

تَاوِيلُ الْقُرْآنِ

١٤٢٥

لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي

تحقيق

خديجة بونوقالين

مراجعة

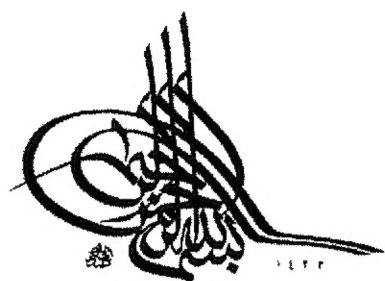
الاستاذ الدكتور بكر طويال و غلى

الجزء التاسع

يونس - ابراهيم



دار الميزان



ISBN 975-9048-01-9 (Tk.)

ISBN 975-9048-07-8

الكتابة والتنسيق

علي حيدر أولوصوي

عيسى يوجل

دار الميزان
MİZAN YAYINEVİ

استانبول ٢٠٠٦

تأويل القرآن

لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي

٣٣٣ هـ / ٩٤٤ م

مراجعة
الاستاذ الدكتور بكر طوپال اوغلي

تحقيق
خديجة بويونقاليين

الجزء السابع
يونس - ابراهيم

استانبول ٢٠٠٦

دارالميزان
MIZAN YAYINEVI

جميع الحقوق محفوظة
لأحمد وانلي أوغلي و محمد معصوم وانلي أوغلي

النسخ الخطية لكتاب تأويلات القرآن التي التزمنا بها في التحقيق

ك: نسخة كوبريلي - مكتبة كوبريلي، تحت رقم ٤٧، ٤٨.

ن: نسخة نور عثمانية - مكتبة نور عثمانية، تحت رقم ١٢٤.

ع: نسخة عاطف أفندي - مكتبة عاطف أفندي، تحت رقم ٧٦، ٧٧.

م: نسخة مهرشاه - مكتبة سليمان، قسم مهرشاه، تحت رقم ١٧٦.

شرح تأويلات القرآن: لأبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد السمرقندي، نسخة حميدية - مكتبة سليمان، قسم حميدية، تحت رقم ١٧٦.

الاختصارات:

صح ه: ورد التصحيح بهامش النسخة الخطية.

ك ه: هامش النسخة الخطية بمكتبة كوبريلي الخ.

و: وجه الورقة لنسخة مهرشاه التي اتخذت أصلاً للتحقيق.

ظ: ظهر الورقة لها.

- : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الناقصة في النسخة.

+ : إشارة إلى الكلمة أو العبارة الزائدة في النسخة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [١]

وقوله عز وجل: **الر** تلك آيات الكتاب الحكيم، قد ذكرنا الوجه في الحروف المقطعات في صدر الكتاب.^١ وقوله: **تلك آيات الكتاب الحكيم**، قال بعضهم: **الحكيم**، هو الله. كأنه قال: ذلك **الكتاب آيات الله**. وقال بعضهم: **الحكيم**، هو صفة القرآن والكتاب. ثم يحتمل^٢ وجهين. / يحتمل أنه سماه **حكيمًا**، فعيلًا بمعنى **مُحكّم**، وجائز تسمية^٣ المفعول باسم الفاعل، نحو قتل بمعنى مقتول،^٤ وجريح بمعنى مجروح، ونحو ذلك.^٥ فيه الحلال والحرام والأمر والنهي. أو **مُحكّم** مُتَقَنّ مُبَرِّم من الباطل والكذب والاختلاف. وهو ما وصفه تعالى: **لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ**،^٦ والآية. والثاني سماه **حكيمًا** لما أن من^٧ تأمل فيه ونظر وفهم ما أودع فيه وأدرج صار **حكيمًا**. وهو ما وصفه وسماه **مجيدًا**،^٨ أي من تأمله ونظر فيه صار **مجيدًا** شريفًا. **والحكيم** هو المصيب في الحقيقة إن كان صفة القرآن أو صفة الله.

^١ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ١/٢.

^٢ ك ن: قوله.

^٣ ع م - ذلك.

^٤ م: والكتاب يحتمل.

^٥ م: تسميته.

^٦ ك: المقتول.

^٧ ك + ونحو ذلك.

^٨ ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ مُجِيدٍ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٢).

^٩ م - سماه.

^{١٠} ع: أن أن.

^{١١} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ (سورة ق، ١/٥٠)؛ وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ (سورة البروج، ٢١/٨٥).

فإن كان صفة الله^١ فهو حكيم^٢ واضع كل شيء موضعه. فإن كان صفة^٣ للقرآن فهو كذلك أيضا واضع كل شيء موضعه.

وقوله: آيات، يحتمل آيات الكتاب المعروف. ويحتمل الحجج والبراهين، أي حجج الكتاب وبراهينه^٤ أو أعلامه. وقد تقدم ذكر الآيات في غير موضع. والله أعلم.

﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: أكان للناس عجباً، يحتمل وجهين. يحتمل أي قد عجبوا، أن أوحينا إلى رجل منهم. ويحتمل أيعجبون، أن أوحينا إلى رجل منهم، على الاستنكار.^٥ كانوا يعجبون من ثلاث: من إنزال^٦ القرآن على رجل منهم يعجز الخلاق عن إتيان مثله. و[كانوا] يعجبون من الوحي إلى رجل منهم وإرساله رسولا من بين الكل أو من البشر، كقوله: ^٧ أبتعك الله بَشَرًا رَسُولًا،^٨ وكقوله: ^٩ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنَيْنَا. ^{١٠} وكانوا يعجبون من البعث، كقوله: ^{١١} إِذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا،^{١٢} الآية. ثم يحتمل قوله: إلى رجل منهم، أي من البشر، أي لا يعجبوا^{١٣} أن أوحينا إلى رجل، من البشر. فإن الإجماع^{١٤} إلى من هو من البشر أبلغ في الحجاج

^١ م - فإن كان صفة الله.

^٢ ع: حكم.

^٣ ع - فإن كان صفة.

^٤ ك: والبراهين.

^٥ ك: أن قد.

^٦ جميع النسخ: على الاستئناف. وعبارة السمرقندي هكذا: «وقوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾، حرف الاستفهام متى كان من الله يحتمل وجهين. أحدهما حقيقة الإخبار، أي قد عجبوا أن أوحينا إلى رجل منهم. والثاني يحتمل على الاستنكار، أيعجبون أن أوحينا إلى رجل منهم، أي لا تعجبوا أن أوحينا إلى رجل من البشر» (شرح التأويلات، ورقة ٣٦٤ ظ).

^٧ ع م: من أنزل.

^٨ ك ن: كقولهم.

^٩ ﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٩٤).

^{١٠} ك ن ع: أو كقولهم.

^{١١} سورة ص، ٨/٣٨.

^{١٢} ك ن م: كقولهم.

^{١٣} ﴿قالوا إذا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ٢٣/٨٢).

^{١٤} ك: لا تعجبوا ع م: لا يعجبون.

^{١٥} ع: الإجماع.

وأقطع للعذر وأقرب إلى الرأفة والرحمة؛ لأن البشر يعرفون خروج ما هو خارج عن طُوق البشر ووسعهم^١ ولا يعرفون ذلك من غير جوهرهم وغير جنسهم، ويألف كل جنس بجنسه وكل جوهر بجوهره، ولا يألف غير جوهره ولا غير جنسه. فإذا كان ما وصفنا كان بعث الرسل^٢ من جنس المبعوث إليهم^٣ وجوهرهم أبلغ في الحجاج وأقطع للعذر وأقرب إلى الرأفة والرحمة. ويحتمل قوله: أن أوحينا إلى رجل منهم، أي من المؤمنين، أي لا يعجبوا^٤ أن أوحينا إلى رجل منهم، أي أمتي، فإن ذلك أبلغ في التعريف والحجاج؛ لأنه بعث أمتنا لم يعرفوه بدراسته الكتب المتقدمة أو تلاوة شيء منها، ولا عرفوه اختلف إلى أحد منهم في تعلّم^٥ كتبهم، ولا عُرِف^٦ أنه كتب شيئاً أو خطأ^٧ خطأ قط، ثم أُخبر عما في كتبهم^٨ على موافقة ما فيها، وكانت كتبهم بغير لسانه. دل أنه إنما عرف ذلك بالله تعالى. فذلك أبلغ في إثبات الرسالة والحجاج. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أن أنذِر الناس، قال بعضهم: الإنذار يكون في كل مكروه مرهوب، والبشارة في كل محبوب مرغوب. وقال بعضهم: أن أنذِر الناس، يعني الكفار بالنار. ويشير الذين آمنوا أن هم قَدَمَ صِدْقٍ عند ربهم. ثم اختلفوا في قوله: قَدَمَ صِدْقٍ عند ربهم، قال بعضهم: أن هم، الجنة، عند ربهم. وقيل: أن هم، الأعمال الصالحة يقدّمون عليها. وقيل: قَدَمَ صِدْقٍ: محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم، عند ربهم.^٩ وقيل: أن هم، ثواب^{١٠} أعمالهم^{١١} الصالحة التي^{١٢} قدّموها بين أيديهم قَدَمَ صِدْقٍ، أي سَلَفَ خيرٍ أو سَلَفَ وعدٍ وعِد لهم بذلك.

١ ع: وسعهم.

٢ م: الرسول.

٣ ع م - إليهم.

٤ ك: لا تعجبوا.

٥ م: في تعليم.

٦ ن: ولا أنه عرف.

٧ ك: ولا خطأ.

٨ ع م: عما كتبهم.

٩ م - ثم.

١٠ ك ع م + وقيل ان لهم الجنة عند ربهم.

١١ ع م - ثواب.

١٢ ع م: الأعمال.

١٣ م - التي.

وكأن أصله من القَدَم. قال أبو عَوْسَجَة: يقال في الكلام: لفلان عندي قَدَمٌ صدق ويَدٌ صدق، أي نعمة قد أسلفها إلي. وقال القُتَيْبِيُّ: قَدَمٌ صدق، يعني عملاً صالحاً قَدَموه.^١ وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: سبق لهم السعادة في الذكر الأول.^٢ مَنْ قال: قدم صدق، هو الشفاعة، فالقَدَم كناية عن الشفاعة، والصدق أي واقعة.^٣ وَمَنْ قال: وَعَد ثوابٌ أَعْمَالهم، أي تُقَدَّم لهم وَعَدٌ حقٍ وصدقٍ. ويحتمل قَدَمٌ صدق، أي ثبتت قَدَمهم لا تَزَل،^٤ على ما وصف من ثبوت قدم المؤمنين والقرار فيه،^٥ وتَزَل قدم الكافرين كقوله: فَتَزَل قَدَمٌ بَعْد ثُبُوتِهَا.^٦ وقوله عز وجل: قال الكافرون إن هذا لساحر مبين، وَمَنْ قرأ: لَسَحَر، عنى [ب] "هذا" القرآن. وَمَنْ قرأ: لَسَاحِر، بالألف، عنى به النبي.^٧ ثم السحر هو الذي يترأى في الظاهر أنه حق وهو في الحقيقة باطل لا شيء. ثم هو يأخذ الأبصار ويأخذ العقول. فأما الذي يأخذ الأبصار هو^٨ ما يترأى الشيء على غير ما هو في الحقيقة، والذي يأخذ العقول هو أن يذهب بعقله فيصير محنوناً. وقال فرعون لموسى: ^٩ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورٌ،^{١٠} أي محنوناً. لكن هؤلاء لم يريدوا بقوله: لساحر مبين، السحر الذي يأخذ العقول، ولكن أرادوا السحر الذي يأخذ الأبصار. يقولون: ^{١١} إنه وإن كان أخذ الأبصار في الظاهر فهو لا شيء في الحقيقة. ولكن في قولهم: إن هذا لساحر مبين، دليل أنهم عجزوا عن رده وعرفوا^{١٢} أنه حق.

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ١٩٤.

^٢ تفسير الطبري، ٨٢/١١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٣٤١/٤.

^٣ ن: والصدق واقعة.

^٤ ك: وثواب.

^٥ ن: أي ثبتت؛ ع: أي ثبت.

^٦ ن: لا تزل.

^٧ ع م - فيه.

^٨ ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة النحل، ٩٤/١٦).

^٩ قراءتان متواترتان. قرأ من الأئمة العشرة نافع وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب: لسحر؛ وقرأ ابن كثير وعاصم وحمة والكسائي وخلف: لساحر. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢٥٦/٢.

^{١٠} ك: وهو.

^{١١} ك: موسى.

^{١٢} سورة الإسراء، ١٧/١٠١.

^{١٣} ن ع م: يقول.

^{١٤} م: وعرفوه.

لكنهم^١ أرادوا التمويه على الناس كقول فرعون لسحرتة حيث آمنوا برب موسى: إِنَّهُ لَكَيْفُ كُفُّمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ،^٢ أراد أن يعوّه على الناس. والله أعلم.

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام، أن القوم^٣ كانوا يعبدون الأصنام والأوثان ويتخذون الأحرار والرهبان أربابا من دون الله، يقول: إن ربكم، الذي / يستحق العباداة والألوهية هو الذي خلقكم وخلق السماوات والأرض، لا الذي تعبدونه. [٣٢٤ر] وقوله عز وجل: في ستة أيام ثم استوى، قد تقدّم ذكره في صدر الكتاب.^٤

وقوله عز وجل: يدبر الأمر، هو^٥ أيضاً على الأول، أن الذي يستحق صرف العباداة إليه وتوجيه^٦ الشكر إليه هو الذي يدبر الأمر، في مصالح الخلق في جزّ المنافع إليهم ودفع المضار عنهم، لا الذين لا يملكون جزّ^٧ المنافع إلى أنفسهم أو دفع المضار عنهم^٨ فضلاً أن يملكو جزّها^٩ إلى من يعيدهم أو دفع المضار^{١٠} عنهم. وقال^{١١} بعض أهل التأويل: يدبر الأمر، أي يقضيه.^{١٢} والتدبير والقضاء واحد. وقال بعضهم: يدبر، يقدر، وهو ما ذكرنا؛ التدبير والتقدير سواء. وقوله عز وجل: ما من شفيع إلا من بعد إذنه، الشفيع هو^{١٣} ذو المنزلة والقدر عند الذي يشفع إليه. لا أحد^{١٤} في الشاهد يشفع لآخر إلى آخر إلا بعد أن يكون الشفيع عند الذي يشفع إليه ذا منزلة وقدر.

^١ م: ولكن هم.

^٢ سورة طه، ٧١/٢٠؛ وسورة الشعراء، ٤٩/٢٦.

^٣ أي لأن القوم...

^٤ انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٥٤/٧.

^٥ م: وهو.

^٦ م: توجيه.

^٧ م - جر.

^٨ ن - عنهم.

^٩ م: أحرها.

^{١٠} ع: مضار.

^{١١} ع م: قال.

^{١٢} ع: أي يقضيه.

^{١٣} ك - هو.

^{١٤} ع: لأحد.

فإذا كان كذلك فمع ذلك أيضا لا يشفع إلا من بعد ما أُذِن له بالشفاعة لمن جاء بالتوحيد. وقوله: **ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ**، يقول: **ذَلِكُمُ**، الذي يستحق العبادة هو ربكم، الذي خلقكم وخلق السماوات والأرض ودبر أموركم، فاعبدوه،^١ ولا تعبدوا الذي لا يملك شيئا من ذلك.

أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، أنه هو المستحق للعبادة وهو المستوجب للشكر، لا الذين تعبدون أنتم. أو أن يقول: **أَفَلَا تَذَكَّرُونَ**، أن الذي خلقكم وخلق السماوات والأرض هو ربكم، وهو يدبر أمور الخلاق في مصالحهم: ما يرجع إلى مصالحهم في دنياهم ودينهم،^٢ لا الذي يعبدون.^٣ والله أعلم.

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: **إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا**، إليه مرجع الخلاق كلهم في جميع الأوقات، لكنه خص ذلك اليوم بالمرجع إليه لما أن الخلاق كلهم يعلمون يومئذ أنهم راجعون إليه. وكذلك قوله: **وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا**،^٤ هم بارزون له في الدنيا والآخرة، لكنهم يومئذ يعرفون ويُقَرَّون بالبروز له. وكذلك قوله: **أَلَمْ تَلِكْ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ**،^٥ الملك في الدنيا والآخرة وفي الأوقات جميعا، لكنه خص ذلك اليوم لما لا يُنَارَع في الملك في ذلك اليوم، ويُقَرَّون بالملك له في ذلك اليوم،^٦ وفي الدنيا من قد نازع في ملكه. هذا - والله أعلم - وجه التخصيص لذلك اليوم بالملك وإن كان الملك له^٧ في الدارين جميعا، فعلى ذلك المرجع. أو سُمِّي البعث رجوعا إليه لما [أن] المقصود من إنشائه الرجوع،^٨

^١ م - فاعبدوه.

^٢ م - لا الذين تعبدون أنتم أو أن يقول أفلا تذكرون أن الذي خلقكم وخلق السماوات والأرض هو ربكم وهو يدبر أمور الخلاق في مصالحهم ما يرجع إلى مصالحهم في دنياهم ودينهم.

^٣ ع + الله؛ م + من دون الله.

^٤ سورة إبراهيم، ٢١/١٤.

^٥ ن + بارزون.

^٦ ك ع م - قوله.

^٧ سورة الحج، ٥٦/٢٢.

^٨ ع م - ويقرون بالملك له في ذلك اليوم.

^٩ ك - له.

^{١٠} جميع النسخ: البعث.

فسماه بذلك لما ذكرنا؛^١ لأنه لو لم يكن المقصود من إنشائه^٢ إياهم سوى الإنشاء والإفناء كان خلقه إياهم^٣ عبثا باطلا،^٤ كقوله: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ.^٥ وقوله عز وجل: وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا، يحتمل وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا، البعث الذي ذكر: إنه يبدأ الخلق ثم يعيده. ويحتمل وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا، من الثواب والعقاب في الآخرة، الثواب للمحسن منهم والعقاب للمسيء.

وقوله: إنه يبدأ الخلق ثم يعيده، أي عرفتم أنه هو الذي بدأكم والخلق جميعا، فكذلك^٦ هو يعيدكم بعد إفنائكم؛ إذ بدء الشيء على غير مثال أشد عندكم^٧ من إعادته على مثال، كقوله: وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ،^٨ أي إعادة الشيء أهون عندكم من بدئه. وقوله عز وجل: ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط، قيل: بالعدل. لكن ما يجزيهم إنما يجزيهم إفضالا وإحسانا لا استيجابا^٩ واستحقاقا. ثم يحتمل قوله: بالقسط، وجوها. أحدها أنه يجزي المحسن^{١٠} جزاء الإحسان والمسيء جزاء الإساءة، ويفصل بين الولي والعدو^{١١} في الآخرة في الجزاء، ويجعل^{١٢} للولي علامة وأثرًا يُعرف بها من العدو؛ إذ لم يفصل في الدنيا بين الأولياء والأعداء في الرزق وما يُساق إليهم من النعيم، ولا يجعل علامة يُعرف بها الولي من العدو. وجعل في الآخرة ذلك حتى يُعرف هذا من هذا. فهذا العدل الذي ذكرنا يشبه أن يكون هو ذلك. ويحتمل القسط الوزن، أي يجزيهم بالوزن على تعديل النوع بالنوع، لا على القدر، أي [لا] يجزي بالحسنة قدرا لا يزيد على ذلك، ولكن يجزي للخير خيرا وللحسنة حسنة وللسيئة سيئة. ويحتمل قوله: ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالعدل،

^١ ع: لما ذكرها.

^٢ ن + إنشائه.

^٣ ع م - إياهم.

^٤ ك: وباطلا.

^٥ سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣.

^٦ ك: فذلك؛ م: وكذلك.

^٧ ع: عنكم.

^٨ سورة الروم، ٢٧/٣٠.

^٩ ع: لا استبحانا.

^{١٠} ك: المحسنين.

^{١١} ك: بين العدو والولي.

^{١٢} م: وتجعل.

أي يجزي^١ الذين عملوا بالعدل، لم يجزروا^٢ فيه ولا جاوزوا الحد الذي حد لهم، ولكن عملوا بالعدل فيه. ويشبه أن يكون على تقديم العدل: **ليجزي الذين آمنوا، بالعدل، أي لا يعذبهم في النار إذ [هم قد] آمنوا.**^٣ ثم الذين عملوا الصالحات يوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله.^٤ والله أعلم بالصواب من ذلك.

وقوله عز وجل: **ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط، أي يجزيهم في الآخرة بما أقسطوا في الدنيا وعدلوا.** فيكون^٥ القسط على هذا التأويل نعتا لهم. وإن كان ما ذكر من القسط راجعا إلى الله ووصفا له فهو يخرج على وجوه. أحدها يجزي فريقا من المؤمنين بالعدل. يجزي لإحسانهم جزاء^٦ الإحسان وإساءتهم جزاء الإساءة، فيكون جزاء بالعدل. ويجزي فريقا آخر منهم بالفضل والإحسان. يجزي لحسانتهم جزاء الحسنة،^٧ ويكفر^٨ عن سيئاتهم. وهو كقوله: **أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا،**^٩ الآية، وقوله: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ،**^{١٠} الآية. والثاني يجزيهم بالفضل؛ إذ العدل هو وضع الشيء موضعه. أي يضع الفضل في أهله، لا يضعه في غير أهله. ووضع الفضل في أهل الإيمان عدل؛ إذ هم أهل له. والله أعلم. / وهو كقوله: **وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ.**^{١١} والثالث العدل الذي هو مقابل الإحسان، وهو الفضل، لا العدل الذي هو ضد الجور. كقوله: **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ،**^{١٢} الآية.

^١ ن: أي يجزي.

^٢ ع: لم يجزوا.

^٣ جميع النسخ: إذا آمنوا.

^٤ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ (سورة النساء ١٧٣/٤).

^٥ م: ويكون.

^٦ ع م: جزاءهم.

^٧ ع م - وإساءتهم جزاء الإساءة فيكون جزاء بالعدل ويجزي فريقا آخر منهم بالفضل والإحسان يجزي لحسانتهم جزاء الحسنة.

^٨ ن ع: ونكفر.

^٩ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ (سورة الأحقاف، ٤٦/١٦).

^{١٠} ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (سورة النساء، ٤٨/٤، ١١٦).

^{١١} م: كقوله.

^{١٢} ﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَكُلُّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ (سورة هود، ٣/١١).

^{١٣} ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ مِيلٍ فَتَدْرُوهَا كَالْمُلْقَةِ﴾ (سورة النساء، ١٢٩/٤).

لا يحتمل أن يقول: لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء، في العدل الذي هو ضد الجور. [فإنهم] في مثل هذا يستطيعون أن يعدلوا بينهم. فعلى ذلك قوله: ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات، بالعدل الذي هو مقابل الإحسان، وهو^١ الفضل؛ إذ للفضل درجات. وأصله أن جزاء الآخرة كله إفضال وإحسان وإنعام لا استحقاق واستيجاب.^٢

وقوله عز وجل: والذين كفروا لهم شراب من حميم، قيل: الحميم هو الشراب الذي انتهى^٣ حره [إلى] غايته.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا، ذكر في الشمس الضياء وفي القمر النور. فهو -والله أعلم- لأن الليل مظلم، يظهر نور القمر فيه ويغلب على ظلمة الليل ويقهرها؛ وأما النهار فهو مبصر على ما ذكره^٤ عز وجل: وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا^٥ جعل فيه النور. فلو جعل في الشمس النور خاصة لكان لا يظهر نور الشمس ولا غلب نورها على نور النهار، فكانت تذهب المنافع التي جعل فيها للخلق. فجعل^٦ عز وجل بلطفه فيها ضياء ليظهر نورها على نور النهار^٧ ويغلبه ويقهره، ليظهر المنافع التي جعل فيها. ولو كان نورا مثله لم يظهر نور هذا من هذا، ولم يوصل إلى المنافع التي جعلت فيها للخلق. وهو ما ذكر أنه مد الظل وأخبر أنه لو شاء لجعله ساكنا. ولو كان ساكنا امتدا على ما جعل، بقوله: أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ^٨، لكان لا يعرف الظل. ثم أخبر أنه جعل الشمس دليلا عليه ليعرف بها الظل، فنسخ الشمس ذلك الظل الممدود شيئا^٩ بعد شيء،

^١ ع م: هو.

^٢ جميع النسخ: لا استحقاقا وإيجابا.

^٣ ع: النهي.

^٤ ك: ما ذكر.

^٥ ﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا﴾ (سورة يونس، ١٠/٦٧).

^٦ م: وجعل.

^٧ ك - فكانت تذهب المنافع التي جعل فيها للخلق فجعل عز وجل بلطفه فيها ضياء ليظهر نورها على نور النهار.

^٨ ع م - ولو كان نورا مثله لم يظهر نور هذا من هذا ولم يوصل إلى المنافع التي جعلت فيها.

^٩ ﴿أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا. ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٤٥).

^{١٠} م: وشيئا.

فصارت الشمس بها يُعرَف^١ الظل وبها يظهر. فعلى^٢ ذلك [كان] الضياء الذي في الشمس.^٣ به يُعرَف نورها من نور النهار، وبه يُوصل إلى منافع الشمس. ولو كان نورا لكان^٤ لا يُعرَف ولا يُظهر؛ إذ لا^٥ يغلب أحدهما صاحبه - والله أعلم - ولا يُعرَف آية الشمس من آية النهار. ثم جعل آية الشمس غالبية على جميع الآيات حتى^٦ لا يُصْتر النجوم بالنهار أصلا. والقمر وإن كان يُصْتر ويُرى بحالٍ فإن نور الشمس قد يغلبه ويقهره حتى لا يظهر أبداً.

وقوله عز وجل: **وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب**، يشبه أن يكون التقدير الذي ذكر لهما جميعا، ويُعرَف الحساب وعدد السنين بهما جميعا. وكذلك ذكر في حرف حفصة: وقدرهما منازل. وجائز أن يكون جعل الشمس بالذي يُعرَف بها أوقات الصلوات والأزمنة من الشتاء والصيف، لا يُعرَف ذلك بالقمر. وجعل في القمر معرفة الشهور والسنين، وفي الشمس معرفة أوقات الصلوات^٧ والأزمنة، لا يُعرَف بها^٨ الشهور والسنون إلا بعد جهد، وبالقمر لا يُعرَف أوقات الصلوات والأزمنة. جعل الله في الشمس منفعتين: منفعة الثقلب ومعرفة الأزمنة، ومنفعة^٩ نضج الأشياء ويُنْعَمها؛^{١٠} وفي القمر منفعتين أيضا: أحدهما معرفة حساب الأيام والشهور والسنين، ومنفعة^{١١} نضج الأنزال^{١٢} والأشياء. وقوله عز وجل: **لتعلموا عدد السنين والحساب**، ليس أن يُعرَف هذا بهما ولا يُعرَف غيره، بل يُعرَف ما ذكر وأشياء^{١٣} كثيرة.

وقوله: **ما خلق الله ذلك إلا بالحق**، قال أبو بكر الأصم الكيساني: ^{١٤} ما خلق الله ذلك إلا بالحق، أي ما خلق الله ذلك إلا وقد جعل فيه دلالة معرفته. وقال قائلون: ما خلق الله ذلك إلا بالحق،

^١ م: يعرف بها.

^٢ ك: فعل.

^٣ جميع النسخ + كان.

^٤ ن - لكان.

^٥ ع: إذا لا.

^٦ ع م - حتى.

^٧ ع: الصلوة.

^٨ ع م - بها.

^٩ ك: ومعرفة.

^{١٠} ع: وبيعها.

^{١١} ك: ومعرفة.

^{١٢} الأنزال جمع الشُّرل، وهي الأرزاق. وأصل الشُّرل ما ينزل الضيف عليه ويُهَيَّأ له (لسان العرب لابن منظور، «نزل»).

^{١٣} ع م: ما ذكروا شيئا.

^{١٤} م: الكسائي.

أي ما خلق الله ذلك إلا وقد جعل فيه^١ الشهادة له على الخلق، وهي شهادة الوجدانية والألوهية. وقال بعضهم: ما خلق الله ذلك إلا بالأمر الكائن لا محالة، وهو البعث. ويحتمل قوله: ما خلق الله ذلك إلا بالحق، أي بالحكمة لم يخلق ذلك عبثاً باطلاً، وهو كقوله: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا^٢، ولكن بحكمة.

وقوله عز وجل: يَفْضُلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ، قيل: يبين أو يصرفها^٣ لقوم يتفنعون بعلمهم. إنما ذكر الآيات فيما ذكر لقوم يعقلون، ولقوم يتفكرون، ولقوم يفقهون الآيات التي يتفنعون بها ويعقلون الشيء. إنما يكون^٤ الشيء^٥ للذي^٦ يتنفع به لا للذي لا يتنفع به.

﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقُونَ﴾ [٦]

وقوله عز وجل: إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السماوات والأرض آيات لقوم يتقون، إن في اختلاف الليل والنهار آية^٨ البعث ودلالة تدبير صانعهما. أما دلالة البعث أن كل واحد منهما إذا جاء ذهب الآخر وفني حتى لا يبقى له الأثر، ثم يتجددان ويحدثان. على ذلك أمرهما. ويُتْلَفُ كل واحد منهما صاحبه حتى لا يبقى له الأثر. فمن قَدَّر على ما ذكرنا قَدَّر على بعثهم وإنشائهم بعد الموت بعد ما صاروا تراباً. وأما دلالة التدبير هو جريانهما وسيرهما على سنن واحد وتقدير واحد من غير تغيير يقع فيهما أو تفاوت أو نقصان يقع فيهما أو زيادة وإن كان أحدهما يدخل في الآخر. دل ما ذكرنا -أنهما إنما^٩ يجريان ويختلفان^{١٠} على سنن واحد وجريان واحد- أن فيهما تدبيراً^{١١} غير ذاتي وعِلماً أزلياً^{١٢}، وأنه واحد.

^١ ك + معرفة.

^٢ سورة ص، ٢٧/٣٨.

^٣ جميع النسخ: نين أو نصرفها.

^٤ ع م + يعقلون.

^٥ م: يكون.

^٦ ك: للشيء؛ ن ع م - للشيء.

^٧ ك: الذي.

^٨ جميع النسخ + آية.

^٩ م - إنما.

^{١٠} م: ويختلفان.

^{١١} جميع النسخ: تدبير.

^{١٢} جميع النسخ: وعلم أزلي.

[٣٢٥] إذ لو كان التدبير فيهما لعدّد^١ لكانا يختلفان^٢ ولا يجريان على قدر واحد / من غير تفاوت فيهما^٣ أو نقصان أو زيادة. دل أنه واحد. وبالله التوفيق.

وفي ذلك^٤ دلالة وحدانية منشئهما وخالقهما؛ لأنه أنشأهما وبينهما من البعد ما بينهما^٥ وجعل منافع أحدهما متصلة بمنافع الآخر على بُعد ما بينهما. دل أن منشئهما واحد؛ إذ لو كان فعل عدد منع كل فعله عن الوصول^٦ إلى الآخر^٧ على ما هو فعل ملوك الأرض. وقوله: لقوم يتقون، مخالفة الله، ويتقون جميع الشرور والمساوئ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ [٧] ﴿أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨]

وقوله عز وجل: إن الذين لا يرجون لقاءنا، قال قائلون: لا يرجون لقاءنا، من الرجاء. أي لا يرجون ما وعد للخلق من الثواب ولا يرغبون فيما يُرجى ويُطمع من الرغائب. وقال بعضهم: لا يرجون لقاءنا، أي لا يخافون لقاءنا. وما من خوف إلا وفيه رجاء، وما من رجاء إلا وفيه خوف؛ لأن الخوف الذي لا رجاء فيه هو إياس، والرجاء الذي لا خوف فيه أَمْنٌ.^٨ لكن الغالب في الحسنات والخيرات الرجاء، وفيه خوف، والغالب في السيئات والشرور الخوف، وفيه أدنى الرجاء. وهو ما ذكرنا في الشكر والصبر أنهما واحد؛^٩ لأن الصبر هو كَفَّ النفس عن الشهوات واللذات،^{١٠} والشكر هو استعمالها في الخيرات. فإذا كَفَّها عن الشهوات استعمالها في الخيرات. لذلك قلنا: إنهما في الحقيقة^{١١} واحد. ولأن^{١٢} الشكر هو القبول،

^١ ع: العدد؛ م: فيها العدد.

^٢ ك: مختلفين.

^٣ ع م: أن فيهما، + تدبير.

^٤ ك - ذلك.

^٥ ك + من البعد؛ ع - من البعد ما بينهما.

^٦ ع: عن الأصول.

^٧ جميع النسخ: بالآخر.

^٨ أي أَمْنٌ من مكر الله.

^٩ انظر تفسير الآية من سورة الأنفال، ٦٦/٨.

^{١٠} ع م: واللّهوات.

^{١١} ن: في الخيرات.

^{١٢} ع م: لأن.

وكذلك الصبر أيضاً، غير أن الشكر في قبول النعم، والصبر في قبول البلايا والمصائب. والله أعلم.
يصير كأنه قال: إن الذين لا يؤمنون بالآخرة.

وقوله عز وجل: ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها، أي اختاروا المقام فيما عملوا له^١ كأنهم^٢ مقيمون فيها أبداً. والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون، من ردهم الآيات وكفرهم بها.^٣ وقوله^٤: ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها، يحتمل وجهين. أحدهما سُرُّوا بها وآثَرُوا^٥ ثواب محاسن الدنيا على ثواب الآخرة. والثاني رضاهم بالدنيا والطمأنينة فيها مَنَعَهُم عن التفكير والنظر في أمر الآخرة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [٩]

وقوله عز وجل: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم، يحتمل^٦ وجوهاً. يحتمل يهديهم ربهم بإيمانهم، في الدنيا طريق الجنة في الآخرة. وهو معنى ما ذكر في القصة: إن المؤمن إذا خرج^٧ من القبر يُصَوَّر له عمله في صورة حسنة.^٨ والثاني يهديهم ربهم بإيمانهم،^٩ فيصيرون مهتدين^{١٠} بهديته إياهم. ويشبه يهديهم ربهم بإيمانهم، أي يدعوهم^{١١} إلى الخيرات في الدنيا بإيمانهم. والله أعلم. فهذا على المعتزلة؛ لأنهم يمتنعون عن تسمية^{١٢} صاحب الكبيرة مؤمناً ومعه إيمان،

^١ ك ن: لها؛ ع م: بها.

^٢ ع: كانوا.

^٣ ع م - بها.

^٤ ن - وقوله.

^٥ ن: وأشروا.

^٦ ن: يحتمله.

^٧ ك ن ع: إذا اخرج.

^٨ روي عن قتادة في قوله: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾، قال: بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المؤمن إذا خرج من قبره صَوَّر له عمله في صورة حسنة وريح طيبة، فيقول له: ما أنت؟ فوالله إني لأراك امرأ صدق، فيقول له: أنا عملك، فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة. وأما الكافر فإذا خرج من قبره صَوَّر له عمله في صورة سيئة وريح منتنة، فيقول له: ما أنت؟ فوالله إني لأراك امرأ سوء، فيقول: أنا عملك، فينطلق به حتى يدخله النار» (تفسير الطبري، ١١/٨٨؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٣٤٤). وهو مرسل، فقتادة من التابعين.

^٩ ك ن + أي يهديهم ربهم بإيمانهم.

^{١٠} م: مهتدون.

^{١١} ع م: أو يدعوهم.

^{١٢} م: عن تسميته.

فيلزمهم أن يمتنعوا عما وعد له وإن كان معه إيمان. فإذا ذكر له الوعد مع هذا لزمهم أن يسموه مؤمناً لما معه من الإيمان.^١

وقوله عز وجل: تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم، يقول أهل التأويل: من تحت أهل الجنة. وقد ذكرنا هذا.^٢

﴿دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: دعواهم فيها سبحانك اللهم، قال قائلون: قوله: دعواهم، دعوى الإيمان. أي يدعون^٣ في الآخرة من الإيمان والتوحيد لله والتزويه^٤ له كما ادعوا في الدنيا وحدانية الله ونزهوه. وقوله: سبحانك اللهم، هو حرف تنزيه وتبرئة^٥ الرب عن الأشباه^٦ وجميع الآفات التي وصفته المشبهة الملمدة.^٧ فهذا يدل أن ما خرج مخرج الدعوى فإنه لا يختلف باختلاف الدور.^٨ وقال عامة أهل التأويل: هو من الدعاء لا من الدعوى. يقولون: إنهم إذا اشتبهوا طعاماً أو شرباً أو غمتموا^٩ شيئاً فيدعون بقوله: «سبحانك اللهم، فيؤتون ما غمتموا واشتبهوا. لكن ذكر أن لا ينقطع^{١٠} اللذات في الجنة. ولو كان ما يقولون لكان فيه انقطاع اللذات والشهوات. إلا أن يقال: إنهم^{١١} يلهمون شهوات وأمانى،^{١٢} فيشتهون. وقال الله عز وجل: وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ،^{١٣}

^١ ن - الإيمان.

^٢ م + أهل.

^٣ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٢/٢٥؛ ومن سورة الأعراف، ٧/٤٣.

^٤ ع: أن يدعون.

^٥ ع: والتنزيه.

^٦ ن: وتنزيه.

^٧ ع: عن الأشياء.

^٨ ع: المتحددة.

^٩ والدور: جمع الدار. أي لا يختلف بأن تكون الدار دار دنيا أو الدار الآخرة.

^{١٠} ع م: وغمتموا.

^{١١} ع م: يقول.

^{١٢} ن ع م: لا ينقطع.

^{١٣} ن + طمعوا.

^{١٤} ع: وأما في.

^{١٥} سورة فصلت، ٤١/٣١.

وَفَاكِهَةً مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَخَمِيرًا مِمَّا يَشْتَهُونَ.^١ ولا نعلم ما أراد به.^٢ وقوله:^٣ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، يخرج على وجوه. أحدها يخبر أنه ليس على أهل الجنة من العبادات شيء سوى التوحيد، وهو كلمة التوحيد. والثاني يقولون ذلك لعظيم^٤ ما رأوا من النعيم وعجيب ما عاينوا. والثالث شكرًا لما أعطاهم من ألوان النعيم والأطعمة.^٥

وقوله عز وجل: وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ، قال أهل التأويل: إن الملائكة يأتون من ألوان النعيم^٦ بما اشتهوا، ويسلمون عليهم ويردون السلام على الملائكة، فذلك قوله: وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ. فإذا طَعِمُوا وفرغوا قالوا عند ذلك: الحمد لله رب العالمين. وهو قول ابن عباس وغيره من أهل التأويل.^٧ ويشبه أن يكون قوله: وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ، الكلام^٨ الذي لا عيب فيه ولا مطعن.^٩ أي كلام بعضهم لبعض كلام^{١٠} منزه منفي عن جميع العيوب والمطاعن، كقوله: لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا،^{١١} الآية، وقوله: إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا،^{١٢} ونحوه.

وقوله: وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قال أهل التأويل: يقولون على إثر فراغهم من الطعام والشراب ذلك. / وقال الحسن: إن الله رضي من عباده^{١٣} بالشكر [٣٢٥] لما أنعم عليهم في الدنيا والآخرة بالحمد لله رب العالمين. ويشبه أن يكون قوله: وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ، أي دعواهم^{١٤} في الآخرة الحمد لله رب العالمين، كما كان دعواهم في الدنيا الحمد لله رب العالمين.

^١ سورة الواقعة، ٢٠/٥٦-٢١.

^٢ أي لا نعلم ذلك على سبيل القطع.

^٣ ن: قوله.

^٤ ن: لعظم.

^٥ ع: ولا طعمة.

^٦ ك ن - من ألوان النعيم.

^٧ ع: من أهل القلم وبل. روي عن ابن جريج؛ انظر: تفسير الطبري، ٨٩/١١؛ والدر المنثور للسيوطي،

٣٤٦/٤.

^٨ ع م: والكلام.

^٩ ع: أو لا مطعن.

^{١٠} ك م - كلام.

^{١١} سورة مريم، ٦٢/١٩؛ وسورة الواقعة، ٢٥/٥٦؛ وسورة النبأ، ٣٥/٧٨.

^{١٢} سورة الواقعة، ٢٦/٥٦.

^{١٣} ك: عن عباده؛ ع: من عبادة.

^{١٤} م - أي دعواهم.

﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَبَدَّلَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١١]

وقوله عز وجل: ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ للناس الشر استعجالهم بالخير لقُضِيَ إليهم أجلهم، كأن الآية على الإضمار. كأنه قال: ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ للناس الشر إذا استعجلوه كما يُعَجِّلُ لهم الخير إذا استعجلوه^١ لَقُضِيَ إليهم أجلهم؛ لأنه ليس يذكر في ظاهر الآية استعجالهم الشر، إنما يذكر تعجيله. ولكن فيه ما ذكرنا^٢ من الإضمار إضمار الاستعجال.^٣ وهو ما ذكر في غير آي من القرآن استعجالهم العذاب، كقوله: أَتَى أَمْرُ اللَّهِ،^٤ الآية، وقوله: فَأَمْطِرُ عَلَيْنَا حَجَارَةً،^٥ الآية، ونحو ذلك. كانوا يستعجلون العذاب استعجال تضرع. فيقول: لو عَجَّلَ لهم العذاب إذا استعجلوه كما يعجل لهم الخير إذا استعجلوه^٦ لقضي أجلهم. يقول: هلكوا وقتلوا.^٧ هذا التأويل في أهل الكفر خاصة عند استعجالهم العذاب استعجال تضرع وسؤال. ويشبه أن يكون هذا في جملة الخلق على غير تصريح سؤال، ولكن عند ارتكابهم الشر. يقول: ولو يُعَجِّلُ اللَّهُ للناس الشر، باكتسابهم الشر وبارتكابهم إياه وقت اكتسابهم كما يعجل لهم الخير وقت اكتسابهم الخير لقضي إليهم أجلهم، أي لو عجل^٨ لهم جزاء شرهم وقت اكتسابهم الشر كما يعجل لهم جزاء خيرهم لكان^٩ ما يستوجبون بارتكابهم الشر وقت فعلهم إياه [و]لقضي إليهم أجلهم، لكنه لم يجعل لهم^{١٠} ذلك، وأخره إلى المدة التي جعل لآجالهم. ويمكن وجه آخر، وهو ما يدعو^{١١} بعضهم على بعض باللعن والخزي.

^١ ع - كما يعجل لهم الخير إذا استعجلوه.

^٢ ك: ما ذكر.

^٣ ن + لقضي إليهم أجلهم لأنه ليس يذكر في ظاهر الآية استعجالهم الشر إنما يذكر تعجيله ولكن فيه ما ذكرنا من الإضمار إضمار الاستعجال.

^٤ ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ (سورة النحل، ١/١٦).

^٥ ك ن: وقروهم.

^٦ ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأنفال، ٣٢/٨).

^٧ م + كما يعجل لهم الخير إذا استعجلوه.

^٨ ك: أو فتوا.

^٩ ع م - أي لو عجل.

^{١٠} ك ن + ما ذكر.

^{١١} جميع النسخ: له.

^{١٢} ع: ما يدعو.

يقول الرجل عند شدة الغضب: اللهم العن فلانا، اللهم أخره، ونحو ذلك من الدعوات. يقول: لو عجل لهم هذا كما يعجل لهم عند دعاء بعضهم لبعض بالرحمة والسعة لقضي إليهم أجلهم، هلكوا وقُتُوا، ويكون ذلك انقضاء أجلهم.^١ يكون هذا على وجوه ثلاثة. أحدها استعجال سؤال وتضرع [على] الذي ذكرنا. والثاني^٢ بأفعالهم وارتكابهم الشر وقت ارتكابهم. والثالث في الأسباب التي بها يرتكبون ويفعلون.

وقوله: **لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ**، يحتمل لقضي أجلهم قبل المدة التي جعل لهم. والثاني لقضي أجلهم، أي يجعل أجلهم ذلك. ففيه دلالة أن لا يهلك أحد قبل أجله،^٣ لا يقدم ولا يؤخر. وهو ما ذكر: **لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ**.^٤

وقوله عز وجل: **فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ**، هو ما ذكرنا أن من حكمه^٥ أن لا يعاقب أحد من الكفرة في الدنيا^٦ بصنعه^٧ الذي صنع. وقد يعجل لهم جزاء خيراتهم في الدنيا لما ساق إليهم من أنواع النعم. ولكن من حكمه^٨ أن يؤخر عقوبتهم إلى يوم القيامة. فذلك تأويله. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**. فذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون، أي نتركهم يترددون في عماهم^٩ وحيرتهم إلى الوقت الذي وعد لهم العذاب. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا لِحِجْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: **وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا لِحِجْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا**، قال بعض أهل التأويل: إن^{١٠} جميع ما ذكر في القرآن [من] "الإنسان" فالمراد منه الكافر. من ذلك قوله:

^١ ك: آجالهم.

^٢ ع: والدي.

^٣ ع - م: أجلهم قبل المدة التي جعل لهم والثاني لقضي أجلهم أي يجعل أجلهم ذلك ففيه دلالة أن لا يهلك أحد قبل أجله.

^٤ ﴿وَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٣٤/٧؛ وسورة النحل، ٦١/١٦).

^٥ ع: من حكمة؛ م: من حكمته.

^٦ ع: في الكفرة؛ م: في الكفر.

^٧ م: بصنيعه.

^٨ ع: من حكمة.

^٩ ع: في عملهم؛ م: في أعمالهم.

^{١٠} ع م - إن.

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ^١، وقوله: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَمَلَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ^٢، وقوله: وَالْعَصْرِ^٣ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ^٤، ونحوه. لكن هذا لا نعلم أنه أراد به الكافر. فكلُّ من كان ما ذكروا فإن أهل الإيمان يدخلون في هذا الخطاب إذا كان منهم ما يكون من الكفرة؛ لأن من أهل الإيمان من يُقِيل على الدعاء والتضرع إلى الله عند مَسِّ الحاجة والشدة، فإذا انحلى ذلك وانكشف عنه ترك ذلك الدعاء الذي كان دعا وذلك التضرع الذي كان يتضرع إليه، فدخل في ذلك. ثم قوله^٥: دَعَانَا لَجْنَبِهِ أَوْ قَاعِدَا أَوْ قَائِمَا، ليس على إرادة حقيقة الجنب والقعود والقيام، ولكن على الدعاء^٦ في كل حال، أي يدعو في كل حال.^٧ لَمَّا عَرَفُوا أَنَّ الَّذِينَ^٨ كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ^٩ لا يملكون دفع ما حلَّ بهم من الشدائد والمضارَّ أقبلوا على الله بالتضرع والدعاء إليه في كشف ذلك عنهم.

ثم أخبر عن سفههم وشدة تعنتهم وعودهم إلى الحال^{١٠} التي كانوا من قبل، فقال: فلما كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى صُرِّ مَسَّهُ، يقول -والله أعلم- مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا، قد تَبَيَّنَا في الرخاء كَأَن لَّمْ يَعْرِفْنَا واستمرَّ على ترك الدعاء في الرخاء. وقوله^{١١}: كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، الإسراف هو العدوان^{١٢} والتعدي^{١٣} عن الحد الذي جُعِلَ له. وهو وضع الأموال والأنفس في الموضع الذي لا ينتفعون بها، في عبادة الأصنام وغيرها. والله أعلم.

^١ ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فُتْلَاقِيهِ﴾ (سورة الانشقاق، ٦/٨٤).

^٢ سورة الانفطار، ٦/٨٢.

^٣ سورة العصر، ١٠٣-٢.

^٤ ك ن: ذلك.

^٥ ك ن ع: عند مسه.

^٦ ن: وقوله؛ ع: ثم وقوله.

^٧ ن: مع الدعاء.

^٨ ع م - في كل حال.

^٩ ع م: أن الذي.

^{١٠} ك ن: يعبدون دون.

^{١١} ع: إلى الحلال.

^{١٢} ن - وقوله.

^{١٣} ع م - واستمر على ترك الدعاء في الرخاء وقوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون الإسراف هو العدوان.

^{١٤} ع م: وإن التعدي.

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا.

فإن قيل: قد أهلك من قد ظلم ومن لم يظلم، فما يُعلم^١ أن من^٢ أهلك^٣ من الظلمة أنه إنما أهلكهم لظلمهم أو أهلك لصلاح من لم يظلم؟

قيل: إنه^٤ أهلك الظلمة إهلاك استئصال وعقوبة،^٥ وأهلك من لم يظلم لا إهلاك عقوبة واستئصال، إنما هو إهلاك بأجلهم التي جعل لهم.^٦ ويحتمل قوله: ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات، [أنه] إنما أهلك أولئك لسؤالهم الذي سألوا - سؤال تعُت رسلهم - الآيات، فإذا جاءوا بتلك الآيات كذبوها، فأهلكوا عند ذلك. فأنتم يا أهل مكة إذا سألتهم رسولكم^٧ الآية ثم كذبتموها يعذبكم^٨ كما عذب أولئك؛ إذ من حكمه^٩ الإهلاك على إثر السؤال. كأنه ينهى أهل مكة عن سؤال الآيات، / فإن على إثره [٣٢٦] الإهلاك إذا لم يقبلوها.

وقوله عز وجل: وجاءتهم رسلهم بالبينات، يحتمل^{١٠} البينات التي تبين ما يؤتى وما يُنقَى.^{١١} وقد ذكرناها في غير موضع.^{١٢} وما كانوا ليؤمنوا، يخبر رسوله أنهم وإن سألوك الآيات فإذا جئت^{١٣} بها فإنهم لا يؤمنون، يعني أهل مكة. كذلك نجزي القوم المجرمين، كل مجرم.

^١ ك: نعلم.

^٢ م: يعلم من.

^٣ ع - من قد ظلم ومن لم يظلم فما يعلم أن من أهلك.

^٤ م: له.

^٥ ن: أو عقوبة.

^٦ ن - لهم.

^٧ ن + الآيات فإذا جاءوا بتلك الآيات كذبوها فأهلكوا عند ذلك فأنتم يا أهل مكة إذا سألتهم رسولكم.

^٨ ن ع ن: لعذبكم.

^٩ ع: من حكمة.

^{١٠} ك: تحتمل.

^{١١} م: ينقى.

^{١٢} انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٨٧/٢، ٩٩.

^{١٣} ع: وجئت.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم، يحتمل قوله: خلائف، أي جعل أنفُسكم تحلّف أنفس أولئك الذين لم يهلكهم. يخرج هذا مخرج تذكير النعمة والامتنان والرحمة. يذكرهم أنه لو شاء أهلك الكل، فلا يكون هؤلاء تحلّف أولئك، ولكن بفضلهم ورحمتهم أبقاكم. ويحتمل قوله: جعلناكم خلائف أولئك في الخنة^١ والعبادة. أي جعل عليكم من المحنة والعبادة كما كان على آبائكم من المحنة والعبادة. ويشبه أن يكون قوله: جعلناكم خلائف الذين لم يظلموا، فكيف لا تتبعونهم؛ لأن الذين ظلموا قد أهلكهم فأنتم خلائف أولئك الذين لم يظلموا ولم يكذبوا^٢ الرسل، فكيف لا تتبعونهم؟ كأنهم ادّعوا أن آبائهم كانوا على ما هم عليه وأنهم على مذاهب آبائهم. يقول: جعلناكم خلائف الذين لم يظلموا، إذ الذين ظلموا قد أهلكوا، فقد تركتم مذهب آبائكم. وجائز أن يكون قوله: جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم، أي لست أنا بأول رسول أرسلت إليكم، بل لم يرزل الله يرسل^٣ رسلاً في الأمم، فكان فيهم^٤ لهم أتباع يتبعون رسلهم إلى ما يدعونهم إليه ويحييونهم، فاتبعوني^٥ أنتم يا أهل مكة فيما دُعيتم إليه.

وقوله عز وجل: لننظر كيف تعملون، لم يرزل الله تعالى عالماً بما كان ويكون منهم من المعصية والطاعة، ولكن ليَعلمهم عِصاً ومطيعين؛ لأن المعصية إنما تكون^٦ بعد ما يكون النهي، والطاعة إنما تكون بالأمر. فيبتليكم فيعلمكم عصاة كما علم أنه يكون منكم^٧ معصية، ويعلمكم مطيعين كما علم أنه يكون منكم الطاعة. وقد ذكرنا أمثال هذا فيما تقدم.^٨ والله أعلم.

^١ م: تذكر.

^٢ م: في خنة.

^٣ م: ويكذبوا.

^٤ ع م - الذين لم يظلموا إذ الذين ظلموا قد أهلكوا فقد تركتم مذهب آبائكم وجائز أن يكون قوله جعلناكم خلائف.

^٥ ع م: يرزل.

^٦ م: رسولا.

^٧ م: فيه.

^٨ ك: فاتبعوني؛ ن: فا فاتبعوني.

^٩ ن: يكون.

^{١٠} ع: منهم.

^{١١} انظر مثلاً تفسير الآية من سورة البقرة، ١٤٣/٢.

﴿وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا اِنَّتِ بَقْرَانِ غَيْرِ هٰذَا اَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اُبَدِّلَهٗ مِنْ تَلَقَّاءِ نَفْسِيْ اِنْ اَتَّبِعْ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ اِنِّيْ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: وإذا تلى عليهم آياتنا بينات، البينات قد ذكرنا في غير موضع.^١ والبيانات هي التي تبين أنها آيات نزلت من عند الله لم يخترعها أحد من الخلق. وقد ذكرنا قوله أيضا: قال الذين لا يرجون لقاءنا.^٢

وقوله عز وجل: انت بقرآن غير هذا أو بدله، يشبه أن يكون قولهم: انت بقرآن غير هذا أو بدله [متوجها إلى التبديل]، [لأن إتيان غير هذا القرآن وتبديله واحد، فيكون "أو" بمعنى الواو، كأنهم قالوا: انت بقرآن غير هذا وبدله].^٣ ألا ترى أنه قال: قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي، إنما أجابهم في التبديل؛ دل أن السؤال كان سؤال تبديل، ولكن كانوا يسألون سؤال استهزاء وتكذيب. ثم اختلف أهل التأويل في التبديل الذي سألو. قال بعضهم: سألو أن يبدل ويجعل مكان آية العذاب آية الرحمة، أو يبدل^٤ أحكامه. ويحتمل قوله: انت بقرآن غير هذا، أي بدل أحكامه وارك^٥ رسمه. ويحتمل ما ذكرنا أنهم سألو أن يتلو^٦ مكان آية العذاب آية الرحمة ومكان ما فيه سب آلهتهم مدحها^٧ ونحو ذلك. **وانه أعلم.** ونحن لا نعلم ما أراد بالتبديل تبديل الأحكام أو تبديل^٨ الرسم والنظم. إنما نعلم ذلك بالسمع. ثم أخبر أنه لا يقول ولا يتبع^٩ إلا ما يوحي إليه^{١٠} ويؤمر به بقوله: قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي.

وقوله عز وجل: إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم، إن تركت تبليغ^{١١} ما أمرت بالتبليغ إليكم.

^١ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٨٧/٢، ٩٩.

^٢ انظر تفسير الآية من سورة يونس، ٧/١٠.

^٣ سقط ما بين المعقوفين الأخيرتين من جميع النسخ؛ فأكملناه من الشرح، ورقة ٣٦٦ ظ.

^٤ ك ن ع: أو بدل؛ م: لو بدل.

^٥ ع م: وانزل. وارك رسمه: أي أبقي نظمه ولا تبدله.

^٦ ع م: أن يتلو.

^٧ ع: مدحا.

^٨ ع م: وتبديل.

^٩ ن: ولا يتبع.

^{١٠} م: الله.

^{١١} ن: تبليغ.

وهكذا كل من عرف ربه خافه إن عصاه وخالف^١ أمره ونهيه، ومن لم يعرف ربه لم يخفه إن عصاه وخالف.

وقوله: إئت بقرآن غير هذا أو بدله، سؤالهم سؤال تعنت واستهزاء؛ لأنه لا منفعة^٢ لهم لو أتى بغيره وبدله سوى ما في هذا. ولو جاز لهم هذا السؤال جاز ذلك في كل ما أتى به^٣ واحدا بعد واحد.^٤ فذلك مما لا ينقطع أبدا ولا غاية ولا نهاية [له]. فهو سؤال^٥ تعنت واستهزاء.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به، هو صلة ما تقدم من قوله حيث قالوا: إئت بقرآن غير هذا أو بدله.^٦ قد ذكرنا أن هذا يحتمل وجهين. يحتمل أنهم سألوه أن يبذل أحكامه على ترك رسمه ونظمه. ويحتمل قوله: إئت بقرآن غير هذا أو بدله، أي ارفع^٧ رسمه ونظمه وأحكامه، كأنهم ادعوا على رسول الله اختراع هذا القرآن من نفسه واختلاقه من عنده. فقال: قل لو شاء الله ما تلوته عليكم، تأويله -والله أعلم- لو شاء الله أن لا يظهر دينه فيكم ولا يلزمكم^٨ حجتة^٩ ولا يعثي^{١٠} إليكم رسولا ما تلوته عليكم^{١١} ولا أدراكم به، أي ولا أعلمكم به. ويحتمل قوله: ولا أدراكم به، ولا أعلمكم ما فيه من الأحكام. أو يقول: لو شاء الله لم يوح إلي ولا أمرني بتبليغ^{١٢} ما أوحى إلي إليكم ولا بالدعاء إلى ما أمرني أن أدعوكم إليه.

^١ م: وهذا.

^٢ م: حالف.

^٣ ع م: لأنه منفعة.

^٤ ع م - به.

^٥ م - بعد واحد.

^٦ ع م: فسؤال.

^٧ الآية السابقة.

^٨ ع: أي رفع.

^٩ ك ن: ولا ألزمكم؛ ع م: ولا ألزمه.

^{١٠} م: حجة.

^{١١} جميع النسخ: ولا يعثي.

^{١٢} ع م + تأويله والله أعلم لو شاء الله.

^{١٣} ك: بالتبليغ.

وفي قوله: لو شاء الله ما تلوته عليكم، دلالة أن الله إذا شاء شيئا كان وما لم يشأ لم يكن؛ لأنه أخبر أنه لو شاء ما تلوته عليكم،^١ فلو لم يشأ أن يتلوه ما تلاه.^٢ دل أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. وذلك يرد على المعتزلة قولهم: شاء الله أن يؤمن الخلاق كلهم، لكنهم^٣ لم يؤمنوا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فقد لبث فيكم عُمرا من قبله أفلا تعقلون، أي فقد لبث فيكم عمرا من قبله، فلم أدع ما أدعي^٤ للحال ولا تلوت ما أتلو.^٥ أفلا تعقلون، أي لم اخترع هذا من نفسي، ولكنه^٦ وحي أوحى إلي؛ إذ لو كان اختراعا مني لكان ذلك مني فيما مضى من الوقت وكنت لا بشا^٧ فيكم. فإذا^٨ لم يكن مني ذلك أفلا تعقلون، أي لم اخترع [ذلك] من نفسي. يحتمل هذا الكلام وجوها. أحدها / أنهم لما ادعوا عليه الاختراع من عنده قال: إني قد لبث فيكم^٩ من قبله، أي قبل أن يوحى^{١٠} هذا إلي، فلم تروني خططت يميني ولا اختلفت^{١١} إلى أحد في التعلم والدراسة، فكيف اخترع [هذا] من عندي؟ إذ التأليف^{١٢} لا يلتئم^{١٣} ولا يتم إلا بأسباب تتقدم.^{١٤}

والثاني فقد لبث عمرا سنين لم تعرفوني ولا رأيتموني كذبت قط. فكيف أفترى على الله وأخترع القرآن من عند نفسي؟ ألا ترى أنه قال على إثر^{١٥} هذه: ^{١٦}فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا،^{١٧} أي لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذبا.

^١ ع م - دلالة أن الله إذا شاء شيئا كان وما لم يشأ لم يكن لأنه أخبر أنه لو شاء ما تلوته عليكم.

^٢ ع: من تلاه.

^٣ ع م - لكنهم.

^٤ م - ما أدعي.

^٥ م: ما أتلو.

^٦ جميع النسخ: ولكن.

^٧ ع م: لا بسا.

^٨ م: فإذا.

^٩ ن - فيكم.

^{١٠} ن: أن حى.

^{١١} ن: ولا اختلف.

^{١٢} ع م: أو التأليف.

^{١٣} التأم أي اتفق واجتمع (لسان العرب لابن منظور، «لأم»).

^{١٤} ع م: متقدم.

^{١٥} ع م: على إثره.

^{١٦} ع م - هذه.

^{١٧} الآية التالية.

والثالث يحتمل قوله: فقد لبثت فيكم عمرا من قبله، فلم أسمع أحدا ادعى البعث ولا أقام حجة عليه. وأنا قد ادعيت البعث وأقمت على ذلك حجة. أفلا تعقلون،^١ أي لم اخترع [هذا] من عند نفسي.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [١٧]
وقوله: فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته، يشبه أن [يكون] هذا صلة قوله: إئتيت بقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلُهُ،^٢ أي كيف تطلبون مني^٣ إتيان غيره وتبديل أحكامه وقد تعرفون^٤ قبح الكذب وفحشه. فكيف تسألونني الافتراء على الله وتكذيب آياته؟ ويحتمل أن يكون صلة ما ادعوا عليه^٥ أنه افتراه من عند نفسه.^٦ يقول: إنكم لم تأخذوني^٧ بكذب قط وقد^٨ لبثت فيكم عمرا، فكيف تنسبونني^٩ إلى الكذب على الله وقد عرفتكم قبح الكذب على الله وفحشه؟ ويحتمل على الابتداء. ثم قد ذكرنا أن قوله: فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا، استفهام. فجوابه ما قاله أهل التأويل: لا أحد أبين ظلما ولا أفحش^{١٠} ممن افترى على الله كذبا، لا أن تفسيره^{١١} ما قالوه.^{١٢} وقد ذكرنا هذا في غير موضع.^{١٣}
أو كذب بآياته؛ الافتراء على الله تكذيب بآياته، وتكذيب آياته افتراء على الله.

^١ جميع النسخ + هذا.

^٢ سورة يونس، ١٥/١٠.

^٣ ع: حتى.

^٤ ع: تعرفوني.

^٥ م: إليه.

^٦ لك: من نفسه.

^٧ ع: لم تأخذوني.

^٨ م: فقد.

^٩ جميع النسخ: تنسبونني.

^{١٠} ع م: ظلما وأفحش.

^{١١} ع م: لأن تفسيره.

^{١٢} وعبارة المشرح هكذا: «ويحتمل على الابتداء. وقد ذكرناه في غير موضع أن قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، هو استفهام يقتضي الجواب. وجوابه ما قال أهل التأويل: لا أحد أبين ظلما ولا أفحش ممن افترى على الله كذبا، فيكون ما قاله أهل التأويل جواب الاستفهام الذي أضمر في الكلام، لا أنه تفسير الآية وتأويلها» (شرح التأويلات، ورقة ٣٦٧؛ ونسخة المدينة، ورقة ٤٠٩ ظ).

^{١٣} انظر تفسير الآية من سورة الأنعام، ٩٣/٦.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَسْتَبِشُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم^١، يحتمل وجهين. ما لا يضرهم^٢، لو تركوا عبادته، ولا ينفعهم، إن عبده. والثاني ما لا يضرهم، أي ما لا يملكون الضرر بهم، ولا ينفعهم، لو تركوا عبادته^٣. أي ولا يملكون جر^٤ النفع إليهم. يسفهم^٥ في عبادتهم من لا يملك بهم دفع الضرر^٦ ولا يملك جر النفع، وتركهم عبادة من به يكون جميع منافعهم وغدائهم ومنه يكون كل خوف وضر. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله، يحتمل هذا القول منهم تقليدا لآبائهم، كقولهم: وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا^٧، ظنوا أن آباءهم لما تركوا وما هم عليه [و] لم يعدوا أنهم على الحق وأن الله قد رضي بذلك. أو قالوا ذلك لما لم يروا أنفسهم أهلا لعبادة الله والقيام بخدمته. وقد يكون مثل هذا في ملوك الأرض أن كل أحد لا يرى نفسه يصلح لخدمة الملك، فيخدم من دونه المتصلين به رجاء أن يكون من تحته^٨ شفيعا له عند الملك. فعلى ذلك هؤلاء طمعوا أن عبادتهم هؤلاء تقربهم إلى الله رُفِئ^٩ ويكونون لهم شفعاء عند الله. والله أعلم.

وقوله عز وجل: قل أتستبشون الله بما لا يعلم في السماوات ولا في الأرض، يقول أتستبشون الله، أتخبرون الله^{١٠}، بما لا يعلم، أي تعلمون^{١١} أنه عالم. أي أتعلمون^{١٢}

^١ ن + أي ولا يملكون جزاء النفع.

^٢ م + ولا ينفعهم يحتمل وجهين ما لا يضرهم.

^٣ ن ع م - لو تركوا عبادته.

^٤ ن: جزاء.

^٥ ع م: بسفهم.

^٦ ك: الضرر.

^٧ يقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^٨ ع: لما يروا.

^٩ ع: أحدا.

^{١٠} ع م: من خدمة.

^{١١} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^{١٢} ع م - أتخبرون الله.

^{١٣} ك: أي تعلمون.

^{١٤} ن: أي تعلمون.

من تعلمون^١ أنه يعلم ما ذكر وأنتم لا تعلمون ذلك، وقد تعلمون أنه لو كان كذلك لكان هو أعلم به منكم. والثاني أي أقولون^٢ ما لا يعلم، أي يعلم^٣ أنه ليس كما تقولون. كقول الناس: ^٤ ما شاء الله كان وما لا يشاء^٥ لا يكون، أي ما شاء^٦ أن لا يكون لا يكون^٧. وقوله: [سبحانه وتعالى عما يشركون]؛ سبحانه، كلمة جعلت لإجلال الله عما يحتمله غيره^٨ من الأشكال والأضداد ومن العيوب والآفات. وهو في هذا الموضع يتوجه إلى وجهين. إذا كانوا يعبدون ما ذكر ويقولون هم شفعاؤنا عند الله. فيقول: سبحانه، أن يجعل لأمثال^٩ أولئك شفاعا عنده؛ إذ الشفيع إنما^{١٠} يكون من له منزلة وقدر عند من يشفع له. والمنزلة تكون للعبيد^{١١}. بما يتبعدهم^{١٢} فيقومون بتوفير ما يحتمل وسعهم من العبادة. فأما من لا يحتمل التعبد فهو بعيد عما ذكر. يعني^{١٣} سبحانه أن يجعل^{١٤} الشفاعا لمن ذكر دون^{١٥} الأنبياء والرسل وهم قد أخبروا أنها لا تملك ضررا ولا نفعاً، وفي الشفاعا ذلك. والثاني أن يكون عما أشركوا في العبادة. فسبحانه عن أن يكون معه معبود أو يأذن لأحد بعبادة غيره. والله أعلم.

^١ م: من يعلمون.

^٢ جميع النسخ: والثاني أن تقولوا.

^٣ أي على إسقاط "لا".

^٤ ك: للناس.

^٥ ن ع م: لم يشأ.

^٦ ع: ما يشاء؛ م: وما يشاء.

^٧ وعبارة الشارح هكذا: «وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُبْنُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾، يحتمل وجهين. أحدهما أن هذا وإن كان نفي العلم عن نفسه فيما ادعوا من كون الأصنام شفعاء عند الله بقوله: ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾، لكن في الحقيقة نفي ما ادعوا. يقول أتخبرون الله بما لا يعلم في السماوات ولا في الأرض. أي تعلمون أنه عالم بما في السماوات وما في الأرض، ولو كان ما تدعون من كون الأصنام شفعاء عند الله لكان هو أعلم به منكم. فيكون نفي ما ادعوا. والثاني قريب من هذا. يقول: ﴿قُلْ أَتُبْنُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ﴾، أي تعلمون من يعلم أنه ليس كما تدعون. وهو كقول الناس: ما شاء الله كان وما لا يشاء لا يكون، أي ما شاء الله كان وما شاء أن لا يكون لا يكون» (شرح التأويلات، ورقة ٣٦٧ و-ظ).

^٨ ع م: غير.

^٩ م: إذا كانوا.

^{١٠} م: الأمثال.

^{١١} جميع النسخ: انه؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٦٧ ظ.

^{١٢} م: للعبيد.

^{١٣} ع م: يتبعه هم.

^{١٤} ن ع: بمعنى؛ م - بمعنى.

^{١٥} جميع النسخ: أي يجعل.

^{١٦} ع: دونه.

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا، اختلف^١ فيه. قال بعضهم: قوله: وما كان الناس إلا أمة واحدة، أي أهل مكة كانوا كلهم أهل شرك، عبادة الأصنام والأوثان،^٢ لم يكن فيهم اليهودية ولا النصرانية ولا شيء من اختلاف المذاهب. فلما بُعث محمد^٣ صلى الله عليه وسلم اختلفوا. فمنهم من آمن به وصدق وأخلص دينه لله. ومنهم من^٤ عاند وكابر في تكذيبه بعد أن عرف أنه رسول الله.^٥ ومنهم من شك فيه.^٦ ومنهم من لم ينظر في أمره قط ولا تفكر فيه. فصاروا أربع فرق. وقال بعضهم: قوله:^٧ وما كان الناس إلا أمة واحدة، بالفطرة. أي كانوا جميعا على الفطرة.^٨ وفي فطرة كل أحد^٩ الشهادة على وحدانية الله تعالى وألوهيته، كقوله: وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا،^{١٠} وقوله: فَطَرَهُ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا.^{١١} في^{١٢} خلقه^{١٣} كل أحد الشهادة لله بالوحدانية له والألوهية. فاختلفوا، فمنهم^{١٤} من كان على تلك الفطرة، ومنهم من كذب واختار الكفر. وهو ما روي: «كل مولود يولد على الفطرة إلا أن أبويه يهودانه ويُنصرانه».^{١٥} أخبر أنهم على الفطرة لو تُركوا على ذلك، لكن أبويه يمنعانه عن الكون^{١٦} عليها.

^١ ع م - اختلف.

^٢ ن ع: الأوثان والأصنام.

^٣ م: محمدا.

^٤ م + كان.

^٥ ك ن - الله.

^٦ ع - فيه.

^٧ ع: قال.

^٨ ن ع م - قوله.

^٩ ع - أي كانوا جميعا على الفطرة.

^{١٠} ع م - أحد.

^{١١} سورة آل عمران، ٨٣/٢.

^{١٢} ﴿فَأَوَّاهٌ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (سورة الروم، ٣٠/٣٠).

^{١٣} م - في.

^{١٤} ن: في خلقته.

^{١٥} لك: منهم.

^{١٦} «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه...» صحيح البخاري، الجناز ٩٢؛

وصحيح مسلم، القدر ٢٢.

^{١٧} ن: على الكون.

[٣٢٧] وقيل: / وما كان الناس إلا أمة واحدة، أي كان الخليق جملة أمم. كقوله: وَمَا مِنْ دَاقَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أُمَمَّا لَكُمْ^١. كأنه يعاتب هذه الأمة. يقول: إن الأمم مع اختلاف جواهرها وأجناسها كانوا خاضعين لله مخلصين له. فأنتم أيها الناس أمة من تلك الأمم. فكيف اختلفتم^٢ وأشركتم غيره في ألوهيته وربوبيته مع ما ركب فيكم من العقول^٣ والتميز بين ما هو حكمة وما هو سقّه؟ وقد فضلكم على غيرها من الأمم في خلق^٤ ما خلق في السماوات وما في الأرض لكم، وسخر لكم ذلك كله،^٥ ما لم يفعل ذلك بغيرها من الأمم. ومنهم من قال من أهل التأويل في قوله: وما كان الناس إلا أمة واحدة، زمن نوح^٦ ومن دخل معه في السفينة. كانوا على دين واحد. فاختلقوا بعد ما خرجوا. ومنهم من قال: آدم، فاختلف أولاده. ومنهم من قال: زمن إبراهيم^٧. لكننا لا نشهد^٨ كيف كان الأمر. فلا نعلم إلا بخير^٩ عن الله تعالى.

وقوله عز وجل: ولولا كلمة سبقت من ربك لَقُضِيَ بينهم فيما فيه يختلفون، قيل: لولا أن من حكمه^{١٠} أن لا يعذب هذه الأمة عند تكذيبهم الآيات إذا سألوها وإلا لأهلكها^{١١} كما أهلك الأمم الخالية بتكذيبهم الآيات عند السؤال. ولكن أخر تعذيب هذه الأمة إلى يوم القيامة. والثاني سبقت من ربك، أن لا يستأصل هذه الأمة عند تكذيبهم^{١٢} الرسل والعناد لهم. أحد التأويلين في ترك استئصالهم. والآخر في تأخير العذاب عنهم^{١٣} إلى وقت. وقوله: لَقُضِيَ بينهم، بيان يضطرهم إلى القبول.

^١ سورة الأنعام، ٣٨/٦.

^٢ ع: إذا اختلفتم.

^٣ ع م: من القول.

^٤ ك: وبين ما.

^٥ ك: في ظن.

^٦ يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (سورة البقرة، ٢٩/٢)؛ وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ (سورة لقمان، ٢٠/٣١)؛ وقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ (سورة الجاثية، ١٣/٤٥).

^٧ ك ع + نوح.

^٨ ع م - زمن.

^٩ ع م: لكننا نشهد.

^{١٠} ع: إلا بخير.

^{١١} ع: من حكمة.

^{١٢} ك ن ع: وإلا لأهلك؛ م - وإلا لأهلك.

^{١٣} م: تكذيب.

^{١٤} م - عنهم.

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [٢٠]

وقوله: ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل إنما الغيب لله، جوابه -والله أعلم- ما ذكر: وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ،^١ أن لا يعذب هذه الأمة بتكذيبهم^٢ الآيات عند سؤاها وإلا لعذبتم أنتم كما عذب الأُمم الخالية بتكذيبهم الآيات عند السؤال.
وقوله عز وجل: فقل إنما الغيب لله، أي إنكم تعلمون أن علم الغيب لله. وقد أنزل من الآيات ما يبين ويدل على رسالتي.

وقوله: فانظروا إلي معكم من المنتظرين، قيل: انتظروا هلاك،^٣ إني منتظر^٤ هلاككم. لأنهم كانوا يُوعِدونه الهلاك. وقيل: انتظروا مواعيد الشيطان، إني منتظر^٥ مواعيد الله. وهو حرف وعيد. والله أعلم.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ [٢١]

وقوله: وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم إذا لهم مكر في آياتنا، قال أهل التأويل: أذقنا الناس، يعني أهل مكة. إذا أصابهم سعة وفرح ونجاة مما يخافون عادوا إلى ما كانوا من التكذيب وعبادة الأصنام. ولكن [يشمل] أهل مكة وغيرهم. إنهم إذا أيسوا^٦ عما يعبدون من الأصنام^٧ والأوثان فرعوا إلى الله ويخلصون له الدين؛ كقوله: فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،^٨ الآية، وقوله: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا،^٩ الآية،^{١٠}

^١ الآية السابقة.

^٢ م: بتكذيب.

^٣ م: وقيل.

^٤ ع: منتظرين.

^٥ م + في.

^٦ ك: إذ أيسوا.

^٧ م: يعبدون الأصنام.

^٨ ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٦٥).

^٩ ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَمَّتْهُ﴾
كذلك رُيِّنَ للمُسرفين ما كانوا يعملون ﴿﴾ (سورة يونس، ١٠/١٢).

^{١٠} م - الآية.

وقوله: وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ،^١ الآية، وغير ذلك من الآيات مما يكثر عددها. كانت عادتهم الفرع إلى الله عند إصابتهم الشدائد والبلايا ليعلمهم أن الأصنام التي كانوا يعبدونها لا يدفعون عنهم ذلك.

وقوله عز وجل: إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي آيَاتِنَا الْمَكْرُ فِي الْآيَاتِ تَكْذِيبُهَا وَرَدُّهَا. فيشبه أن يكون الآية هاهنا محمدا. كان هو^٢ من أول أمره^٣ إلى آخره آية. فمكروا به لما هموا بقتله غير مرة، كقوله: وَإِذْ يَتَكَبَّرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا،^٤ الآية. ويحتمل سائر الآيات والحجج. مكروا فيها، أي كذبوها وردوها. قل الله أسرع مكرا، المكرا الأخذ من غير أن يعلم هو به. يقول: الله أسرع أخذا. يأخذكم وأنتم لا تعلمون به. ولا تقدرون أن تأخذوا رسول الله وتمكروا^٥ به إلا وهو يعلم بذلك. فهو^٦ أسرع أخذا منكم. إن رسلنا يكتبون ما تمكرون، فهم الحفظة. ويحتمل قوله: قل الله أسرع مكرا، أي أسرع لجزاء المكرا منكم. أو أسرع أخذا^٧ من حيث لا تعلمون أنتم. وقال بعض أهل اللغة: المكرا بالآيات هو الرد والجحود لها، وقال بعضهم: استهزاء بها، فهو واحد. والله أعلم.

﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: هو الذي يسيركم في البر والبحر، اختلف فيه. قال بعضهم: قوله: هو الذي يسيركم، أي هو الذي سخر لكم ما به تسيرون^٨ في البر والبحر. وهو الدواب والسفن التي يقطع بها البراري والبحار. وهو كقوله: لَتَشْتَبُوهُ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ.^٩

^١ ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْكُرُونَ﴾ (سورة الروم، ٣٠/٣٣).

^٢ م - هو.

^٣ ك: الأمر.

^٤ ﴿وَإِذْ يَتَكَبَّرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيُؤَيِّدُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُونَ﴾ (سورة الأنفال، ٨/٣٠).

^٥ م: ويمكروا.

^٦ م: وهو.

^٧ ع: أخذ.

^٨ ع: يسرون.

^٩ ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ. لَتَشْتَبُوهُ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ (سورة الزخرف، ٤٣/١٢-١٣).

وقيل: قوله: ^١ هو الذي يُسَيِّرُكم في البر والبحر، أي سخر لكم البر والبحر ^٢ وهما مكانا^٣ الخوف والهلاك. أي حفظكم فيهما ^٤ حتى قضيتم فيهما حوائجكم. وليس في وسع الخلق حفظ البراري والبحار عما فيهما من الأحوال. فتولى الله بفضله حفظ السائرين فيهما حتى قَضَوْا فيهما حوائجهم. وهو كقوله: وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِنَاسٍ لْيَكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً ثَلْبُوسُونَهَا، ^٥ إلى آخر ما ذكر من أنواع^٦ المنافع. فلو لا أن الله سخر لهم ذلك وحفظهم فيه وإلا لم يكن في وسعهم^٧ القيام بذلك وحفظ أنفسهم فيه من الأحوال التي فيه. يُذَكِّرُهم نعمه ومِنِّه التي أنعمها عليهم^٨ لِيُؤْخِجُها شكر نعمه إليه. ثم قوله: ^٩ يُسَيِّرُكم في البر والبحر، يحتمل يخلق وينشئ سائر^{١٠}كم في البر والبحر. وهو كقوله: وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَيْرًا فِيهَا لَيَالِي، ^{١١} الآية. والتقدير هو التخليق. ^{١٢} والمقدَّر المخلوق. ففيه دلالة خلق أفعال الخلق؛ لأن السير هو فعل / الخلق، أضافه إلى نفسه. دل أنه متشئ فعليهم. **والله أعلم.** [٣٢٧ط]

ويشبه أن يكون قوله: هو الذي يُسَيِّرُكم في البر والبحر، لم يرد به ^{١٣} البر والبحر نفسه. ولكنه أراد تذكير نعمه عليهم في كل حال وكل وقت ليشكروا له في كل حال. وهو كقوله: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، ^{١٤} لم يُرد به البر والبحر أنفسهما، ^{١٥} ولكن أراد المكان الذي فيه المياه والمكان الذي لا مياه فيه. أي ظهر الفساد في الأماكن كلها. فعلى ذلك الأول، يُذَكِّرُهم نعمه التي أنعمها عليهم في الأماكن كلها والأحوال جميعا. **والله أعلم.**

^١ م - قوله.^٢ ن - أي سخر لكم البر والبحر.^٣ م: وهو.^٤ ن: مكان.^٥ م: فيها.^٦ ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (سورة النحل، ١٤/١٦).^٧ م: ذكر أنواع.^٨ م: في وسعه.^٩ ع م - عليهم.^{١٠} ع: وقوله.^{١١} ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَيْرًا فِيهَا لَيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾

(سورة سبأ، ١٨/٣٤).

^{١٢} ع: التخليق.^{١٣} ك: لم به.^{١٤} سورة الروم، ٤١/٣٠.^{١٥} ع: أنفسهم ما.

وقوله عز وجل: **حتى إذا كنتم في الفلك، أي ركبتكم الفلك. وجرّين بهم بريح طيبة، أي تجري^١ بهم السفن بريح طيبة. يخبر أن السفن ليست تجري في البحار بجريان الماء، لأن ماءها راكد^٢ في الظاهر، ولكن^٣ الريح هي التي^٤ تُجريها وتُسَيِّرُها. وكذلك الأمواج التي تكون فيها ليست لشدة جريان الماء، ولكن^٥ الريح هي التي تُهيج الأمواج وتزعجها لا نفس^٦ الماء. وفرحوا بها، قيل: فرحوا بها: سرّوا بها. ويحتمل فرحوا بها، أي بطّروا بها وأشروا.**

وقوله عز وجل: **جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان، أخير أن من الريح^٧ ما هي^٨ طيبة^٩ تجري بها السفن، ومنها ما هي عاصفة قاصفة تكسر وتفرق السفن، وتُهْلِكُ أهلها، ليُعلَمَ أن الأشياء تُصلح مرة^{١٠} وتُفسد تارة لا لأنفسها ولكن لحفظ الحدود فيها. وكذلك النار تُحرق مرة^{١١} وتُفسد، ومرة^{١٢} تُصلح. وذلك لحفظ الحدود^{١٣} فيها. وكذلك الماء مرة يُصلح ومرة يُفسد. وذلك إذا حُفِظ فيه^{١٤} الحدُّ أصلح^{١٥} وإن لم يُحفظ أفسد^{١٦}. وإلا لا^{١٧} يحتمل الشيء الواحد لنفسه يُصلح مرة ويُفسد تارة، ولكن لحفظ الحدود فيه^{١٨} والله أعلم.**

^١ ك: أي يجري.

^٢ ك - راكد.

^٣ م: لكن.

^٤ ع - هي التي.

^٥ ك: لكن.

^٦ ك ن: لا بنفس؛ ع: إلا نفس.

^٧ ن ع م: أن الريح.

^٨ ع م: اما هي.

^٩ ع م + هي.

^{١٠} ك: تارة.

^{١١} م: تارة.

^{١٢} م - الحدود.

^{١٣} ن: فيها؛ م: في.

^{١٤} ع: وأصلح.

^{١٥} جميع النسخ: أفسده.

^{١٦} ن: وإلا لا لا.

^{١٧} قال الشارح: «...فيدل أن غيراً يحفظ الحد فيها على ما يرى من المصلحة والحكمة، فيدل على إثبات صانع حكيم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٦٨ و).

وقوله عز وجل: وظنوا أنهم أحيط بهم، قيل: أيقنوا أنهم مهلكون. ولكن الإيقان بالشيء الذي يصيب^١ في حادث الأوقات إنما يكون بالخبر [الصادق].^٢ لأنه لا يدري^٣ لعل الله يصرف ذلك عنهم، فلا يقع به الإيقان. ولكن جعل غالب الظن^٤ في كثير من الأشياء كالإيقان به. ألا ترى أن الله أباح الميتة في حال الضرورة لغالب^٥ الظن. إذ قد يجوز أن لا يهلك بذلك. وكذلك^٦ ما أباح للمكره بالقتل أن^٧ يجري كلمة الكفر على لسانه لغالب الظن. وإلا ليس تعلم بالإحاطة أنه يقتله لا محالة. لكن جعل لغالب الظن في بعض المواضع حكم اليقين والإحاطة. فعلى ذلك قولهم: أيقنوا أنهم أحيط بهم، لغالب الظن به.^٨

وقوله^٩ عز وجل: دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ. إنهم لما أسوا عن الأصنام التي عبدوها في دفع ما حل بهم عنهم فرعوا إلى الله وأخلصوا الدعاء له وقالوا: لن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين.

﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ إِذَا هُم بِبَنَاتٍ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٣]

ثم أخبر عن سفههم^{١٠} بعودهم إلى ما كانوا من قبل: فلما أتاهم إذا هم ببَنَاتٍ في الأرض بغير الحق. وهكذا كانت عادتهم. كانوا يفرعون إلى الله عند^{١١} خوف الهلاك والإياس^{١٢} عن آلتهم التي عبدوها ويخلصون الدعاء له،^{١٣} فإذا كشف ذلك الكرب عنهم ودفع عادوا إلى ما كانوا عليه^{١٤} من قبل. والبغي في الأرض هو الفساد فيها.

^١ جميع النسخ + به.

^٢ من الشرح ورقة ٣٦٨ و.

^٣ م: لا ندري.

^٤ ك - الله.

^٥ جميع النسخ + فيه.

^٦ ن: للغالب.

^٧ ع م: وكذا.

^٨ ك: أي.

^٩ ك - به.

^{١٠} ن: قوله.

^{١١} م: عن بسفهم.

^{١٢} ك: إلى عند.

^{١٣} م: والايأس.

^{١٤} م - له.

^{١٥} ك ع م - عليه.

وقوله^١ عز وجل: يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا، يحتمل قوله: على أنفسكم، أي بعضكم على بعض. ويحتمل على أنفسكم، أي حاصل بغيكم يرجع على أنفسكم. والبغي هو الظلم. فإن كان التأويل من قوله: إنما بغيكم على أنفسكم، أي حاصل بغيكم يرجع على أنفسكم^٢ في العاقبة، فيكون الوعيد لهم في ذلك بعينه. وإن كان التأويل: من أنفسكم^٣ بعضكم على بعض، فيكون الوعيد في قوله: ثم إلينا مرجعكم. وقوله عز وجل: ثم إلينا مرجعكم فنبئكم بما كنتم تعملون، هذا قد ذكرنا.^٤ وهو حرف وعيد. والله أعلم.

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢٤]

وقوله عز وجل: إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض، الآية، قيل^٥ في صُوب مثل الحياة الدنيا^٦ بالزرع الذي ذكر بوجوه. قال بعضهم: قوله: إنما مثل الحياة الدنيا، في سرعة فنائها وانقطاعها ووخية^٧ زوالها مثل ذلك الزرع الذي ذكر في سرعة هلاكه وانقطاعه وزواله عن صاحبه. أو أن يقال: إنما مثل الحياة الدنيا، فيما يُسر [بها] ويُنْتَهَج^٨ مثل صاحب الزرع الذي ذكر^٩ فيما سَرَّ به^{١٠} وابتهج ثم كان ما ذكر كأن لم تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ. وقال بعضهم: إنما مثل الحياة الدنيا، فيما ينفقون فيها للحياة الدنيا^{١١}

^١ ن: قوله.

^٢ ن + والبغي هو الظلم فإن كان التأويل من قوله إنما بغيكم على أنفسكم أي حاصل بغيكم يرجع على أنفسكم؛ م: إلى أنفسكم.

^٣ م: التأويل أنفسكم.

^٤ انظر تفسير الآية من سورة المائدة، ١٠٥/٥؛ وسورة التوبة، ١٠٥/٩.

^٥ م - قيل.

^٦ ن ع - الدنيا.

^٧ الوحي: العجلة والإسراع. وحي وتوحي: أسرع. وشيء وحي: عجل مُسرِع. ووحاه توحية: عجله (لسان العرب لابن منظور، «وحي»).

^٨ ع م: وينتج.

^٩ ع - ذكر.

^{١٠} ع: شربه.

^{١١} جميع النسخ: للحياة الدنيا فيما ينفقون فيها.

مَثَلُ صاحب الزرع الذي ذكر ينفق عليه لما يَأْمُلُ من المنافع ويطمع منه ثم كان ما ذكر.^١ ولو علم في الابتداء أن أَمْرَ زرعِهِ يَثُولُ ويصير إلى ما صار لكان لا ينفق. فعلى ذلك صاحب الحياة الدنيا لو علم أن عاقبة أمر نفقته تصير حسرة عليه وندامة ما أنفق. كما أن صاحب الزرع الذي ذكر وبلغ المَبْلَغ الذي ذكر^٢ لو علم أن عاقبته كما كان ما أنفق عليه. أو لو علم^٣ أنه لا ينتفع به ما أنفق تلك النفقة، أي لو^٤ علم أن سروره وابتهاجه به^٥ لا يبقى ولا يدوم إلى آخره ما تكلف ذلك. أو لو علم أنها تزول عنه وتقطع عن تلك السرعة ما أنفق ذلك وما تكلف الذي تكلف.^٦ ويحتمل صَرْبُ مَثَلِ الحياة الدنيا بما ذكر من النبات وجهين. أحدهما يخبر عن سرعة زوالها وانقطاعها كالنبات الذي ذكر أنه يتسارع إلى الزوال والانقطاع لما يصيبه من الآفة، فعلى ذلك الدنيا. والثاني يخبر عن تغيُّرها^٧ وانقلاب أمرها^٨ كالنبات الذي يتغيَّر في أدنى مدة ووقت.

وقوله عز وجل: **حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا، قِيلَ: حُسْنُهَا، وَازَّيَّنَتْ،^٩ وَحُسِّنَتْ، فَأَنْبَتَتْ** من ألوان النبات. وقال أبو عؤسجة: زخرفها: زينتها من الثَّبت. و **حَصِيدًا،** أي محصودا كما [٣٢٨] يُحْصَدُ الحَصَاد. والحصاد: الزرع. **كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ،** أي لم تعيش. والمعاني هي^{١١} المواضع التي يعيش فيها^{١٢} الناس. قال: وواحد المعاني مَعْنَى. وقال القُتَيْبِيُّ: وأصل الزُّخْرُف الذهب. يقال للثَّقَش والزُّهْر^{١٣} وكل شيء زُيِّنَ [به]: زُخْرِفَ.^{١٤} وقال: **كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأُمْسِ،** والمعاني المنازل، واحدها مَعْنَى.

^١ ع م - ما ذكر.^٢ ع م - وبلغ المبلغ الذي ذكر.^٣ ع: لم علم.^٤ ن: التي لو.^٥ ن - به.^٦ ع م - الذي تكلف.^٧ ن: عن تغييرها.^٨ ع م - كالنبات الذي ذكر أنه يتسارع إلى الزوال والانقطاع لما يصيبه من الآفة فعلى ذلك الدنيا والثاني يخبر

عن تغييرها وانقلاب أمرها.

^٩ ع م - قيل حسننها وازينت.^{١٠} ع م - والحصاد.^{١١} م: هو.^{١٢} ن ع م: منها.^{١٣} جميع النسخ: والذهبة. والتصحيح من تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ١٩٥.^{١٤} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ١٩٥.

وقال بعضهم: كأن لم تَعْنِ بالأمس، أي لم تَتَّعِم. وقيل: لم تُعَمِّر.^١ وقال بعضهم: هو من الغنى، أي كأن لم تكن غنياً بالأمس. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وظن أهلها أنهم قادرون عليها، أي ظن أهل الدنيا فيما ينفقون أنهم قادرون على تلك النفقة كما ظن^٢ صاحب الزرع أنه قادر على ذلك الزرع.

وقوله: أتاها أمرؤنا، قيل: عذابنا. سُمِّيَ امرأاً لأنه بأمره أتاه. وفيه أنه لم يأتِه عن غفلة وسهو ولكن عن علمٍ وأمرٍ عِظَّةٍ لهم وتنبهها. ألا ترى أنه قال: كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون، كأن الآيات في هذا الموضع المواعظ. أي فيما^٣ ذكر من صُوب مَثَلِ الحياة الدنيا بالنبات والزرع الذي ذكر عِظَّةً وتنبهً لمن تفكَّر فيه. والله أعلم.

﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: والله يدعو إلى دار السلام، اختلف فيه. قيل: الجنة. والسلام: الله، أضافها إلى نفسه، كقوله: وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ^٤ فأضاف الجنة إلى السلام. إن كان دار السلام هي الجنة فهو - والله أعلم - لأن المساجد هي أمكنة يقام فيها القُرب، والجنة هي مكان اللذة وقضاء الشهوة. فأضافها إلى السلام لما يَسْلَمُ أهلها عن جميع الآفات. والمساجد حُصِّنَتْ بالإضافة إلى الله لأنها أمكنة يقام فيها القُرب. وقال بعضهم: دار السلام: الإسلام. ثم يحتمل كل واحد من التأويلين وجهين بما سمي الإسلام دار السلام والجنة كذلك. سمي الإسلام دار السلام لأنه يَأْمَنُ^٥ وَيَسْلَمُ كل من دخل فيه عن جميع الأهوال والآفات التي تكون. والثاني سمي الإسلام دار السلام^٦. أضاف إلى نفسه، كقوله: أَقَمَّنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ،^٧ الآية.^٨ أخبر أنه على نور من ربه. فعلى ذلك إضافة الإسلام إليه. ومن قال: دار السلام: الجنة،

^١ ن ع: لو تعمر.

^٢ ع م - ظن.

^٣ ك ن: أن فيما.

^٤ ن - الدنيا.

^٥ ن: قال. أي قيل: دار السلام هي الجنة.

^٦ سورة الجن، ١٨/٧٢.

^٧ ن: لأنه لا يأمن.

^٨ ك ن ع: سمي السلام الدار الإسلام.

^٩ ﴿أَقَمَّنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ (سورة الزمر، ٢٢/٣٩).

^{١٠} ن - الآية.

سمى دار السلام لأن كل من دخل الجنة سليم وأمن عن الأهوال كلها والآفات جميعا. والثاني الدار: ^١ الجنة، والسلام: الله. أضاف [ها] إليه ^٢ لأنها دار أوليائه. وقد يضاف [الشيء] إلى الله على إرادة أوليائه. والله أعلم. وروي في بعض الأخبار عن أبي قلابة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قيل لي: لَتَتَمَّ عَيْتُكَ^٣ وَلَيَعْقِلَ قَلْبُكَ وَلَتَسْمَعَنَّ أَذُنُكَ. فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت أذني. ثم قيل لي: ^٤ سيد بني دارا^٥ وجعل مأذبة^٦ وأرسل داعيا. فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأذبة^٧ ورضي^٨ عنه السيد. ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأذبة^٩ ولم يرض عنه السيد. فالله ^{١٠} السيد، والدار الإسلام، والمأذبة^{١١} الجنة، والداعي محمد صلى الله عليه وسلم». ^{١٢} إن ثبت هذا الخبر ففيه أن الدار الإسلام على ما قاله بعض أهل التأويل. وفي خبر ^{١٣} آخر عن جابر بن عبد الله قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما، فقال: «رأيت في المنام كأن^{١٤} جبريل عند رأسي وميكائيل^{١٥} عند رجلي. قال أحدهما لصاحبه: اضرب له مثلا. قال: ائتمع سمعت أذنك، واغقل عقل قلبك. إنما مئلك ومئلك أمتك كمئلك ملك اتخذ دارا. ثم بنى فيها بنيانا فأتم. ثم جعل فيها مائدة^{١٦}. ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامه. فمنهم من أجاب الرسول، ومنهم من تركه. فالله المئلك، والدار الإسلام، والبيت الجنة، وأنت يا محمد الرسول.

^١ جميع النسخ: دار.

^٢ ع: إليها.

^٣ ك: تضاف.

^٤ م: أتم عبيد.

^٥ جميع النسخ: وليسمع.

^٦ ن - لي.

^٧ ن ع: دار.

^٨ ن ع م: مائدة.

^٩ ن ع م: من المائدة.

^{١٠} ن: رضي.

^{١١} ن ع م: من المائدة.

^{١٢} ن: والله.

^{١٣} ن ع م: والمائدة.

^{١٤} سنن الدارمي، المقدمة ٤١، وتفسير الطبري، ١١/١٠٣-١٠٤.

^{١٥} ع م: في خبر.

^{١٦} ك + عند؛ م: وكان.

^{١٧} ن: وميكائيل.

^{١٨} ك: مادبه؛ ن: مائدة.

من أحبابك دخل الإسلام، ومن دخل الإسلام دخل الجنة، ومن دخل الجنة أكل ما فيها».^١
 هذا يدل أيضاً -إن ثبت- أن الدار التي ذكر في الآية هو الإسلام. والله أعلم.
 وقوله عز وجل: والله يدعو إلى دار السلام، الآية، ذكر الاستثناء في الهداية،^٢ ولم يذكر
 في الدعاء ليُعلم أن لا كل من يدعو إلى دار السلام يهديه. وإنما يهدي من يعلم منه أنه
 يختار الهدى. وذلك على القدرية. ثم الهدى على وجوه ثلاثة. أحدها الدعاء، كقوله: وَلِكُلِّ
 قَوْمٍ هَادٍ.^٣ والثاني هو البيان، كقوله: هُدًى وَرَحْمَةً،^٤ يعني القرآن. والثالث التوفيق والعصمة.
 إذا وُفّق اهتدى. والهدى هاهنا هو^٥ التوفيق.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: للذين أحسنوا الحسنى وزيادة، اختلف فيه. قال بعضهم: للذين أحسنوا، في
 الدنيا لهم الحسنى، في الآخرة جزاء ذلك الإحسان. وهي الجنة. سمي الجنة الحسنى لأنها جزاء الإحسان،

^١ سنن الترمذي، الأدب ٧٦. وقال الترمذي عقب رواية الحديث: «وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم بإسناد أصح من هذا... هذا حديث مرسل. سعيد بن أبي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله.
 وفي الباب عن ابن مسعود». وقد رواه البخاري بلفظ آخر: «جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو نائم. فقال بعضهم: إنه نائم. وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان. فقالوا: إن لصاحبكم هذا
 مثلاً، فاضربوا له مثلاً. فقال بعضهم: إنه نائم. وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان. فقالوا: مثله
 كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مأدبة وبعث داعياً. فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة. ومن لم يجب
 الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة. فقالوا: أولوها له يفقهها. فقال بعضهم: إنه نائم. وقال بعضهم:
 إن العين نائمة والقلب يقظان. فقالوا: فالدار الجنة، والداعي محمد صلى الله عليه وسلم. فمن أطاع محمداً صلى الله
 عليه وسلم فقد أطاع الله. ومن عصى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله. ومحمد صلى الله عليه وسلم
 فوق بين الناس» (صحيح البخاري، الاعتصام ٢).

^٢ ع م - هذا.

^٣ والاستثناء هو قوله: ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ في الآية.

^٤ ك: ليعلم لا؛ ن ع: ليعلم الا.

^٥ ع م: من يدعوا.

^٦ جميع النسخ: يهديه.

^٧ سورة الرعد، ٧/١٣.

^٨ ورد ذلك في آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَضْلُنَا عَلَىٰ عِلْمٍ هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾
 (سورة الأعراف، ٧/٥٢). وانظر: سورة الأنعام، ٦/١٥٧؛ وسورة الأعراف، ٧/٢٠٣؛ وسورة يونس،
 ١٠/٥٧ وغير ذلك.

^٩ ك م - هو.

كما سمي النار السوءى، [كقوله: هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ،] ^١ [و] كقوله: أَسَاءُوا السُّوءَى؛ ^٢ لأنها ^٣ جزاءُ السوء. وزيادة، قيل: محبةٌ في قلوب العباد، يحبّه كل محسن، وهيبةٌ له في قلوب الناس، يهابه كل أحد على غير سلطانٍ له ولا يد. ^٤ وقال قائلون: قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وزيادة، أي مثل تلك الحسنة وزيادة التضعيف حتى تكون عشرا أو سبعمئة ^٥ وما شاء الله. يدل على ذلك قوله: وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا. ^٦ وقال قائلون: ^٧ الزيادة: الرؤية، رؤية ^٨ الرب والنظر [إليه]، كقوله تعالى: وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرٌ. ^٩ وقال قائلون: الزيادة هو ^{١٠} قبول حسناته مع ما فيها من الخلط بالسيئات، / يقبل حسناته بفضله وإن كانت تشوبها السيئات، ورضاه منه. وذلك طريقة الفضل والإحسان؛ إذ قد سبق من الله تعالى إليه ^{١١} من النعم ما لا يقدر القيام على وفاء نعمةٍ منها طولَ عمره. وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال: الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة، لها أربعة أبواب. ^{١٢} فلا ندري ما الزيادة التي ذكرها عز وجل في الآية إلا بالخبر عن الله. وقال قائلون: الحُسْنَى ما تقدّرها ^{١٣} العقول وتدرّكها وتصوّرها الأوهام، وأما الزيادة فهي التي لا تقدّرها ^{١٤} العقول ولا تدرّكها ولا تصوّرها الأوهام،

^١ سورة الرحمن، ٦٠/٥٥. وقد وقع ما بين المعقوفين في جميع النسخ بعد قول المؤلف: السوء، في آخر الجملة.

^٢ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون ﴿ (سورة الروم، ١٠/٣٠).

^٣ ن - ذلك الإحسان وهي الجنة سمي الجنة الحسنى لأنها جزاء الإحسان كما سمي النار السوءى كقوله أساءوا السوءى لأنها، صح ه.

^٤ ن - جزاء.

^٥ جميع النسخ: المحبة.

^٦ ع م: ولا يد.

^٧ ك ن ع: وسبعمئة.

^٨ الآية التالية.

^٩ ع م + قوله.

^{١٠} ن: رؤيته.

^{١١} سورة القيامة، ٢٢/٧٥-٢٣. روي عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وزيادة﴾، قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد: إن لكم عند الله موعدا. قالوا: ألم يُبَيِّضْ وجوهنا ويُنجِنا من النار ويُدخلنا الجنة؟ قالوا: بلى. - قال- فيكشف الحجاب - قال- فوالله ما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه» (صحيح مسلم، الإيمان ٢٩٧؛ وسنن ابن ماجة المقدمة ١٣؛ وسنن الترمذى، التفسير ١٠).

^{١٢} م - هو.

^{١٣} ع م - من الله تعالى إليه.

^{١٤} تفسير الطبري، ١١/١٠٧؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٣٥٨.

^{١٥} جميع النسخ: ما يقدره.

^{١٦} ن: لا تدرّكها.

كقوله صلى الله عليه وسلم: «ما لا^١ عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر».^٢
 وقوله عز وجل: ولا يَزْهَقْ وجوههم قَتَرٌ ولا ذلَّة، قيل: لا يَغشى وجوههم الغبار^٣
 والزَّهَج على ما وصف وجوه أهل النار، وهو قوله: وَوُجُوهُ يُؤْمِنُونَ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ،^٤
 ولكن على ما وصف وجوه أهل الجنة بقوله: وَوُجُوهُ يُؤْمِنُونَ مُسْفَرَةٌ صَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ.^٥ وذلك
 -والله أعلم- آثار إحسانهم الذي^٦ أحسنوا في الدنيا ولما لم يروا النعم التي كانت لهم من سواه
 ولم يصرفوا شكرها إلى غيره. والغَبَرَةُ والقَتَرَةُ التي ذكر لأهل النار هي آثار السيئات التي عملوها
 في الدنيا من عبادتهم دون الله وضرفهم شكر النعم إلى غيره ونحو^٧ ذلك من صنيعهم الذي
 صنعوا في الدنيا. والله أعلم. أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون.

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ عَمِلْهَا وَتَرَهَقُهَا ذَلَّةٌ مَّا هُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا
 أُغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٧]
 وقوله: والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها، جزاء سيئة مما يوجب الحكمة
 أن يُجْزَى بمثلها. وأما جزاء الإحسان والخير طريق وجوبه الإفضال والإحسان، ليس
 طريق وجوبه الحكمة؛ إذ سبق^٨ من الله إلى كل أحد من النعم ما ليس في وسعه القيام
 بمكافأة واحدة منها عمره^٩ وإن طال واجتهد كل جهده ففضلاً أن يستوجب قبْلَه جزاء
 ما كان منه من الخيرات.

وقوله: وَتَرَهَقُهَا ذَلَّةٌ، هو ما ذكرنا من آثار السيئات التي عملوها في الدنيا ذُلًّا وهَوَانًا لهم. ما لهم
 من الله من عاصم، وذلك أنهم -والله أعلم- كانوا يعبدون الأصنام رجاء أن يكونوا شفعاء لهم^{١٠} عند الله،

^١ ك ما لا.

^٢ «يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» (صحيح البخاري، التفسير ١/٣٢؛ وصحيح مسلم، الجنة ٢).

^٣ م: النار. الزَّهَج والزَّهَج: الغبار (لسان العرب لابن منظور، «رهج»).

^٤ سورة عبس، ٤١-٤٠/٨٠.

^٥ سورة عبس، ٣٩-٣٨/٨٠.

^٦ جميع النسخ: التي.

^٧ ع م: نحو.

^٨ م: إذا سبق.

^٩ ع: عمرة.

^{١٠} ن ع م: لهم شفعاء.

فأخبر أن ليس لهم من عذاب الله^١ مانع يمنع ذلك^٢ عنهم، كقولهم: هُوَ لَا يَشْفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٣.
وقوله عز وجل: كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ، قيل: أَلَيْسَتْ وَأُغْطِيَتْ، قِطْعًا: مُثْقَلًا، وَمُخَفَّفًا:
قِطْعًا^٤. قيل: الْقِطْعُ بِالتَّثْقِيلِ هُوَ جَمْعُ الْقِطْعَةِ. وَالْقِطْعُ بِالتَّخْفِيفِ جُزْءٌ مِنَ اللَّيْلِ. يُقَالُ: سِرْنَا
بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ، أَيْ بِجُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ. وقوله: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ^٥، أَيْ بِجُزْءٍ مِنْهُ.
وَاللَّهُ أَعْلَمُ. ثُمَّ شَبَّهَ وَجُوهُهُمْ بِظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَلَمْ يَشَبَّهْ بِسَوَادِ الْوُجُوهِ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْ سَوَادِ
الْوُجُوهِ فِي الدُّنْيَا. فَذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ سَوَادَ الْوُجُوهِ عَلَى مَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا لَا يَبْلُغُ
مِنَ الْقُبْحِ غَايَتَهُ؛ إِذْ قَدْ يَرْعَبُ مَنْ كَانَ جَنَسُهُ وَنَوْعُهُ فِي ذَلِكَ، وَيَحْسُنُ ذَلِكَ عِنْدَهُ. فَإِذَا كَانَتِ
الرَّغْبَةُ قَدْ تَقَعُ لِبَعْضِهِمْ فِي بَعْضٍ لَمْ يَبْلُغْ فِي الْقُبْحِ نَهَائَتَهُ^٦. وَأَمَّا ظِلْمَةُ اللَّيْلِ فَإِنَّ الطَّبَاعَ تَنَفَّرَ عَنْهَا
وَلَا تَقَعُ الرَّغْبَةُ فِيهَا بِحَالٍ. لِذَلِكَ شَبَّهَ وَجُوهُ أَهْلِ النَّارِ بِهَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ
وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ﴾ [٢٨]

ويوم نحشرهم جميعاً، قال أهل التأويل: يعني العابد والمعبود الذي^٩ عبدوا^{١٠} دونه.
ولكن [معناه عندنا] نحشر الخلائق جميعاً. ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاءكم.
وقوله عز وجل: مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ، هَذَا الْحَرْفُ هُوَ حَرْفُ وَعِيدٍ. يُقَالُ: مَكَانَكَ
أَنْتَ كَذَا. وَإِنْ^{١١} كَانَ هَذَا الْحَرْفُ يَجُوزُ أَنْ يُسْتَعْمَلَ فِي الْكِرَامَاتِ وَبِزٍ^{١٢} بَعْضُهُمْ^{١٣} بَعْضًا

^١ ن: من الله.

^٢ م - ذلك.

^٣ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٤ قرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب بإسكان الطاء، وقرأ الباقون بفتحها. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢٨٣/٢.

^٥ ن - وقوله فأسر بأهلك بقطع من الليل. وانظر: سورة هود، ٨١/١١؛ وسورة الحجر، ٦٥/١٥.

^٦ ع - على ما يكون من سواد الوجوه.

^٧ ن: قد تنفع.

^٨ م: غايته.

^٩ ن ع م: الذين.

^{١٠} ع - عبدوا.

^{١١} م: أو إن.

^{١٢} م: دبر.

^{١٣} ع: وبعضهم.

ولكن إنما يُعرَفُ ذا مِن ذا بالمَقْدِمات. فما تقدَّم هاهنا يدلُّ أنه لم يرد به الكرامة، ولكن أراد به الوعيد. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **فَرَقْنَا بَيْنَهُمْ**، قيل: فرقنا بينهم وميَّزنا^١ بينهم،^٢ أي بين العابد والمعبود. ثم يحتمل التفريق بينهم وجوها. أحدها فرقنا بينهم في الحساب مما عمل ومما صَّحب.^٣ والثاني يحتمل فرقنا بينهم لما طمعوا بعبادتهم إياها الشفاعة،^٤ أن يكونوا لهم شفعاء عند الله. ففرق بينهم في الشفاعة. ويحتمل فرقنا بينهم فيما ضلَّ عنهم ما كانوا يفتَرِّون.^٥ فصار ما عبدوا ترابا، وهم في النار. وقوله عز وجل: **وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ**، يحتمل قوله: **شُرَكَائُهُمْ**،^٦ سماهم^٧ شركاء وإن لم يكونوا شركاء في الحقيقة،^٨ لما عندهم^٩ أنهم شركاء. كما سمي الأصنام آلهة لما عندهم أنها^{١٠} آلهة. والثاني **شُرَكَائُهُمْ**، لما أشركوها في العبادة فهم شركائهم. والله أعلم.

وقوله: **وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ**، يُنطق الله عز وجل هذه الأصنام يوم القيامة وإن لم يكن في خلقها النطق في الدنيا. كقوله: **يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا**،^{١١} وقوله: **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ**،^{١٢} الآية. أنطقهم ليشهدوا عليهم. وقوله: **مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ**، يحتمل الملائكة أن يكونوا هم^{١٤} الذين أنكروا؛ لأن منهم من يعبد^{١٥} الملائكة.

^١ ع: وميزانا.

^٢ م - وميزنا بينهم.

^٣ قال الشارح السمرقندي: «يحتمل فرقنا بينهم في وقت الحساب مع الكفرة [عندما يسألون] ماذا عملتم، ولمن عملتم؛ ومن صحتهم في الدنيا؟ وهم أصحاب الأصنام وما عبدوهم، وقد عملوا لهم. فيفرق بينهم وبين معبوديهم الذين عبدوهم في الدنيا في هذا الوقت» (شرح التأويلات، ورقة ٣٦٩و).

^٤ ك: والشفاعة.

^٥ يشير إلى قوله تعالى: ﴿هَٰلِكَ تَبْلُو كُل نَفْسٍ مَا أَشَلَّتْ وَرَفُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُم الْحَقَّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (سورة يونس، ٣٠/١٠).

^٦ م - يحتمل قوله شركائهم.

^٧ ع - سماهم.

^٨ ك ن: في الحقيقة شركاء.

^٩ ع: لما عندها.

^{١٠} م - أنها.

^{١١} سورة الزلزلة، ٤/٩٩.

^{١٢} سورة النور، ٢٤/٢٤.

^{١٣} ن ع م - وقوله.

^{١٤} ع م: عليهم.

^{١٥} ع: من يعبدوا.

أنكروا أن يكونوا عبدوهم،^١ لأن العبادة لآخر إنما تكون عبادة إذا كان من المعبود أمر بها. وكانت عبادتهم الأصنام عبادةً للشيطان لأنه هو الأمر لهم بالعبادة للأصنام. كقوله: يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ.^٢ ولا أحد يقصد قَصْدَ عبادة الشيطان. لكنه لما كان الأمر لهم / بالعبادة [٣٢٩] للأصنام^٣ صار كأنهم عبدوه وإن لم يقصدوه بها. ويحتمل ما ذكر من الإنكار من الأصنام.

﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم، أي كفى الله القاضي والحاكم بيننا وبينكم أنا لم نأمركم^٤ بعبادتنا، وهو العالم بأننا كنا عن عبادتكم^٥ إيانا غافلين.

﴿هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: هنالك تَبْلُو كل نفس، قيل: عند ذلك. وقيل: يومئذ، أي يوم القيامة. وقوله: تَبْلُو وتتلو، بالباء والتاء.^٦ قيل: ^٧ [تتلو، أي] تقرأ في الصحف ما كُتِبَ من أعمالهم. وتَبْلُو، بالباء، من الابتلاء. يقال: بَلَوْتُهُ وابتليته واحد. وَتَحَيَّرْتُهُ واختيرته أيضا. وقيل: تَبْلُو، تجدد وتعلم كل نفس ما قدمت من الأعمال. وقيل: تُجْزَى كل نفس بما عملت. وقيل: تتلو،^٨ بالتاء أيضا: تتبع كل نفس ما قدمت من الأعمال.^٩ والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ، قيل: مَلِكُهُمُ الْحَقِّ. لأن غيره من الآلهة التي عبدوها قد بطل عنهم وصل في الآخرة. ويحتمل وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ، أي حَقُّ ما تجدد كل نفس ما قدمت من أعمالها. أو حَقُّ أن تقرأ كل نفس ما عملت. وصل عنهم ما كانوا يفترون،

^١ م: يعبدونهم.

^٢ سورة مريم، ٤٤/١٩.

^٣ م: بالأصنام.

^٤ ك - الله.

^٥ ع: لم تأمركم.

^٦ جميع النسخ: بعبادتكم.

^٧ قرأ حمزة والكسائي وخلف بتاءين من التلاوة. وقرأ الباقر بنالباء والباء من البلوى. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٨٣.

^٨ ع م: وقيل.

^٩ ن: تبلوا.

^{١٠} ع م - وقيل تجزى كل نفس بما عملت وقيل تتلو بالتاء أيضا تتبع كل نفس ما قدمت من الأعمال.

من العبادة للأصنام وقول الكفر. وقوله: ^١ ورُدُّوا إلى الله مولاهم الحق، يحتمل وجهين. ^٢ أي رُدُّوا إلى ما ^٣ أعَدَّ لهم مولاهم الحق. والثاني أي رُدُّوا إلى أمر مولاهم الحق، لا إلى أمر الأصنام التي كانوا يعبدونها.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٣١]

وقوله عز وجل: قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار، الآية، يُخَاجُّهُمْ - يعني أهل مكة - في التوحيد والربوبية. وكأن هذه السورة نزلت في حاجة أهل مكة في التوحيد، ^٤ لأنها مكية. وقوله عز وجل: قل من يرزقكم من السماء والأرض، أي من يدبر الرزق في السماء، ومن يدبر في الأرض. ^٥ يحتمل وجهين. أي من ينزل ^٦ لكم الرزق من السماء، ومن يستخرج لكم الرزق من الأرض. ^٧ والثاني من يرزقكم من السماء والأرض، أي من يدبر الرزق في السماء، ومن يدبر الرزق في الأرض. ولا أحد ^٨ يملك استئصال الرزق من السماء واستخراج الرزق من الأرض. وكذلك لا أحد يملك تدبيره في السماء والأرض سواه. ولا أحد ^٩ يملك إنشاء السمع والبصر. ولا أحد ^{١٠} أيضا يملك إخراج الحي من الميت ولا إخراج ^{١١} الميت من الحي ولا تدبير الأمر. لا يعرفون ^{١٢} حقيقة ماهية ^{١٣} السمع والبصر ولا ^{١٤} كيفيتهما، ^{١٥}

^١ م - وقوله.

^٢ م: الوجهين.

^٣ ع م: ردوا ما.

^٤ ن ع م: والثاني ردوا.

^٥ ع م - والربوبية وكان هذه السورة نزلت في حاجة أهل مكة في التوحيد.

^٦ ك ن - أي من يدبر الرزق في السماء ومن يدبر في الأرض.

^٧ م: من نزل.

^٨ ع م - من الأرض.

^٩ ك ن: لا أحد.

^{١٠} ن: أحدا.

^{١١} ن: أحدا؛ م: لا أحد.

^{١٢} ع م - الحي من الميت ولا إخراج.

^{١٣} م: الأمر يعرفون.

^{١٤} ك: ماية؛ ن: مائية؛ ع: مانيته.

^{١٥} ن + ولا.

^{١٦} م: يكفيتها.

فكيف يملكون إنشاء السمع والبصر وتَضْبِيهَهما. ولا يملك^١ أحد سواه إصلاح ما ذكر إذا فسد ذلك. فأقروا أنه لا يملك أحد^٢ سوى الله ذلك. وهو قولهم: فيقولون الله فقل أفلا تتقون. يقول -والله أعلم- إذا عرفتم وأقررتم أنه لا يملك ما ذكر سواه وعرفتم أن له السلطان والقدرة على ذلك أفلا تتقون^٣ بوائقه ونقمته. أو يقول: أفلا تتقون عبادة غيره دونه وإشراك غيره في ألوهيته وربوبيته.^٤ أو يقول: أفلا تتقون، صرف شكره إلى غيره وقد أقررتم أنه هو المنعم عليكم هذه النعم لا من تعبدون^٥ دونه. أو يقول -والله أعلم- إذا عرفتم ما ذكر^٦ أفلا تتقون مخالفته وعصيانه. فإذا أقروا أن الذي^٧ يملك تدبير ما بين السماء والأرض هو^٨ الذي له^٩ السماوات والأرض عرفوا الذي يستحق العبادة والقيام بشكره. فإذا ضيعوا ذلك جمعهم عليه اسم الضلال. فذلك قوله: فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ.^{١٠}

﴿فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ﴾ [٣٢]

وقوله: فذلکم الله ربکم الحق، أي ذلکم الذي ذکر ربکم بالحجج والبراهین. فماذا بعد الحق، الذي هو حق بالحجج والبراهین، إلا الضلال؛ لأن ما لا حجة^{١١} له ولا برهان فهو ضلال.^{١٢} وقوله عز وجل: فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ، عن عبادته إلى عبادة غيره. أو فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ، عن شكر المنعم إلى شكر غير^{١٣} المنعم.^{١٤} أو يقول: فَإِنِّي تُعَدِّلُونَ من لا يملك ما ذکر بمن يملك. والله أعلم.

^١ م: يملكون.

^٢ ع: إحدى.

^٣ ع م - يقول والله أعلم إذا عرفتم وأقررتم أنه لا يملك ما ذكر سواه وعرفتم أن له السلطان والقدرة على ذلك أفلا تتقون.

^٤ ك - أو يقول أفلا تتقون عبادة غيره دونه وإشراك غيره في ألوهيته وربوبيته.

^٥ م: أو يقولون.

^٦ ع م - النعم.

^٧ ع: من لا تعبدون.

^٨ ك: ذلك.

^٩ ن - أن الذي.

^{١٠} ع م: وهو.

^{١١} ع م + ملك.

^{١٢} الآية التالية.

^{١٣} جميع النسخ: لا حجج.

^{١٤} م: الضلال.

^{١٥} ن ع: إلى غير شكر؛ م: أي غير شكر.

^{١٦} ن + إلى غير شكر المنعم.

﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٣٣]

وقوله: كذلك حقت كلمة ربك، حقت: وجبت. وقيل: كذلك حقت كلمة ربك،^١ على الذين حُتِموا بالفسق، أنهم^٢ لا يؤمنون، أي لا ينتفعون بإيمانهم بعد ذلك. وقوله: كلمة ربك، يحتمل^٣ وجهين. يحتمل^٤ كلمة ربك، مواعيد ربك، على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون؛ فإن كان على هذا فهو في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون. ويحتمل^٥ كلمة ربك، حجج ربك وبراهينه، على الذين فسقوا.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتُمْ تُفَكُّونَ﴾ [٣٤]

وقوله: قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده، قال عامة أهل التأويل: ثم يعيده، البعث بعد الموت. أي لا أحد من شركائكم الذين تعبدون يملك بدء الخلق ولا بعثه. وقال بعضهم: قوله: ثم يعيده، لا يحتمل البعث؛ لأنهم كانوا لا يُقرّون^٦ بالبعث، فلا يحتمل الاحتجاج عليهم بذلك. ولكن^٧ قوله: ثم يعيده،^٨ ما سوى البشر؛ لأنهم إنما ينكرون^٩ إعادة البشر، فأما إعادة غيره من الأشياء لا ينكرونه نحو إعادة الليل والنهار وإعادة الأنزال والنبات^{١٠} ونحو الأشياء التي يشاهدونها. أي ثم يعيد^{١١} مثله، الليل ليلا مثله، والنهار^{١٢} نهارا مثله. وكذلك الخلائق تفتي^{١٣} ثم يعيد^{١٤} مثله. فإذا ثبت في غير البشر ثبت في البشر.

^١ ع - حقت وجبت وقيل كذلك حقت كلمة ربك.

^٢ ن: لأنهم.

^٣ ك: تحتمل.

^٤ ك: تحتمل.

^٥ ن ع م - كلمة ربك مواعيد ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون فإن كان على هذا فهو في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون ويحتمل.

^٦ ع: قال.

^٧ ع: لا يقرّون.

^٨ ع + ولكن.

^٩ ن + قال عامة أهل التأويل ثم يعيده البعث بعد الموت أي لا أحد من شركائكم الذين تعبدون يملك بدء الخلق ولا بعثه وقال بعضهم قوله ثم يعيده لا يحتمل.

^{١٠} ن - ما سوى البشر لأنهم إنما ينكرون.

^{١١} ع: والنبات.

^{١٢} ع م: ثم يعيده.

^{١٣} ع: والنهار.

^{١٤} ع: ثم يعيده.

ويحتمل الأمرين جميعاً عندنا، البعثُ وأشياءٌ مثله؛ لأنه تعليمٌ منه لهم. ألا ترى أنه قال: قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأني تَوَفَّكُون، قيل: تكذبون بتوحيد الله وقد عرفتم أنه هو^١ بدأ الخلق ثم هو^٢ يعيده، لا أحد يملك ذلك. ألا ترى أنه احتج^٣ عليهم بما يلزمهم^٤ ذلك بقوله: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ، الآية.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [٣٥]

وقوله عز وجل: قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق، يحتمل قوله: يهدي إلى الحق، يدعو^٥ إلى الحق. فإذا كان هؤلاء الأصنام التي تعبدونها^٦ لا يملكون الدعاء إلى شيء فلا يملكون الضر والنفع. ومن الخلاق من لا يملك النفع والضرر^٧ ويملك الدعاء إلى خير أو إلى^٨ نفع.^٩ فهو لا دون الخلاق جميعاً إذ لا يملكون الدعاء؛ فكيف يملكون النفع والضرر؟^{١٠} يبين / عز وجل [٣٢٩] سَفَّهَهُمْ بِعِبَادَتِهِمْ هَؤُلَاءِ الأصنام لعلمهم أنهم لا يملكون نفعاً ولا ضراً. ويحتمل قوله: من يهدي إلى الحق، أي يبين ويقيم الدلائل والبراهين على استحقاق العبادة لهم. فإذا^{١١} لم يملكو الدعاء إلى العبادة لهم فكيف يملكون نصب الدلائل والحجج على استحقاق العبادة؟ قل الله يهدي للحق، أخبر أن الله هو الذي يهدي للحق. ثم يحتمل الوجهين اللذين ذكرنا: هو يملك الدعاء إلى الحق وقيم^{١٢} الدلائل والحجج على ما دعا^{١٣} إليه. وهو يستحق العبادة له والربوبية.

^١ ع - هو.

^٢ م - هو.

^٣ ك + به.

^٤ جميع النسخ: ما يلزمهم.

^٥ ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ﴾ (سورة البقرة، ٢٨/٢).

^٦ ع: يدعوا.

^٧ م + كيف.

^٨ ع - ومن الخلاق من لا يملك النفع والضرر.

^٩ م: وإلى.

^{١٠} ك: أو نفع.

^{١١} م: الضر والنفع.

^{١٢} ع: وإذا.

^{١٣} م: وقيموا.

^{١٤} ن ع م: ما دعاه.

أفمن يهدي إلى الحق، الذي يبين البراهين والحجج، أَحَقُّ أَنْ يُشَبَّعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي، أي لا يبين ولا يدعو، إِلَّا أَنْ يُهْدَى. فإن قيل: ما معنى الاستثناء والصنم^١ وإن هُدي لا يهتدي؟ قيل: يشبه أن يكون هذا صلة ما تقدم من قوله: مَا كُنْتُمْ إِلَّا تَعْبُدُونَ^٢. يُنْطِقُهُمُ اللَّهُ عز وجل يوم القيامة، فيشهدون عليهم أنهم لم يأمرهم بالعبادة لهم ولا دَعَوْهُمْ^٣ لإشراكهم في العبادة. فيكون قوله: إِلَّا أَنْ يُهْدَى، إما أَنْ يجعلَهُمُ اللَّهُ بحيث يهتدون إذا هُدُوا، ويجيبون إذا دُعُوا. فما لكم كيف تحكمون، بالجور^٤ وصرف العبادة والشكر إلى من لا يملك ما ذكر^٥.

وقوله عز وجل: أَمْ مِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى، قال بعضهم: إِلَّا أَنْ يُهْدَى، لا يحتمل الصنم والوثن الاهتداء وإن هُدي، ولكن المراد منه الإنسان. وقال بعضهم: إِلَّا أَنْ يُهْدَى، إِلَّا أَنْ يُحْمَلَ الصنم ويُوَضَّع. فأما أَنْ يهتدي هو بنفسه فلا. لكن يحتمل ما ذكرنا أنه^٦ إذا صيرته بحيث يتكلم ومن جنس ما ينطق وأذن له في النطق احتمل الإجابة والاهتداء. والله أعلم.

﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [٣٦]

وقوله عز وجل: وما يتبع أكثرهم إلا ظنا، قال بعضهم: هذا في الأئمة والرؤساء منهم حيث عبدوا الأصنام والأوثان وقالوا: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^٧. وقالوا: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٨، ونحو ذلك من القول. يقول: ما يتبع^٩ أكثرهم في عبادتهم الأصنام^{١٠} بأنهم يكونون لهم شفعاء^{١١} عند الله إلا ظنا ظنوه. وقال بعضهم: هذا في الأتباع والعوام ليس في الأئمة.

^١ ع: ما معنا.

^٢ جميع النسخ: وهي؛ والنصح من الشرح، ورقة ٣٧٠ و.

^٣ ﴿ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزِيلْنَا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون﴾ (سورة يونس، ٢٨/١٠).

^٤ م: ادعواهم.

^٥ ع: بالجور.

^٦ ك: ذلك.

^٧ ن: أو إن.

^٨ ع م - أنه.

^٩ سورة الزمر، ٣/٣٩.

^{١٠} سورة يونس، ١٨/١٠.

^{١١} ن: ما يقع.

^{١٢} ن ع م - الأصنام.

^{١٣} ع: شفعائنا.

وذلك أن الأئمة قد عرفوا البراهين والحجج التي قامت عليهم والآيات التي جاء بها رسول الله. لكن ما قالوا: ^١إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ، ^٢وَمَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرَى، ^٣وإن هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ، ونحو ذلك من الكلام أرادوا أن يَلْتَسُوا على العوام وَيُسَبِّحُوا عليهم، فاتبع العوام الأئمة فيما قالوا: إنه كذا، وإنه كذا، وصدقوهم. يقول: وما يتبع أكثرهم، الأئمة في ذلك، إلا ظنا، ظنوا. ويشبه أن يكون قوله: وما يتبع أكثرهم، يعني أهل مكة. أي ما يتبع أكثر أهل مكة^٤ الأوائل والأسلاف في عبادة الأصنام والأوثان، إلا ظنا؛ لأنهم عبدوا الأصنام ويقولون: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ^٥، الآية، و[وَجَدْنَا] آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ^٦. ثم أخير: إن الظن لا يغني من الحق شيئا، أي الظن لا يدرك به الحق. إنما يدرك الحق^٧ باليقين. إن الله عليم بما يفعلون، وهو حرف وعيد، ليكونوا^٨ أبدا على حذر.

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: وما كان هذا القرآن أن يُفْتَرَى من دون الله، قال بعضهم: هو صلة قوله: قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ^٩. فيقول: وما كان هذا القرآن أن يُفْتَرَى من دون الله، كقوله: قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ - أي ما أتبع -^{١٠} إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ^{١١}. وقال بعضهم: إن كفار قريش قالوا: إن محمدا افترى هذا القرآن من عند نفسه وتقول^{١٢} من نفسه، فقال: وما كان هذا القرآن أن يُفْتَرَى من دون الله، أن يُضَافَ إلى غيره أو يُخْتَلَقَ.

^١ انظر مثلاً: سورة الأنعام، ٧/٦.

^٢ سورة سبأ، ٤٣/٣٤.

^٣ سورة ص، ٧/٣٨.

^٤ ع م: العوام إلى الأئمة.

^٥ م - إنه كذا.

^٦ ع - ما يتبع أكثر أهل؛ م - مكة أي ما يتبع أكثر أهل.

^٧ ع م + أهل.

^٨ سورة الزخرف، ٢٢/٤٣.

^٩ سورة الشعراء، ٧٤/٢٦. والآية وإن كانت في قوم إبراهيم عليه السلام فإن شأن المشركين واحد في كل زمان.

^{١٠} ع م - إنما يدرك الحق.

^{١١} ك: لتكونوا.

^{١٢} سورة يونس، ١٥/١٠.

^{١٣} ن ع - أي ما أتبع.

^{١٤} سورة يونس، ١٥/١٠.

^{١٥} م: وتقول.

[٣٢٩ ط س ٣١]

* وقوله عز وجل: وما كان هذا القرآن أن يُفترى من دون الله، يخرج على وجهين. أحدهما ما كان هذا القرآن بالذي يحتمل الافتراء من دون الله لخروجه عن طُوق^١ البشر ووسعهم، فذلك^٢ بالذي يُحيله كونه مفترى بجوهره. والثاني لما أودع فيه من الحكمة^٣ والصدق [الذي] يدل على كونه من عند الله. إذ كلام غيره يحتمل السفه والكذب [٣٢٩ ط س ٣٤] ويحتمل الاختلاف.*

ولكن تصديق الذي بين يديه، أي يصدق هذا القرآن الكتب التي كانت من قبل. ولو كان محمد هو الذي افتراه واختلقه^٤ من عند نفسه لكان خرج هو وسائر الكتب المتقدمة^٥ مختلفا^٦. إذ لم^٧ يعرف محمد سائر الكتب المتقدمة؛ إذ كانت بغير لسانه. ولم يكن له اختلاف إلى من يعرفها ليتعلم. ثم خرج هو أعني القرآن مصدقا وموافقا لتلك^٨ الكتب. دل أنه من عند الله جاء. كقوله: وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِيَمِينِكُمْ،^٩ الآية.*

وتفصيل الكتاب لا ريب فيه، قيل: فيه بيان الكتب التي نزلت قبله. وتامه^{١١} أن هذا وإن كان في اللفظ مختلفا فهو في الحكمة والصدق مبين موافق للأول. وقيل: وتفصيل الكتاب، أي تفصيل^{١٢} ما كتب لهم وما عليهم. أو أن يُقال: إلى الله^{١٣} تفصيل الكتب ليس إلى غيره،^{١٤} لا ريب فيه، أنه، من، عند، رب العالمين. أو يقول: مُفَصَّل من اللوح المحفوظ.

^١ ع: عن طول.

^٢ ك + فذلك.

^٣ م: فيه الحكمة.

* وقع ما بين النجمتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٢٩ ط/سطر ٣١-٣٤.

^٤ م: واختلقه.

^٥ م: المقدمة.

^٦ ك ن: مختلفا.

^٧ م: إذا لم.

^٨ م - لتلك.

^٩ م: للكتب.

^{١٠} ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَازِتَابِ الْمُبْطِلُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٤٨/٢٩).

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٢٩ ط/سطر ٣١-٣٤.

^{١١} أي وتام هذا الكلام. انظر: شرح التاويلات، ٣٧٠ ط.

^{١٢} ك - أي تفصيل.

^{١٣} ن - إلى الله.

^{١٤} ك: إلى الله.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله، يقول: إن كان محمد^١ افتراه من عند نفسه، فأتوا، أنتم، بسورة مثله؛ إذ لسانه ولسانكم واحد. فأنتم قد عرفتُم بالفِزْيَةِ والكذب، ومحمد لم يُعرف به قط، ولا أُخذ عليه بكذب قط.^٢ فأنتم أولى أن تأتوا بسورة مثله.

وادعوا / من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين، اختلف فيه. قال بعضهم: ادعوا بأهتكم [٣٣٠] التي تعبدونها ليعينوكم على إتيان مثله. وقال بعضهم: ادعوا من استطعتم، أي عن لسانه مثل لسانكم ليعينوكم على ذلك. أو يقول: استعينوا بدراسة^٣ الكتب لتقدروا على مثله، إن كنتم صادقين، أن محمدا افتراه من نفسه. فدل ترك اشتغالهم بذلك على أنهم قد عرفوا أنه ليس بمفترى^٤ وأنه سماوي.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه، قال بعضهم: ما لم يحفظوا نظمه ولا لفظه ولا نظروا فيه ولا تدبروا ليعلموا معناه، بل كذبوه^٥ بالبديهة. والشيء إنما يُعرف كذبه وصدقه بالنظر فيه والتفكر والتدبر لا بالبديهة. فذلك - والله أعلم - تأويل قوله: بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه. والثاني بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه^٦، أي كذبوا^٧ على علم منهم أنهم كذبة فيما يقولون ويقولون^٨ أنه مُفترى^٩ ليس بمُنزَّل.

ولما يأتهم تأويله، أي ولما يأتهم العلم بتأويله، أي بتأويل القرآن. ومعناه - والله أعلم - أنهم كذبوه من غير أن يحفظوا نظمه ووعَوْا لفظه ولا أتاهم العلم بعاقبته وآخره. وقيل: ^{١١}

^١ ع م: محمدا.

^٢ ع - ولا أُخذ عليه بكذب قط.

^٣ ع م: بدراسته.

^٤ جميع النسخ: ليعينوكم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٧٠ ظ.

^٥ ع م: بمفترى.

^٦ ن: بل كذبوا.

^٧ ك - والثاني بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه.

^٨ م: يعلمه كذبوا.

^٩ م: ويقولون.

^{١٠} م: مقتر.

^{١١} م: قيل.

التأويل هو رد كل شيء إلى أولية الأمر. وقالت الحكماء: التأويل آجرٌ كل فعلٍ هو قُصِدَ في أوله، وقُصِدَ كل شيء في أوله^١ هو آجر في فعله، أو نحوه^٢. وقال بعضهم: ولما يأتهم تأويله، قال: ما وعد الله أن يكون قبل أن يكون. وقال ابن عباس رضي الله عنه: تأويل القرآن بما يكون منه في الدنيا^٣ وبما يكون منه يوم القيامة؛ وهو العذاب الذي وعد^٤. وقال بعضهم: تأويله: ثوابه؛ وقيل: عقابته. وقال الواقدي: أي لم^٥ يأتهم عاقبة بيان ما وعد الله في القرآن في الآخرة من الوعيد. وأصل التأويل^٦ هو النظر إلى ما يتوَلَّى [إليه] عاقبة الأمر.

وقوله عز وجل: كذلك كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، أي كذلك كَذَبَ الْأُمَمُ السَّالِفَةُ رسلهم كما كَذَبَ كفار مكة رسولهم. أي لست أنت بأوَّل مُكَذَّبٍ، بل كُذِّبَ مِنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ إِخْوَانِكَ. ليكون له التسلي عما هو فيه من تكذيبهم إياه وردهم عليه^٧ أنه ينزل بهم ما نزل بأولئك إن هم أقاموا على ما هم عليه. والثاني أن يكون الخطاب وإن^٨ كان خارجاً لرسول الله فهو راجع إلى قومه، يأمرهم بالنظر فيما نزل بالأمم السالفة وأن يتأملوا أحوالهم، ليكون ذلك سبباً لزرعهم عما هم فيه.

وقوله عز وجل: فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، بالتكذيب. أي كيف [كانوا] يعاقبون ويعذبون. والله أعلم.

^١ ع + في أوله.

^٢ لعل المقصود أن التأويل هو الغاية والنتيجة التي يريد بها الإنسان ويتوقع حصولها من الفعل قيل أن يفعل ذلك الفعل.

^٣ ع + وبما يكون منه في الدنيا.

^٤ روي مختصراً. انظر: تفسير الطبري، ١٨١/٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ١٤٧/٢.

^٥ هو محمد بن عمر بن واقد الواقدي المدني. تَربَّل بغداد. صاحب التصانيف. وهو رأس في علم المغازي والسير. كان من أوعية العلم، لكنه لا يتقن الحديث. وكان يروى عن كل صَرَبٍ، فلذلك ضعفه المحدثون. ولي قضاء بغداد. وكانت له رئاسة وجمالة. ت. ٢٠٧/٨٢٢ م. انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي، ١/٣٤٨؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٤٥٤/٩-٤٦٩؛ وتقريب التهذيب لابن حجر، ٤٩٨.

^٦ ك: إن لم؛ م: الواقدي لم.

^٧ ن: لتأويل.

^٨ ن: أي كذب.

^٩ ن - عليه.

^{١٠} ع: فإن.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: ومنهم من يؤمن به، قيل: من أهل مكة،^١ ومنهم من لا يؤمن به، يحتمل بالرسول،^٢ ويحتمل بالقرآن.^٣ ثم يحتمل قوله: من يؤمن به، أي من قد آمن به،^٤ ومنهم من لا يؤمن به،^٥ أي من لم يؤمن به. ويحتمل على الوعيد^٦ فيما يستقبل، أي منهم: من أهل مكة، من يؤمن بهذا القرآن، ومنهم من لا يؤمن به. وهم كذلك كانوا، منهم من قد آمن به، ومنهم من لم يؤمن به. وقال بعضهم: هي^٧ في اليهود، ليست في أهل مكة. وظاهره أن يكون^٨ في كفار مكة. وعلى ذلك قول عامة أهل التأويل. كأن^٩ هذا^{١٠} يخرج على الإشارة أن منهم من يؤمن به، لئلا يقطع^{١١} ويمنع دعاءهم. وأخبر أن منهم من لا يؤمن به، يؤيئسه^{١٢} حتى لا يشتد حزنه على كفرهم. وجائز أن يكون هذا: أي منهم من قد يولد من بعد ويؤمن،^{١٣} ومنهم من يولد فلا يؤمن. وقوله عز وجل: وربك أعلم بالمفسدين، يشبه^{١٤} أن يكون معناه أي على علم بما يكون منهم من الفساد. تحلقهم وأنشأهم وليس عن غفلة وجهل بالفساد ولكن عن علم بذلك. لما لا يضره فساد مفسد ولا ينفعه صلاح مصلح. إنما عليهم ضرر فسادهم ولهم منفعة صلاحهم. ويحتمل أن يكون على الوعيد. أي عالم^{١٥} بفسادهم، فيجزئهم جزاء فسادهم.^{١٦} والله أعلم.

^١ م + من يؤمن بهذا القرآن ومنهم من لا يؤمن به وهم كذلك كانوا منهم من قد آمن به.

^٢ جميع النسخ: الرسول.

^٣ جميع النسخ: القرآن.

^٤ م - ومنهم من لا يؤمن به يحتمل الرسول ويحتمل القرآن ثم يحتمل قوله من يؤمن به أي من قد آمن به.

^٥ ك - يحتمل الرسول ويحتمل القرآن ثم يحتمل قوله من يؤمن به أي من قد آمن به ومنهم من لا يؤمن به.

^٦ ك: على الوعيد.

^٧ م: وهي.

^٨ م: من أهل.

^٩ ك: أنه يكون.

^{١٠} ع: في كفارة.

^{١١} ك: كأنه.

^{١٢} ع: ذلك.

^{١٣} ع: لا تقطع.

^{١٤} ن: يؤيئسه.

^{١٥} ع م: ومن يؤمن.

^{١٦} م: ويشبه.

^{١٧} م: الفساد.

﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٤١]

وقوله: وإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم، تأويله - والله أعلم - أي إن ^١ كذبت فيما أخبرتكم أنه جاء من عند الله فلي عملي، أي فعلي عملي فيما أبلغكم. أي فعلي وزر عملي. ولكم عملكم، أي فعليكم جرم ما رددتم علي فيما بلغتكم عن الله. وهو كقوله: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرُمُونَ، ^٢ أي علي جرم ما افتريت إن افتريت، وعليكم جرم ما رددتم علي فيما بلغتكم عن الله. ^٣ ويحتمل ما قاله أهل التأويل: لي عملي، أي لي ديني، ولكم عملكم، أي لكم دينكم. أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون، تأويله - والله أعلم - أي أنا لا أواخذ بما دئتم أنتم ولا أنتم تؤاخذون ^٤ بما دئت أنا وعملت. ^٥ وهو كقوله: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ، ^٦ الآية، وكقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ - الآية - وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ، ^٧ الآية، وكقوله: لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا، ^٨ الآية.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٤٢]

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ﴾ [٤٣]

وقوله عز وجل: ومنهم من يستمعون إليك، أخبر أن منهم من يستمع إليه، يعني إلى رسول الله وإلى ما يتلو من القرآن، لكنه لا يؤمن. ^٩ يخبر ^{١٠} أنه لا كل مستمع إلى شيء ينتفع بما يستمع أو يعقل ما يستمع ويفهم. إنما ينتفع بالاستماع ويعقل على قدر ^{١١} المقصود والحاجة إليه.

^١ ن: أعلم إن.

^٢ ع: فعلي عمل.

^٣ سورة هود، ٣٥/١١.

^٤ ك ن - علي فيما بلغتكم عن الله.

^٥ ن: ما قال.

^٦ ن ع م: مؤاخذون.

^٧ م: عملت.

^٨ ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَطَرَدَهُمْ فَتَكَوَّنَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٥٢/٦).

^٩ ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُجِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (سورة النور، ٥٤/٢٤).

^{١٠} ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (سورة سبأ، ٢٥/٣٤).

^{١١} م - لا يؤمن.

^{١٢} ك: أخير؛ ع: بخير.

^{١٣} م: ويعقل قدر.

فهم^١ كانوا يستمعون لمعانٍ: مرةً يستمعون لقبول^٢ القول منهم والمنزلة. ومنهم من كان يستمع إليه ليسمع غيره، كقوله: سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ^٣. ومنهم من كان يستمع^٤ ويطيعه في ذلك، / فإذا خرج^٥ من عنده غيره وبدله، كقوله: وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عُنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ^٦. ومنهم من كان^٧ يستمع إليه استهزاءً منه وطلب الطعن فيه والعيب. كانوا مختلفين في الاستماع.

ثم نفى عنهم السمع والعقل والبصر لوجهين. أحدهما ما ذكرنا أنهم لما لم ينتفعوا بأسماعهم وعقولهم وأبصارهم وبهذه الحواس انتفاع من ليست له هذه الحواس نفى عنهم ذلك؛ إذ هذه الحواس^٨ إنما جعلت لينتفع بها لا لتترك شدي^٩ لا يُنتفع بها. والثاني كأن العقل والسمع والبصر وهذه منها ما يكون^{١٠} مكتسباً بالاكْتِسَاب، ومنها ما يكون غريزة. فهم تركوا اكتساب الفعل الذي جعل مكتسباً، فنفى عنهم لما تركوا اكتساب ذلك. يحتمل نفى هذه الحواس لهذين الوجهين اللذين ذكرتهما. والله أعلم^{١١}.
ثم نفى عمن لا يستمع العقل، حيث قال: لا يعقلون، ونفى عنهم الاهتداء والإبصار بترك النظر، فقال: ^{١٢} أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ، لأن^{١٣} بالبصر يُوصَل إلى اهتداء الطرق والسلوك فيها. ألا ترى أن البهائم قد تبصر الطرق وتسلك فيها^{١٤} وتتقي بها المهالك، ولا تعقل لما ليس^{١٥} لها سمع العقل. فلا تعقل لما يسمع القلب بعقل، وبظاهر البصر تبصر الأشياء^{١٦}.

^١ جميع النسخ: ومنهم؛ والصحيح من الشرح، ورقة ٣٧٠ ظ.

^٢ م: بقبول.

^٣ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ﴾ (سورة المائدة، ٤١/٥).

^٤ ك ن: يسمع؛ م: يسمعه.

^٥ ع: فأخرج.

^٦ سورة المائدة، ٨١/٥.

^٧ ن: من قال.

^٨ ع م - نفى عنهم ذلك إذ هذه الحواس.

^٩ م: هدى.

^{١٠} جميع النسخ: وهذه يكون منها.

^{١١} ن - والله أعلم.

^{١٢} ن ع م: وقال.

^{١٣} ك: كان.

^{١٤} جميع النسخ: بها.

^{١٥} م: ما ليس.

^{١٦} وعبارة الشارح هكذا: «فلا تعقل لما يسمع القلب بالعقل ويبصر به. وبظاهر البصر تبصر الأشياء، وبظاهر السمع تسمع الألفاظ» (شرح التأويلات، ورقة ٣٧١ و).

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [٤٤]

وقوله عز وجل: إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ولكن الناس أنفسهم يظلمون، يخبر أن ما حل بأولئك من عذاب استئصال وعقوبة إنما حل^١ بظلمهم لا بظلم^٢ من الله تعالى.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [٤٥]

وقوله عز وجل: ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار، قال: في قبورهم. يتعارفون بينهم، إذا خرجوا من قبورهم. وقال بعض أهل^٣ التأويل: كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار، في الدنيا. وأصله: كأنهم استقلوا طول مقامهم في الدنيا وما أنعموا فيها لما عاينوا من أهوال ذلك اليوم وشدائده. أو استقلوا لبثهم في الدنيا ومقامهم لطول مقامهم^٤ في الآخرة في العذاب.^٥ وفيه وجه ثان؛ وهو أنه يذكر من شدة سقمهم وغاية جهلهم أن [استقلوا]^٦ ما يعدهم من الحشر والعذاب الأبد كأنهم لا يلبثون^٧ فيها إلا ساعة من النهار، حتى لا يُبالون ما يلحقهم من ذلك وما يستوجبون عليه من العذاب باكتسابهم تلك الأسباب.

وقوله عز وجل: يتعارفون بينهم، أي يعرف بعضهم بعضا على قدر ما يلعب بعضهم بعضا،^٨ كقوله: وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا،^٩ وعلى قدر ما يتبرأ بعضهم من بعض.^{١٠} ثم يفرق بينهم، كقوله: فَرَزْنَا بَيْنَهُمْ،^{١١} أي فرقنا بينهم.

^١ ع - حل.

^٢ م - لا بظلم.

^٣ جميع النسخ: بعضهم من أهل.

^٤ ك - في الدنيا.

^٥ ع - لطول مقامهم.

^٦ جميع النسخ + واستقلوا.

^٧ من الشرح، ورقة ٣٧١ و.

^٨ ع: لا يلبثوا؛ م: لا يلبسون.

^٩ م: بعضهم على بعض.

^{١٠} ﴿وقال إنما اتخذتم من دون الله آوثانا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم ببعض ويلعن بعضهم بعضا وماؤاكم النار وما لكم من ناصرين﴾ (سورة العنكبوت، ٢٥/٢٩).

^{١١} ن - على قدر ما يلعب بعضهم بعضا كقوله ويلعن بعضهم بعضا وعلى قدر ما يتبرأ بعضهم من بعض.

^{١٢} ﴿ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فَرَزْنَا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون﴾ (سورة يونس، ٢٨/١٠).

وقوله عز وجل: قد خسر الذين كذبوا بقاء الله، أي خسروا ما وعدوا^١ في الآخرة من النعم الدائمة بترك اكتسابهم إياها؛ إذ قد^٢ أعطوا ما يكتسبون به نعم الآخرة، فاكسبوا ما به خسروا ذلك. فهو كقوله: فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ^٣، أي ما أصبرهم على اكتساب ما به يستوجبون النار.^٤

﴿وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا مَرَجَعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ [٤٦]

وقوله عز وجل: وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ، حرف "إما" حرف شك، وكذلك حرف "أو". لكن يكون تأويله -والله أعلم- على حذف "إما" وإضمار حرف "إن"، كأنه يقول: إن أريناك إنما تُرِيدُكَ بعض ما نَعِدُهُمْ لا كل ما نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ ولا تُرِيدُكَ شيئاً. أو أن يكون قوله [معنى]: إن تُرِيدُكَ بعض ما نَعِدُهُمْ، أي لقد تُرِيدُكَ بعض ما نَعِدُهُمْ. وهو كقوله: إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا^٥. فعلى هذا التأويل يُرِيه بعض ما نَعِدُهُمْ^٦ ولا يُرِيه كل ما وعدهم.^٧ وعلى التأويل الأول إن أراه إنما يُرِيه بعض ذلك أو لا^٨ يُرِيه شيئاً.

فإن قيل: حرف "إما" حرف شك، وكذلك حرف "أو". كيف يستقيم^٩ إضافته^{١٠} إلى الله وهو عالم بما كان ويكون، وإنما يستقيم إضافته إلى من يجهل العواقب؟ قيل: جميع حروف الشك الذي أضيف إلى الله هو على اليقين والوجوب، نحو حرف "عسى" و"لعل"، ونحو ذلك. فعلى ذلك^{١١} حرف "إما" و"أو". وهو لم يزل عالماً بما كان ويكون في أوقاته.

^١ جميع النسخ: بما وعدوا.

^٢ م: إذا قد.

^٣ ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ (سورة البقرة، ١٧٥/٢).

^٤ ك ع + والثاني خسروا؛ م + والثاني قد خسروا. ويوجد بعده في نسخة ك و ن بياض بمقدار عدة كلمات. لكن لا يوجد في الشرح إلا الوجه الأول، ولا توجد إشارة إلى وجه آخر. انظر: شرح التأويلات، ورقة ٣٧١ و.

^٥ ك - حرف.

^٦ ع م: كان.

^٧ ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/١٠٨).

^٨ م: ما نَعِدُهُمْ.

^٩ ع: وعد لهم.

^{١٠} ك م: ولا.

^{١١} ك: يستقيم.

^{١٢} أي إضافة الشك.

^{١٣} م: حروف.

^{١٤} ع - فعلى ذلك.

وأما حرف^١ الاستفهام والشك يخرج على مخرج الإيجاب^٢ والإلزام على ما ذكرنا في حرف التشبيه^٣. أو أن يكون رسول الله وعد لهم أن يُرِيَهُمْ شيئاً، فقال عند ذلك [فيما معناه]: إِمَّا تُرِيتُكَ بعض ما نَعِدُهُمْ أو تَوَفَّيْتُكَ فلا تُرِيتُكَ شيئاً، كأنه^٤ يقول: ليس إليك ما وعدتهم، إنما ذلك إلينا، كقوله: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ.^٥

وقوله عز وجل: فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ، هذا يحتمل ثم الله شهيد، لك يوم القيامة على ما فعلوا من التكذيب بالآيات وردها. وهو كقوله: قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ،^٦ الآية. ويحتمل أنه عالم بما يفعلون^٧ لا يغيب عنه شيء. وهو وعيد، كقوله تعالى: وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ،^٨ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ،^٩ ونحوه. والله أعلم.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٤٧]

وقوله^{١٠} عز وجل: ولكل أمة رسول، أي لكل أمة فيما خلا رسول^{١١} بُعث إليهم، لست أنا أول رسول بُعث^{١٢} إليكم، كقوله تعالى: قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ.^{١٣}

^١ ك: حرم.

^٢ ك: على الإيجاب.

^٣ انظر مثلاً تفسير الآية من سورة البقرة، ٢/٢١٠. ويقول السمرقندي رحمه الله شارحاً: «وهذا لأن الألفاظ [أو] إن كانت موضوعة لغة لذلك لكنها تستعمل عند أرباب اللسان أيضاً للوقوع والإيجاب دون الشك أيضاً. فإذا أضيفت إلى الله يجب حملها على ما يليق به. وهو كما ذكرنا في نسبة الألفاظ إلى الله توجب التشبيه من حيث الظاهر من العين واليد والإتيان والمحيى ونحو ذلك. [فهذه الألفاظ] وإن كانت في وضع اللغة لمعان لا تجوز على الله تعالى ولكنها لما استعملت لمعان على المجاز تجوز إضافتها إليه وتليق بصفاته طُرقت إلى ما يُجْمَلُ [عليها]. فهأ هنا كذلك. والله أعلم. (شرح التاويلات، ورقة ٣٧١ و).

^٤ ع م - كأنه.

^٥ ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون (سورة آل عمران، ٣/١٢٨).

^٦ ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (سورة الأنعام، ١٩/٦).

^٧ ع م: يفعل.

^٨ سورة البقرة، ٢/٩٦؛ وسورة آل عمران، ٣/١٦٣؛ وسورة المائدة، ٥/٧١.

^٩ سورة البقرة، ٢/٢٩؛ وسورة الأنعام، ٦/١٠١؛ وسورة الحديد، ٥٧/٣.

^{١٠} ع: قوله.

^{١١} م + الله.

^{١٢} ع م: بعث.

^{١٣} سورة الأحقاف، ٤٦/٩.

فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ، يَحْتَمِلُ هَذَا وَجْهَيْنِ. يَحْتَمِلُ إِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ، أَيِ يُقْضَى^١ بَيْنَ الرُّسُلِ^٢ وَبَيْنَ الْأُمَمِ بِالْعَدْلِ بِمَا كَانَ مِنَ الرُّسُلِ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ إِلَيْهِمْ وَالِدَعَاءِ إِلَى دِينِ اللَّهِ، وَمِنَ الْأُمَمِ مِنَ التَّكْذِيبِ لِلرُّسُلِ وَالرَّدِّ لِلآيَاتِ. قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْعَدْلِ، وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ، لَا يُرَادُ عَلَى مَا كَانَ وَلَا يُنْقَصُ. وَيَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: قُضِيَ بَيْنَهُمْ، أَيِ يُهْلَكُ الْمَكْذِبُونَ مِنْهُمْ وَيُنَجَّى^٣ الرُّسُلُ^٤ وَمِنْ صَدَقَهُمْ^٥ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا^٦ الْآيَةُ. وَيَجُوزُ أَنْ يُقْضَى / بَيْنَ الْمَعْرُضِينَ وَبَيْنَ الْمُجِيبِينَ وَالْمُطِيعِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. [٣٣١]

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤٨]

وقوله عز وجل: ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، وذلك أنه لما أوعدهم العذاب حين^٧ قال: وَإِنَّمَا تَرِيئُكَ بَعْضَ الَّذِي تَعِدُهُمْ^٨، من العذاب، فقالوا: متى هذا، العذاب^٩ الذي تُوعِدُنَا^{١٠} يَا مُحَمَّدُ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا بِأَنَّ الْعَذَابَ نَازِلٌ بِنَا فِي الدُّنْيَا. وَهُوَ عَلَى التَّأْوِيلِ الثَّانِي الَّذِي ذَكَرْنَا: لَقَدْ تَرِيئُكَ بَعْضَ مَا وَعَدْنَاهُمْ^{١١}.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [٤٩]

فقال: قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً، أي دفعه^{١٢} عنها^{١٣}، ولا نفعاً، ولا أملك أيضاً جزئاً منفعاً إليها. يقول: لا أقدر على أن أدفع عن نفسي سوءاً^{١٤} حين ينزل بي، ولا أملك

^١ ع: أي قضي.

^٢ ك: بين المرسل.

^٣ ع: ينجي.

^٤ ع م - الرسل.

^٥ ك ن: صدق منهم.

^٦ سورة يونس، ١٠/١٠٣.

^٧ ع م - حين.

^٨ سورة يونس، ١٠/٤٦.

^٩ م: الوعد.

^{١٠} ك + هذا.

^{١١} م: ما وعدتهم.

^{١٢} ن: أو دفعه.

^{١٣} ك ع م - أي دفعه عنها.

^{١٤} ن ع: سواء.

على أن أسوق إليها خيراً^١ البتة. فإذا لم أملك هذا كيف أملك إنزال العذاب عليكم؟^٢ إنما ذلك إلى الله، هو المالك عليه والقادر على ذلك، لا يملك^٣ أحد ذلك سواه. وهو^٤ كقوله: قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ^٥.

[٣٣١ و ١٦]

* ويذكر^٦ عجزه في إنزال^٧ العذاب عليهم في قوله: قل لا أملك لنفسي صَراً ولا نفعاً^{*}. وقوله عز وجل: لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، أي إذا جاء أجلهم لا يقدرُونَ على تأخيرهِ، ولا يستقدمُونَ، أي لا يقدرُونَ^٨ على تقديمهِ. ليس على أنهم لا يطلبُونَ^٩ تأخيرهِ ولا تقديمهِ فيسألُونَ ذلك. ولكن لا يؤخَّر إذا جاء ولا يقَدِّم قبل أجلهِ. وفيهِ دلالة أن لا يهلك أحد قبل انقضاء أجلهِ. وهو^{١٠} رد على المعتزلة، حيث قالوا: مَنْ قَتَلَ آخر فإنما قتله قبل أجلهِ. والله يقول: فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، وهم يقولون: يستقدمون. والله الموفق.

[٣٣١ و ١٤]

* ويخبر في قوله: فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون، أن عذاب الله إذا نزل^{١١} وجاء وقته لا يملك أحد^{١٢} تقديمهِ ولا تأخيرهِ، ولا يحتمل^{١٣} استقدمهِ ولا استخاره^{١٤} بالقدر^{١٥} والمنزلة كما يحتمل^{١٦} ذلك في الدنيا، [أي] التقديم والتأخير بالشفاعة والفداء.*

[٣٣١ و ١٦]

^١ ع: خير.

^٢ ك: عليهم.

^٣ ك: لا يقدر.

^٤ ك: وذلك.

^٥ سورة الكهف، ١٨/١١٠؛ وسورة فصلت، ٦/٤١.

^٦ ع: ويذكره.

^٧ ع: في انزل.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣١ و/سطر ١٦-١٧.

^٨ ع م: لا يقدرونه.

^٩ م: لا يطلبون.

^{١٠} ك: فهو.

^{١١} ع م: إذا ترك.

^{١٢} ع: أحداً.

^{١٣} ك: ولا يملك أحد.

^{١٤} م: ولا استخاره.

^{١٥} ع: بالقدر.

^{١٦} ع م: كما لا يحتمل.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣١ و/سطر ١٤-١٦.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعِجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [٥٠]

وقوله عز وجل: قل أرايتم إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون، يقول -والله أعلم- أي منفعة لكم إن أتاكم عذابه؟ لا منفعة لكم في ذلك، بل فيه ضرر لكم. فاستعجال ما لا منفعة فيه سقّه وجهل. يُسَفِّهِمُ^١ في سؤا لهم العذاب.*

﴿أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٥١]

وقوله عز وجل: أتم إذا ما وقع آمنتم به آلان، قيل: أي العذاب إذا نزل^٢ بكم، آمنتم به آلان؟ يخبر عنهم أنهم إذا نزل بهم العذاب يؤمنون به.^٣ ثم يحتمل قوله: آمنتم به، أي بالله وبرسوله، كقوله: فَلَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ.^٤ ثم أخبر أن إيمانهم لا ينفعهم عند معابنتهم العذاب، وهو كقوله: فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا،^٥ وقوله: لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ.^٦ ويحتمل قوله: آمنتم به، أي بالعذاب،^٧ لأنهم يكذبون رسول^٨ الله فيما يوعدهم^٩ العذاب، وهم يستعجلون به استهزاءً وتكديبا، فإذا نزل^{١٠} بهم آمنوا، أي صدقوا بذلك العذاب. يقول: ^{١١} آمنتم به آلان وقد كنتم به تستعجلون، استهزاءً وتكديبا أنه غير نازل بكم ذلك.^{١٢} والله أعلم.

^١ ع: بسفهمهم.

* وقع هنا مقطعان من تفسير الآية السابقة، فقدمناهما إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣١ و/سطر ١٤-١٦، وسطر ١٦-١٧.

^٢ ع: إذا أنزل.

^٣ ع م - به.

^٤ سورة المؤمن، ٨٤/٤٠.

^٥ سورة المؤمن، ٨٥/٤٠.

^٦ ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ (سورة الأنعام، ١٥٨/٦).

^٧ ك: أي العذاب.

^٨ ن: برسول.

^٩ ع م: يدعوههم.

^{١٠} ع: فإذا أنزل.

^{١١} ع: يقول.

^{١٢} ك: ذلك بكم.

﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: ثم قيل للذين ظلموا، قيل: أشركوا في ألوهيته وربوبيته وعبادته غيره. ذوقوا عذاب الخلد، لأنهم يخلدون فيه. يقال ذلك بعد ما أدخلوا النار. هل تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ، أي لا تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كَسَبْتُمْ فِي الدُّنْيَا.

﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [٥٣]

وقوله عز وجل: وَيَسْتَنْبِئُونَكَ، أي يستخبرونك، أَحَقُّ هُوَ. يحتمل هذا وجوها. يحتمل قوله: أَحَقُّ هُوَ، العذاب الذي كان يُوعدهم أنه ينزل^٢ بهم على ما قاله^٣ عامة أهل التأويل. ثم قال: قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ، أي قل، نعم، وربِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ،^٤ أنه نازل بكم. وما أنتم بمعجزين، أي بفائتين عنه ولا سابقين له. ويحتمل قوله: أَحَقُّ هُوَ، ما يدعوهم إليه من التوحيد، كقولهم لإبراهيم: أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ،^٥ الآية. فعلى ذلك قولهم: أَحَقُّ هُوَ. ثم أخبر أنه لحق بقوله: قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وما أنتم بمعجزين، غائبين فائتين عنه. ويحتمل الآيات أو محمدا أو القرآن.

أحق هو قل إِي وَرَبِّي، قل^٦ نعم، إنه لحق، كقوله: [وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ] إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ،^٧ أخبر أن ما يأمرهم به ويدعوهم إليه ليس هو هزوا^٨ ولا لعبا، ولكنه^٩ حق أمر من الله تعالى. فعلى ذلك قوله: أَحَقُّ هُوَ.

وقوله عز وجل: وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ، هذا الحرف يحتمل أن يكون من الشاكين منهم^{١٠} في ذلك طلبوا منه أنه حق ذلك أو لا، ومن المعاندين استعجال العذاب

^١ ك + كنتم.

^٢ ع: نزل.

^٣ ع: ما قوله.

^٤ م - أي قل نعم وربِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ.

^٥ سورة الأنبياء، ٥٦/٢١.

^٦ ن - قل.

^٧ سورة البقرة، ٦٧/٢.

^٨ ك: هزأ.

^٩ ن ع م: لعب ولكن.

^{١٠} ك - منهم.

الذي كان يُوعدهم رسول الله استهزاءً به وتكذيباً له، ومن المتبعين له والمطيعين التصديق^١ له^٢ والإيمان به، كقوله: يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا^٣. كانوا فرقا ثلاثاً: ^٤فرقة قد آمنوا^٥ به، وفرقة قد شكوا فيه، وفرقة قد كذبوه.

﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٥٤]

وقوله عز وجل: ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به، يخبر عنهم أنهم يفتدون^٦ ويبدلون جميع ما في الأرض لو قدروا عليه عند نزول العذاب بهم لشدة العذاب وإن كان الذي منعهم عن الإيمان هو حبه الدنيا وبخلهم عليها وما فيها بقوله: وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا^٧.

وقوله عز وجل: وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ، / الندامة لا تكون إلا سراً بالقلب؛ [٣٣١ظ] فكأنه قال: حَقَّقُوا الندامة في قلوبهم على ما كان منهم من التكذيب بالآيات والعناد في ردها. وقال بعضهم: وَأَسْرُوا الندامة، أي أظهرُوا الندامة،^٨ وهو مما يستعمل في الإظهار والإخفاء، كقولك: ^٩شَعَبَ جمع، وشَعَبَ: فَرَّقَ، ونحوه. ^{١٠}وبَعْدَ، فإنه إذا أَسْرَ في نفسه لا بد من أن يضع ذلك في آخر ويخبره^{١١} بذلك، فذلك منه إظهار.

وقوله عز وجل: وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ، يحتمل قوله: وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ، ما يوجهه الحكمة؛ لأن الحكمة توجب تعذيب^{١٢} كل كافر نعمة وكل قائل في الله ما لا يليق به.

^١ ع: الصديق.

^٢ ن - له.

^٣ ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارِقُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (سورة الشورى، ١٨/٤٢).

^٤ جميع النسخ: ثلاثة.

^٥ م: فرقة آمنوا.

^٦ ع: يعذبون.

^٧ ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ. أُولَئِكَ مَاوَاهُم النَّارُ بما كانوا يكسبون﴾ (سورة يونس، ١٠/٧-٨).

^٨ ع م: الإسرار.

^٩ ع + أي أظهرُوا الندامة.

^{١٠} ع م: كقوله.

^{١١} أي قد يأتي اللفظ الواحد لمعنيين متضادين مثل شَعَبَ. وانظر: لسان العرب لابن منظور، «شعب».

^{١٢} ع: ويخبر.

^{١٣} ك - تعذيب.

أو أن يكون تفسير قوله: بالقسط، ما ذكر: وهم لا يُظلمون. ويحتمل قوله: بالقسط، ما ذكر: إقرأ كتابك كفى بنفسك^١، والآية. والقسط هو العدل. وهم يومئذ عرفوا أنه كان يقضي بالعدل في الدنيا والآخرة. والله أعلم.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٥]
وقوله عز وجل: أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أي إن ما في السماوات والأرض كلهم عبيده وإماؤه ومملكه^٢، لا لمن تعبدون^٣ دونه^٤ من الأصنام والأوثان. فمن عند من يملك الدنيا والآخرة اطلبوا ذلك، لا من^٥ عند من لا يملك. يُبين سقّهم في طلبهم الدنيا من عند من يعلمون^٦ أنه لا يملك ذلك. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ، في كل وعد ووعد أنه كائن لا محالة عذاباً أو رحمة. ولكن أكثرهم لا يعلمون، أي لا ينتفعون بعلمهم. فنفي عنهم العلم وإن علموا لما لم ينتفعوا به. ويحتمل قوله: لا يعلمون، أي لم يكتسبوا سبب العلم، وهو التأمل^٧ والنظر في آياته وحججه. ويحتمل نفي العلم عنهم لما [لم] يُعطوا أسباب العلم^٨، فلم يعلموا. فإن كان على هذا فيكونون معذورين. وإن كان على الوجهين الأولين فلا عذر لهم في ذلك.

وفي قوله: أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، دلالة إثبات البعث من وجهين. أحدهما فيما يذكّر^٩ من قدرته من خلق السماوات والأرض وما بينهما بغلظهما^{١٠} وكثافتها^{١١} وشدتها وعظم خلقها^{١٢}.

^١ ﴿إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ (سورة الإسراء، ١٧/١٤).

^٢ ك: ومملكه وإماؤه.

^٣ ك: تعبدونه.

^٤ ك - دونه.

^٥ ن - من يملك.

^٦ جميع النسخ + منه.

^٧ ن ع م: لأن من.

^٨ ن ع م: من تعلمون.

^٩ ع م: التأويل.

^{١٠} ك - وهو التأمل والنظر في آياته وحججه ويحتمل نفي العلم عنهم لما أعطوا أسباب العلم.

^{١١} ع: تذكر.

^{١٢} ن ع م: بغلظهما.

^{١٣} ع م: وكثافتها.

^{١٤} ع م: خلقتها.

وَأَنَّ تِلْكَ الْقُدْرَةَ خَارِجَةٌ عَنْ وَسْعِ^١ الْبَشَرِ وَتَوْقَهُمْ^٢. فَمَنْ قَدَرَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ الْخَلْقِ بَعْدَ فَنَائِهِمْ. وَالثَّانِي يُخْبِرُ عَنْ حِكْمَتِهِ مِنْ تَعْلِيقِ مَنَافِعِ الْأَرْضِ بِالسَّمَاءِ عَلَى بُعْدِ مَا بَيْنَهُمَا، وَالْإِفْضَالَ عَلَى الْخَلْقِ بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ الَّتِي تَكْثُرُ^٣ الْإِحْصَاءَ، وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْهَا قَدْ وَضَعَ مَوَاضِعَهَا. فَلَا يَحْتَمِلُ مَنْ هَذَا وَصْفُهُ فِي الْحِكْمَةِ يَخْلُقُ شَيْئًا عَثَا بِاطْلَالِهِ. وَلَوْ كَانُوا^٤ لِلْفَنَاءِ لَا حَيَاةَ بَعْدَهُ كَانَ يَكُونُ خَارِجًا عَنْ الْحِكْمَةِ. فَظَهَرَ أَنَّهُ خَلَقَهُمْ لِأَمْرٍ أَرَادَ بِهِمْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٥٦]

وقوله عز وجل: هو يحيي ويميت وإليه ترجعون، أي تعلمون أنه هو أحيا الأحياء وهو يميت^٥ الأموات أيضا. وهو كقوله: فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^٦. فإذا عرفتم أنه هو يحيي^٧ الأحياء وهو يميت^٨ الأموات لا غير فاعلموا أنه هو يعثكم وإليه ترجعون. ألزمهم الحجة أولا^٩ بالكائن، ثم أخير^{١٠} عما يكون^{١١} بالحجة التي ذكر.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٧]

وقوله عز وجل: يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم، وهو هذا القرآن. قال بعضهم: الموعظة النهي، كقوله: يَعْظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا^{١٢}، قيل: نهاكم أن تعودوا لمثله^{١٣}.

^١ ع: في وسع.

^٢ م: وتوهم.

^٣ كَثُرَ الشَّيْءُ وَكَثَّرَهُ، بِمَعْنَى غَلِيهِ فِي الْكَثْرَةِ (لسان العرب لابن منظور، «كثر»).

^٤ ن ع م: يخلق الشيء.

^٥ م: ولو كان.

^٦ م: ويميت.

^٧ ع م - وهو كقوله.

^٨ ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُوتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (سورة البقرة، ٢٨/٢).

^٩ ك ن م: يحيي.

^{١٠} ك ن: يميت.

^{١١} ع: ولا؛ م: دلالة.

^{١٢} ك: ثم أخبرهم.

^{١٣} ن + عما يكون.

^{١٤} سورة النور، ١٧/٢٤.

^{١٥} ك + أبدا؛ ع - قيل نهاكم أن تعودوا لمثله.

وقال آخرون: الموعظة هي التي تدعو إلى كل مرغوب وتزجر عن كل مرهوب. وقال بعضهم: العظة^١ هي التي^٢ تُلين كل قلب قاسٍ وتُجلي كل قلبٍ^٣ مُظلم. وفي القرآن جميع ما ذكرنا.^٤ فيه النهي، وفيه الدعاء إلى كل مرغوب والزجر عن كل مرهوب، وهو يُلين القلوب القاسية وتُجلي القلوب المُظلمة إذا تأملوا فيه ونظروا وتفكروا^٥ تفكّر^٦ المسترشد وطالب الحق. وقيل: الموعظة^٧ هي التي تُلين القلوب القاسية وتُدَمِّع العيون اليابسة وتُجلي الصدور المُظلمة. وقوله عز وجل: وشفاء لما في الصدور، إن للدين^٨ آفات وأدواء^٩ تضرّ به وتُتلفه كما لهذه الأبدان آفات وأمراض تعمل في إتلافها وإهلاكها. ثم جعلت لآفات^{١٠} الأبدان وأمراضها أدوية يُشفي بها الأبدان المَؤفّة^{١١} المريضة. فعلى ذلك جعل هذا القرآن شفاء^{١٢} لهذا الدين ودواء^{١٣} يداوي به،^{١٤} فيذهب بآفات الدين وأمراضه، كما تعمل^{١٥} الأدوية في دفع آفات الأبدان وأمراضها. لذلك سمّاه موعظة وشفاء لما في الصدور.^{١٦} والله أعلم.

وقوله عز وجل: وهدي ورحمة، قيل: هدى من الضلالة ورحمة من عذابه. أو يقول: وهدي ورحمة، هدى أي يدعو^{١٧} إلى كل خير ويهديه إليه،^{١٨} ورحمة لمن اتبعه.^{١٩}

^١ ك - العظة.

^٢ ك - التي.

^٣ ع م: قاس.

^٤ ع م: ما ذكر.

^٥ ع - وتفكروا.

^٦ م - تفكر.

^٧ ع م + التي.

^٨ ن: في الدين.

^٩ ك ن م: وداء؛ ع: دواء.

^{١٠} ع: لافاق.

^{١١} المَؤفّة أي الذي أصابته الآفة (لسان العرب لابن منظور، «أوف»).

^{١٢} م - شفاء.

^{١٣} م: دواء.

^{١٤} م - به.

^{١٥} ن ع م: يعمل.

^{١٦} ن ع: وشفاء للصدور.

^{١٧} م: أي يدعو.

^{١٨} ك - إليه.

^{١٩} م: تبعه.

هو هدى^١ ورحمة لمن اتبعه وتمسك به، وعمى وضلال لمن خالفه وترك اتباعه. وهو ما ذكر: وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى^٢، وقال: فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا^٣ أي زاد للمؤمنين إيماناً إلى إيمانهم، وفَرَادَتْهُمْ رَجْسًا^٤ أي زاد للكافرين رجساً إلى رجسهم، ونحوه^٥. والله أعلم.

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ قَبِذْ لَكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [٥٨]

وقوله عز وجل: قل بفضل الله وبرحمته، قال^٦ بعضهم: فضل الله ورحمته القرآن. وقال قائلون: فضل الله القرآن، ورحمته الإيمان. وفيه أنه^٧ بإنزال القرآن مفضل؛ إذ له أن لا يُنزَلَ. وفيه أن أهل الفترة يؤخذون في حال فترتهم^٨. والله أعلم.

وقوله عز وجل: قبذ لك / فليفرحوا هو خير مما يجمعون، أي فرحكم^٩ بما ذكر^{١٠} خير^{١١} مما [٣٣٢] يجمعون^{١٢} من الدنيا. وقال بعضهم: قوله: قل بفضل الله وبرحمته، إنما خاطب^{١٣} المؤمنين، يقول: قل، للمؤمنين، بفضل الله، الإسلام، وبرحمته، يعني القرآن، فبذلك، يعني فهذا^{١٤} الفضل والرحمة، فليفرحوا، يعني المؤمنين، هو خير مما يجمعون، يعني مما يجمع الكفار من الأموال من الذهب والفضة^{١٥} وغيره.

^١ م - هدى.

^٢ ﴿ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فُضِّلَتْ آياته أَعْجَمِي وَعَرَبِي قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ (سورة فصلت، ٤٤/٤١).

^٣ ﴿وإذا ما أُنزِلَتْ سورة فمنهم من يقول أنكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون﴾ (سورة التوبة، ١٢٤/٩).

^٤ ﴿وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون﴾ (سورة التوبة، ١٢٥/٩).

^٥ ع - أي زاد للكافرين رجسا.

^٦ م - ونحوه.

^٧ ع: وقال.

^٨ ك - قائلون، صغ ه.

^٩ ع: آية.

^{١٠} زاد الشارح رحمه الله: «... لأنه لما كان مفضلا في إنزال القرآن دل أنه قد أقام محججا عقلية قبله يتوجه التكليف بها. وإلا فيكون إنزال القرآن أمرا ختمًا لا يؤخذون بلونه. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٧٢).

^{١١} م: أي في حكم.

^{١٢} ع م + هو.

^{١٣} ن: هو.

^{١٤} ن ع: يجمعون.

^{١٥} ن + إنما خاطب.

^{١٦} ع م: فبذلك.

^{١٧} ن - والفضة.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ [٥٩]

وقوله عز وجل: قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق، يحتمل ما أنزل الله لكم من رزق،^١ أضاف إنزاله إلى السماء وإن كانت الأرزاق إنما تخرج من الأرض لما كانت أسبابها متعلقة بالسماء، [بها] يكون نضج الأتزال ويَنعُ الأعناب^٢ وإصلاح الأشياء كلها. أعني أسباب الأرزاق من نحو المطر^٣ الذي به تُنبِت الأرض النبات، وبه تُخْرِج جميع أنواع الخارج مما يكون فيه غذاء البشر والدواب، ومن نحو الشمس الذي بها تَنضُجُ^٤ الأتزال وبها تَيَنَعُ^٥ الأعناب وجميع الفواكه ونحوه. أضاف^٦ ذلك إلى السماء لما ذكرنا. وكذلك قوله: وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ،^٧ أي أسباب ذلك في السماء، لا أن عين ذلك في السماء. ويحتمل قوله: ما أنزل الله لكم من رزق، أي ما خلق الله لكم.^٨ وكذلك جميع ما يُضاف إلى الله إنما يُضاف إليه^٩ بحق الخلق. أي خلقه مُثَرَّلًا، كقوله: وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ،^{١٠} ونحو ذلك، أي خلق لكم من الأنعام^{١١} ما ذكر.^{١٢} والله أعلم. وقوله عز وجل: فجعلتم منه حراما وحلالا، قال^{١٣} بعضهم: ما حرموا من البجيرة والسائبة والوصيلة وما ذكر في سورة الأنعام والمائدة.^{١٤} وقال بعضهم: ما حرموا للآلهة^{١٥} التي كانوا عبدوها،

^١ ك - يحتمل ما أنزل الله لكم من رزق.

^٢ ع م: الأعشاب.

^٣ م: مطر.

^٤ جميع النسخ: ينضج.

^٥ ع م: ينبع.

^٦ ن + أضاف.

^٧ سورة الذاريات، ٢٢/٥١.

^٨ م - لكم.

^٩ م: إلى الله.

^{١٠} سورة الزمر، ٦/٣٩.

^{١١} ك - من الأنعام.

^{١٢} ع: ما ذكروا.

^{١٣} ع م: وقال.

^{١٤} يقول الله تعالى: ﴿ما جعل الله من بجرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون﴾ (سورة المائدة، ١٠٣/٥). ويقول تعالى: ﴿وقالوا هذه أنعام وخزئت جحش لا يطعمها إلا من نشاء يزعمهم وأنعام مخرجت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيحزبهم بما كانوا يفترون. وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميثقهم فيه شركاء سيحزبهم وضيقهم إنه حكيم عليم﴾ (سورة الأنعام، ٦/١٣٨-١٣٩).
^{١٥} م: الآلهة.

أَي جَعَلُوهَا^١ لِلْأَصْنَامِ؛ وَهُوَ مَا ذَكَرَ فِي الْأَنْعَامِ^٢، وَهُوَ قَوْلُهُ: وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا^٣، الْآيَةُ، نَحْوُ^٤ مَا ذَكَرْنَا فِي الْآيَةِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: قُلِ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ، أَيِ اللَّهِ^٥ أَذِنَ لَكُمْ فِي تَحْرِيمِ مَا حُرِّمَتْ^٦
وتحليل ما أحللتهم، أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ، بَلِ^٧ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ^٨. وَذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ^٩ نَزَلَتْ
فِي حَاجَةِ أَهْلِ مَكَّةَ. وَهُمْ لَمْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ بِالرُّسُلِ وَالْكِتَابِ. وَإِنَّمَا يُوصَلُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَرِّمِ
وَالْمَحَلَّلِ^{١٠} بِالرُّسُلِ وَالْكِتَابِ وَالْخَيْرِ عَنِ اللَّهِ. وَهُمْ^{١١} لَمْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ بِوَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرْنَا.
فَكَيْفَ جَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا وَأَنْتُمْ لَا تُؤْمِنُونَ مَا بِهِ يُعْرَفُ الْحَلَالُ مِنَ الْحَرَامِ؟^{١٢} فَكَيْفَ
حُرِّمْتُمْ مَا أَحَلَّ لَكُمْ أَوْ أَحَلَلْتُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ؟ يُخْبِرُ عَنْ سَفَهِهِمْ وَعِنَادِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ.
فَإِذَا اجْتَرَعُوا أَنْ يَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ [فَهُمْ] عَلَى غَيْرِهِ^{١٣} أَجْرًا^{١٤}. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٦٠]

وقوله عز وجل: وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ أَوْعَدُوا
بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ كَانُوا لَا يُؤْمِنُونَ بِالْبَعْثِ؟ قِيلَ: قَدْ أُلْزِمَهُمُ الْحُجَّةُ بِكَوْنِ الْبَعْثِ بِمَا أَظْهَرَ
مِنْ كَذِبِهِمْ^{١٥} وَافْتِرَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ فِي التَّحْرِيمِ وَالتَّحْلِيلِ. فَكَذَلِكَ^{١٦} يَظْهَرُ كَذِبُهُمْ بِتَكْذِيبِهِمُ الْبَعْثَ.

^١ م: أي بعلوها.

^٢ ن: في سورة الأنعام والمائدة.

^٣ ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٣٦/٦).

^٤ ع: ونحو.

^٥ م: أي الله.

^٦ ن + وتحليل ما حرمتهم.

^٧ ن: بلى.

^٨ ع م - بل على الله تفترون.

^٩ ن - السورة.

^{١٠} ك: المحلل والمحرم.

^{١١} ع: وهي.

^{١٢} ن ع م: والحرام.

^{١٣} جميع النسخ: فعلى غيره.

^{١٤} ن ع: أجره.

^{١٥} ع: ما كذبهم.

^{١٦} ن ع م: فذلك.

وَبَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ يُوعَدُ الْمَرْءُ بِمَا لَا يَتَّقَنُ بِهِ^١ وَيُخَوِّفُ^٢ عَلَيْهِ وَيُحَذِّرُ وَإِنْ لَمْ يُجِطْ عِلْمُهُ بِهِ، فَكَذَلِكَ هَذَا. وَبَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ جُعِلَ فِي عَقُولِهِمْ مَا يُلْزِمُهُمُ الْإِيمَانَ بِالْبَعْثِ وَالْجِزَاءِ لِلْأَعْمَالِ؛ إِذْ لَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ خَلْقُ الْخَلْقِ لِلْفَنَاءِ خَاصَّةً. وَيَحْتَمِلُ وَجْهًا آخَرَ؛ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ: وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، لَوْ خَرَجَ الْأَمْرُ حَقًّا وَكَانَ صَدَقًا عَلَى مَا أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ^٣ مِنَ الْبَعْثِ وَالْجِزَاءِ لَمَا اكْتَسَبُوا.

وقوله عز وجل: إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ، هُوَ ذُو فَضْلٍ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ مِنْ جِهَةٍ؛ مَا سَاقَ إِلَى الْكُلِّ مِنَ الرِّزْقِ - كَافِرِهِمْ وَمُؤْمِنِهِمْ - وَأَنْوَاعِ النِّعَمِ وَمَا أَخَّرَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى وَقْتٍ. أَوْ لِمَا بَعَثَ إِلَيْهِمُ الرِّسَالَ وَالْكِتَابَ مِنْ غَيْرِ أَنْ كَانَ مِنْهُمْ إِلَى اللَّهِ سَابِقَةُ صُنْعٍ يَسْتَوْجِبُونَ بِهِ ذَلِكَ. وَمِنْهُ^٤ تَخْصُوصُ فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، لَيْسَ ذَلِكَ عَلَى الْكَافِرِينَ. وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ، لِفَضْلِهِ وَمَا أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَغْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [٦١]

وقوله عز وجل: وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ، قَالَ بَعْضُ أَهْلِ^٥ التَّأْوِيلِ: فِي شَأْنٍ، مِنْ أَمْرِكِ^٦ وَحَالَاتِكَ، وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ، تَبْلَغُهُمْ بِهِ^٧ الرِّسَالَةَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ، أَيُّ فِي عِبَادَةٍ، وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ، تَبْلَغُهُمْ بِهِ الرِّسَالَةَ، وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا، يَخَاطَبُ^٨ تَبِيَهُ تَبِيَّهَا مِنْهُ وَإِقْبَاضًا،^٩ وَالْمُرَادُ مِنْهُ هُوَ وَغَيْرُهُ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ: وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ، عَمَّهُمْ^{١٠} جَمِيعًا فِي ذَلِكَ،

^١ ك: ويتخوف.

^٢ ك: ويتخوف.

^٣ م: وقال.

^٤ ك ن ع + وهو.

^٥ م + ذلك.

^٦ جميع النسخ: بعضهم من أهل.

^٧ ك ع: في أمرِك؛ م: شأن أمرِك.

^٨ م - به.

^٩ ع - يخاطب.

^{١٠} ع: وإيقاضا.

^{١١} ك ع م: عملهم.

يخبر أنكم في كل أمر يكون بينكم وبين ربكم وفي كل أمر بينكم وبين الناس فالله لكم وعليكم شاهد.^١ وكل عمل تعملون لكم وعليكم إلا كنا عليكم شهوداً، ينتههم^٢ ويوقظهم ليكونوا على حذر أبداً منتبهين متيقظين. إذ تُفَيضُونَ فيه، قال بعضهم: تُفَيضُونَ فيه، تأخذون فيه، وقيل: تخوضون فيه، وقيل: تقولون فيه،^٣ وقيل: تُكثِّرون فيه. وكله واحد. ثم يحتمل قوله: فيه، في الحق،^٤ ويحتمل في الدين، ويحتمل في القرآن، ويحتمل في رسول الله. يقول: أنا شاهد فيما تخوضون وفيما تقولون في رسول الله أو في دينه أو فيما يتلو^٥ عليكم.

* وقال أبو بكر الأصم في قوله: إذ تُفَيضُونَ فيه، أي تنتشرون فيه. وتأويله: ولا تعملون [٣٣٢ ط س هـ] من عمل، تنتشرون فيه، إلا كنا عليكم شهوداً.*

وما يَغْرُبُ عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء؛ لا يَغْرُبُ،^٦ أي لا يغيب عنه^٧ ما في الأرض^٨ ولا في السماء فيما لا أمر فيه ولا^٩ / نهى ولا كَلْفَةً، فالذي فيه [٣٣٢ ط] السؤال والأمر والنهي والكَلْفَةُ أخرى وأولى أن لا يغيب عنه شيء. وقوله عز وجل: وما يَغْرُبُ عن ربك من مثقال ذرة في الأرض، هو تحذير وتخويف بتمثيل لا وعيد بتقرير وتصريح؛ لأن الوعيد على وجهين. أحدهما على التمثيل،^{١٠} والآخر على التقرير في عينه والتصريح.^{١١} وقوله عز وجل: إلا في كتاب مبين، قيل: ما قل^{١٢} وما كثر إلا في كتاب،

^١ جميع النسخ: شهوداً.

^٢ ن: ينههم؛ ع م: ينتهم.

^٣ ع م - متيقظين إذ تفيضون فيه قال بعضهم تفيضون فيه تأخذون فيه وقيل تخوضون فيه وقيل تقولون فيه.

^٤ ن ع م: يكثررون.

^٥ ع: فيه الحق.

^٦ م: يتلوا.

^٧ ن - وقال أبو بكر الأصم في قوله إذ تفيضون.

* وقع ما بين النجمتين متأخراً عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٢ ط/سطر ٥-٦.

^٨ م + عن ربك من مثقال ذرة.

^٩ ن + بيان.

^{١٠} م - أي لا يغيب عنه ما في الأرض.

^{١١} م + ولا.

^{١٢} ن ع م: على التمثيل.

^{١٣} جميع النسخ: وتصريح.

^{١٤} م: ما قال.

أي إلا في اللوح المحفوظ.^١ ويحتمل إلا في كتاب مبین، في^٢ الكتب المنزلة من السماء. والله أعلم.*

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٦٢] ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون [الذين آمنوا وكانوا يتقون]، قالت المعتزلة: دلت الآية على أن أصحاب الكبائر ليسوا بمؤمنين؛ لأنهم لو كانوا مؤمنين لكانوا أولياء الله، وإذا كانوا أولياء الله لكان لا خوف عليهم ولا حزن. فإذا كان لا شك أن على أصحاب الكبائر خوفا وحزنا^٤ دل أنهم ليسوا بمؤمنين، ولا هم ولاية الإيمان. لكن التأويل عندنا - والله أعلم - ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون،^٥ في وقت دون وقت. ويجوز أن يكون^٦ لأصحاب الكبائر لا خوف عليهم ولا حزن في وقت. وليس في الآية أن ليس على أولياء الله خوف ولا حزن من أول الأمر إلى آخره. ويحتمل قوله: ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، على ما يكون لأهل الدنيا في الدنيا من الخوف والحزن، إنما خوفهم وحزنهم لعاقبتهم.^٧ ويشبه أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، في الجنة. وهكذا يكون إذا دخلوا الجنة، يأمنون عن جميع ما يُتَّقَصُّهم.^٨

^١ ع م + مبین.

^٢ م: مبین أي في.

^٣ ن - في اللوح المحفوظ ويحتمل إلا في كتاب مبین في الكتب المنزلة من السماء والله أعلم.

* وقعت هنا قطعة من تفسير الآية ما بين التحدثين متأخرة عن موضعها، فقد مناهها إلى هناك؛ انظر: ورقة ٣٣٢ ظ/سطر ٥-٦.

^٤ ن: قوله.

^٥ ع: لأنهم كانوا.

^٦ ك: ولا هم يحزنون.

^٧ جميع النسخ: خوف وحزن.

^٨ ك - ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون؛ ع م - دل أنهم ليسوا بمؤمنين ولا لهم ولاية الإيمان لكن التأويل عندنا والله أعلم ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

^٩ ع - دون وقت.

^{١٠} م - أن يكون.

^{١١} ك ن - في وقت دون وقت ويجوز أن يكون لأصحاب الكبائر لا خوف عليهم ولا حزن في وقت وليس في الآية أن ليس على أولياء الله خوف ولا حزن من أول الأمر إلى آخره ويحتمل قوله.

^{١٢} ع: لغافيتهم.

^{١٣} ع م: ما ينفعهم.

وقال بعضهم: أولياء الله، هم أهل التوحيد. لكن تلك البشارة وذلك الوعد لأهل^١ التوحيد في الاعتقاد والوفاء جميعا، لا لأهل الاعتقاد خاصة.^٢

* وقال بعض أهل^٣ التأويل: لا خوف عليهم، من النار، ولا هم يحزنون، أن يخرجوا [٣٣٢ ط س ٢٩] من الجنة أبدا. والوجه^٤ فيه ما ذكرنا. والله أعلم.*

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٤]

وقوله عز وجل: لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة، قال^٥ بعضهم: لهم البشرى في الحياة الدنيا، الرؤيا الصالحة. وعلى ذلك رويت^٦ الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن هذه الآية، ففسر بالرؤيا الصالحة.^٧ فإن ثبت فهو^٨ الحق. وقال^٩ بعضهم:

ع م: كآهل.

قال الشارح رحمه الله: «وقوله تعالى: ﴿لَا إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، قالت المعتزلة: دلت الآية على أن أصحاب الكبار ليسوا بمؤمنين؛ لأنهم لو كانوا مؤمنين لكانوا أولياء الله، وإذا كانوا أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. وإذا كان لا شك أن على أصحاب الكبار خوفا وحزنا دل أنهم ليسوا بمؤمنين ولا لهم ولاية الإيمان. لكن التأويل عندنا - والله أعلم - ﴿لَا إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، أي في وقت دون وقت. وليس في الآية أن ليس على أولياء الله خوف ولا حزن من أول الأمر إلى آخره أو في الأحوال كلها. ويجوز أن يكون لأصحاب الكبار لا خوف عليهم ولا حزن في وقت، وهو وقت التوبة أو حال ما يعفو الله تعالى عنهم أو في الجنة إذا حتموا على الإيمان وغذبوا بالنار على قدر ذنوبهم. والمطلق يجوز تقييده بالدليل. ويحتمل قوله: ﴿لَا إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، ليس لأولياء الله على ما يكون لأهل الدنيا من الخوف والحزن بسبب الأموال والأولاد، إنما خوفهم وحزنهم لعاقبتهم. والمراد من الأولياء هاهنا هو الخواص من المؤمنين على ما يستعمل هذا الاسم فيهم بحكم العرف وإن كان كل مؤمن وليا ولاية الإيمان. والعام يجوز تخصيصه بالعرف واستعمال أهل اللسان. وقال بعضهم: إن أولياء الله اسم لأهل التوحيد جملة. لكن البشارة والوعد لأهل التوحيد في الاعتقاد والوفاء جميعا، لا لأهل الاعتقاد خاصة. عرفنا ذلك بدلائل. فكان المراد من هذا العام هو الخاص. والله أعلم. ويشبه أن ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، في الجنة، لقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ وهكذا يكون إذا دخلوا الجنة، يأمنون عن جميع ما يُتَغَصَّبُهم ويحزنهم. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٧٢ ط، ونسخة المدينة، ورقة ٤١٥ ط - ٤١٦ و).

جميع النسخ: بعضهم من أهل.

م: الوجه.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٦٤، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٢ ط/سطر ٢٩-٣٠.

ن ع م: وقال.

ع: رؤيت.

«هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو تُرى له» (سنن ابن ماجه، تعبير الرؤيا ١؛ وسنن الترمذي، الرؤيا ٣).

وحسنه الترمذي. وانظر لتفصيل طرق الحديث ورواياته: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٣٧٤.

ع: هو.

م: قال.

لا تحمل الرؤيا الصالحة، لأنه نَسَقَ البشرى في الآخرة على البشرى في الحياة الدنيا، ولا شك أنه لا يكون في الآخرة الرؤيا الصالحة.^١ ولكن إن ثبت ما ذكرنا من الخبر^٢ فهو ذلك. ويشبه أن يكون البشارة التي ذكرها هنا نحو قوله: فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ،^٣ الآية، وقوله: وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ،^٤ وقوله: ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ،^٥ وأمثال ذلك. وقال بعض أهل التأويل: لهم البشرى في الحياة الدنيا، يشرهم الملائكة عند الموت، وفي الآخرة، الجنة. والله أعلم.

وقوله عز وجل: لا تبديل لكلمات الله، يحتمل لا تبديل لكلمات الله، من وعده ووعدته، وذلك مما لا تبديل له ولا تحويل. ويحتمل لا تبديل لكلمات الله، القرآن، لا تبديل لما فيه من الوعد والوعد وغيره. ويحتمل لا تبديل لما مضى من سننه في الأولين والآخرين من الهلاك والاستئصال بتكذيبهم الرسل والآيات،^٦ كقوله: قُلْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَتَحْوِيلًا،^٧ وقوله: فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ.^٨ ويحتمل قوله: لا تبديل لكلمات الله، أي لا تبديل^٩ للبشرى التي^{١٠} ذكر هؤلاء الذين تقدم ذكرهم. ويحتمل لا تبديل لحجج الله وبراهينه. أو لا تبديل لوعده الله ووعدته،^{١١} ونحوه.^{١٢} والله أعلم. وقوله عز وجل: ذلك هو الفوز العظيم، أي ذلك، البشرى، هو الفوز العظيم. أو ذلك، الذين لا تخوف عليهم ولا هم يحزنون،^{١٣} هو الفوز العظيم؛ إذ لا خوف بعده.*

^١ ك - لأنه نسق البشرى في الآخرة على البشرى في الحياة الدنيا ولا شك أنه لا يكون في الآخرة الرؤيا الصالحة.

^٢ ن ع م: في الخبر.

^٣ ﴿فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (سورة الزمر، ١٧/٣٩-١٨).

^٤ سورة يونس، ٢/١٠.

^٥ سورة الشورى، ٢٣/٤٢.

^٦ ن: الآيات والرسل.

^٧ ﴿اسْتَكَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سَنَةَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ (سورة فاطر، ٤٣/٣٥).

^٨ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَةُ الْأَوَّلِينَ﴾ (سورة الأنفال، ٣٨/٨).

^٩ ك: لا لا تبديل.

^{١٠} ك: لبشرى الذي؛ ن ع م: لبشرى الذين.

^{١١} ك: لوعيد الله ووعدته.

^{١٢} م: وفوه.

^{١٣} سورة يونس، ٦٢/١٠.

* وقعت هنا قطعة من تفسير الآية السابقة برقم ٦٢، فقدمناها إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٢ ظ/سطر ٢٩-٣٠.

﴿وَلَا يَخْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: ولا يخزنك قولهم،^١ يحتمل قولهم،^١ ما قالوا في الله بما لا يليق به من الولد والشريك. يقول: لا يخزنك ذلك، فإن العزة لله جميعا. ويحتمل قوله: ولا يخزنك قولهم، الذي قالوا في القرآن: إنه سحر^٢ وأنه مفترى، أو قالوا في رسول الله: إنه ساحر وأنه يفترى على الله كذبا. ويشبه أن يكون قوله: ولا يخزنك قولهم، مكرهم الذي مكروا به وكيدهم الذي كادوه. ويؤيد ذلك^٣ قوله: إن العزة لله جميعا، أي إن العزة، في المكر والكيد، لله. وهو كقوله: وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا،^٤ أي مكره ينقض مكرهم ويمنعه، وكيده يفسخ كيدهم.^٥ فعلى ذلك قوله: إن العزة لله جميعا، أي ينقض جميع ما يعمرون بك ويكيدونك. والعزة: القوة. يقول: إن القوة لله ينصرك على أعدائك ويدفع عنك كيدهم ومكرهم الذي هموا بك. وهو السميع، لقولهم^٦ الذي قالوا،^٧ العليم،^٨ بمصالحهم. أو السميع: المحيب للدعاء، العليم، بما يكون منهم.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: ألا إن لله من في السماوات ومن في الأرض، أي تعلمون أن من في السماوات ومن في الأرض كلهم عبيده وإماؤه، فكيف قلت: إن فلانا ولده وإن له شريكا، ولا أحد منكم يتخذ من / عبيده وإماؤه ولدا ولا شريكا، كقوله: ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ،^٩ الآية. فعلى ذلك [٣٣٣] هذا. أو كيف يحتمل أن يتخذ ولدا وله ملك ما في السماوات والأرض. وإنما يتخذ في الشاهد الولد لإحدى حصال ثلاث: إما للاستنصار على غيره، وإما الحاجة^{١٠} تمسه، وإما لوحشة^{١١} أصابته.

^١ ن - يحتمل قولهم.

^٢ ع: إن سحرُوا.

^٣ ك ن ع: يؤيد.

^٤ ع: بذلك.

^٥ سورة الرعد، ٤٢/١٣.

^٦ م - كيدهم.

^٧ ك - لقولهم.

^٨ ك: قالوه.

^٩ ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الروم، ٢٨/٣٠).

^{١٠} ع: الحاجة.

^{١١} ع: الوحشة.

فهو غني له ملك السماوات والأرض، لا حاجة تمسه. فكيف نسبتم الولد إليه والشريك وما قاتم^١ فيه مما لا يليق به. وقد ذكرنا هذا فيما تقدم. أو يخبر^٢ عن غناه^٣ عما يأمرهم وينهاهم ويتعبد^٤هم. أي ليس يأمر وينهى ويتعبد بأنواع العبادات ويمتنعهم بأنواع المحن لحاجة له أو لمنفعة له في ذلك، ولكن لمنفعة لهم في ذلك.

وقوله عز وجل: وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء [إن يتبعون إلا الظن]، أي ما يتبعون فيما يدعون من دون الله من الشركاء الحجاج^٥ والبراهين أو اليقين بكتاب^٦ أو رسول، إنما يتبعون بالظن والحذر. وإن هم إلا يخوضون، أي ما هم إلا يكذبون^٧ فيما يتبعون بدعائهم دون الله؛ لأنهم كانوا أهل شرك، لم يكونوا أهل كتاب ولا آمنوا برسول. فهم^٨ قد عرفوا أنهم مفترون كاذبون في اتباعهم دون الله؛ إذ سبيل معرفة ذلك الكتاب أو الرسول، ولم يكن لهم واحد من ذلك. والله أعلم.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [٦٧]

وقوله عز وجل: هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا^٩، يُبصر فيه. وقال في آية أخرى: وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ - يعني في الليل - وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ^{١٠}، يعني في^{١١} النهار. فهو في موضع الامتنان وتذكير^{١٢} النعم، يستأدي بذلك شكر ما أنعم عليهم.^{١٣} وفيه أن الليل والنهار يجريان على التدبير والتقدير؛ لأنهما لو كانا يجريان على غير تدبير ولا تقدير لكانا لا يجريان على تقدير واحد ولا ستن واحد،^{١٤}

^١ جميع النسخ: قالوا.

^٢ م: أو يخبره.

^٣ ن: عن غناه.

^٤ جميع النسخ: بالحجج.

^٥ م: أو الكتاب بيقين.

^٦ ع + إنما.

^٧ ع: لا يكذبون.

^٨ ن - فهم.

^٩ ن ع + مبصرا.

^{١٠} سورة القصص، ٧٣/٢٨.

^{١١} ع م - الليل ولتبتغوا من فضله يعني في.

^{١٢} ع: ويذكر.

^{١٣} جميع النسخ: عليه.

^{١٤} ع - ولا ستن واحد.

ولكان^١ يدخل فيهما الزيادة والنقصان ولا يجريان على تقدير واحد. ولكان^٢ يدخل بعضه في بعض. فدل جريانهما على تقدير واحد أنهما يجريان على تدبير آخر فيهما؛ إذ لو كان على غير تدبير [لكانا] يجريان على الخُزاف: ^٣ على الزيادة والنقصان^٤ وعلى القلة^٥ والكثرة. وفيه أيضا أن مدبرهما واحد؛ لأنه لو كان مدبرهما عددا لكان إذا غلب أحدهما الآخر^٦ دام غلبته،^٧ ولا يصير الغالب مغلوبا والمغلوب غالبا. فإذا صار ذلك ما ذكرنا دل أن مدبرها واحد لا عدد. وفيه دلالة البعث بعد الموت؛ لأن كل واحد منهما إذا جاء أُلّف صاحبه تلفا حتى لا يبقى له أثر ولا شيء منه، ثم يكون مثله حتى لا يختلف^٨ الذهاب من الحادث ولا الأول^٩ من الثاني. فدل أن الذي قَدَّر على إنشاء ليل قد ذهب أثره وأصله لقادر^{١٠} على البعث، ومن قدر على إحداث نهار وقد فني وهلك لقادر على إحداث ما ذكرنا من [الحياة بعد] الموت.

وفيه أن الشيء إذا كان وجوبه لشيئين لم يجب إذا غُلب أحدهما؛ لأنه قال: والنهار مُبصر، وإنما يُبصر بنور البصر ونور النهار جميعا. لأنه إذا فات أحد النورين لم يُبصر [الإنسان] شيئا من النور، نور البصر أو نور النهار. دل أن الحكم إذا وجب بشرطين لا يُوجب إلا باجتماعهما جميعا. والليل يستر وجوه الأشياء، لا أنه لا يُرى^{١١} نفسه، والنهار يكشف وجوه الأشياء. وفي الليل فيما^{١٢} يستر وجوه الأشياء دلالة أن الحكم إذا كان وجوبه بشرطين يجوز منعه^{١٣} بعلّة واحدة؛ لأنه يستر نور النهار ونور البصر جميعا.

^١ جميع النسخ: ولكن.

^٢ جميع النسخ: وإن كان.

^٣ ع: على الخراف. وعلى الخُزاف أي بدون حساب ولا تقدير دقيق.

^٤ م - ولا يجريان على تقدير واحد ولكن يدخل بعضه في بعض فدل جريانهما على تقدير واحد أنهما يجريان على تدبير آخر فيهما إذ لو كان على غير تدبير يجريان على الخُزاف على الزيادة والنقصان.

^٥ ع م: على القلة.

^٦ ن: أحدهما على الآخر.

^٧ ع: غلبته.

^٨ م: حتى يختلف.

^٩ م: لا الأول.

^{١٠} م: قادر.

^{١١} مستفاد من الشرح، ورقة ٣٧٣ و.

^{١٢} ع: ألا يرى.

^{١٣} م - فيما.

^{١٤} ع م: صنعه.

وفي قوله: **جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مُبصرًا**، وجوه من الدلالة. أحدها ما ذكرنا من تذكير النعم، يدعوهم به إلى الشكر^١ وينهاهم عن الكفران. وفيه تذكير القدرة له حيث أنشأ هذا وأحدثه وأتلف الآخر؛ فمن قدر على هذا لا يعجزه شيء. وفيه دليل السلطان حيث يأخذهم الليل^٢ ويستر عليهم الأشياء شاءوا أو أبَوْا. وكذلك النهار يأتيهم^٣ حتى يكشف وجوه الأشياء ويُجلي شاءوا أو أبَوْا. وفيه دليل التدبير والعلم لما ذكرنا من اتساق جريانهما على سنن واحد ومجرى واحد. وفيه دلالة وحدانية منشئهما.^٤

بيّن هاهنا فيما جعل الليل حيث قال: **لتسكنوا فيه**، أخبر أنه جعل الليل للسكون والراحة. فدل ذكر السكون في الليل على أنه جعل النهار^٥ للسعي وطلب العيش. ألا ترى أنه قال في النهار: **مُبصرًا**، أي يُبصرون فيه ما يتعيشون^٦ [به]. وهو ما ذكر في آية أخرى: **وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ]**^٧، الآية.

وقوله عز وجل: **إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون**، ولم يقل: **يبصرون**. فظاهر ما سبق من الذكر يجب أن يقال: **لقوم يبصرون**؛ لأنه قال: **والنهار مُبصرًا**. لكن يحتمل قوله: **يسمعون**، أي يعقلون، كقوله: **وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ**^٨. ويحتمل^٩ قوله: **يسمعون**، ما ذكر من الآيات من أول السورة إلى هذا الموضع، **لآيات لقوم يسمعون**، يتفنون بسماعهم. أو **يسمعون**^{١٠}، أي يجيبون،^{١١} كقوله [عليه الصلاة والسلام]: **«سمع الله لمن حمده»**^{١٢}، أي أجاب الله.

^١ ن ع: إلى الشكر؛ م: إلى شكره.

^٢ م - الليل.

^٣ ع م: تأتيهم.

^٤ ع: منشئهما.

^٥ ن + مبصرًا.

^٦ ك ع م: ما يعيشون.

^٧ سورة القصص، ٧٣/٢٨.

^٨ سورة يونس، ٤٢/١٠.

^٩ ع: يحتمل.

^{١٠} ع م - ما ذكر من الآيات من أول السورة إلى هذا الموضع **لآيات لقوم يسمعون** يتفنون بسماعهم

أو يسمعون.

^{١١} ع: أي يجيبون.

^{١٢} صحيح البخاري، الأذان ١٢٤؛ وصحيح مسلم، الصلاة ٧١.

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٦٨]

وقوله عز وجل: قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني، قال بعضهم: أرادوا بقولهم: اتخذ الله ولدا، حقيقة الولد، كقوله: وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ^١، وقوله: وَقَالَتِ الْيَهُودُ - كذا - وَقَالَتِ النَّصَارَى، كذا. فتره عز وجل نفسه عما قالوا بقوله: سبحانه هو الغني، إنه لم يلد أحدا ولا وُلِدَ هو من أحد. ولهذا قال: لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ^٢؛ إذ في الشاهد لا يخلو^٣، إما أن يكون وُلِدَ من آخر أو [يكون] والدا^٤. والخلق كله لا يخلو^٥ من هذا. فأخبر أنه لم يلد هو أحدا^٦ ولا وُلِدَ من أحد.

وقوله: سبحانه هو الغني له ما في السماوات وما / في الأرض، تأويله -والله أعلم- [٥٣٣] أن في الشاهد من اتخذ ولدا إنما يتخذ لأحد وجوه ثلاثة: إما حاجة تمسه أو لشهوة تغلبه أو لما يستنصر به على آخر من يخافه. فإذا كان له ملك السماوات والأرض وملك ما فيهما، كلهم عبيده^٧ وإماؤه، فلا حاجة تقع له إلى الولد؛ إذ هو الغني، وله ملك ما في السماوات والأرض. ومن هذا وضفه فلا يحتاج إلى الولد. ولأنه لا أحد^٨ في الشاهد يحتمل طبعه اتخاذ الولد من عبيده وإمائه. فإذا كان الله^٩ سبحانه الخلائق كلهم عبيده وإماؤه كيف احتمل اتخاذ^{١٠} الولد منهم لو جاز؟ وقد بينا إحالة^{١١} ذلك وفساده. ولأن الولد يكون من شكل الوالد ومن جنسه، كالشريك يكون من شكل الشريك ومن جنسه، فكان في نفي الشريك نفي الولد؛ لأن معناهما واحد. وكل ذي شكل له ضد، ومن له ضد^{١٢} أو شكل فإنه لا ربوبية له ولا ألوهية.

^١ في نسخة ك ون بياض بمقدار عدة كلمات. يقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾

(سورة النحل، ١٦/٥٧).

^٢ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾ وقالت النصارى المسيح ابن الله (سورة التوبة، ٩/٣٠).

^٣ سورة الإخلاص، ١٢/٣.

^٤ ك: لا ينج؛ ع م: لا يخلو.

^٥ ن: والولد؛ ع م: أو والد.

^٦ ك: لا ينج؛ ع: لا يخلو.

^٧ ع م: أحد.

^٨ م: عبيده.

^٩ ع: ولا أنه لأحد.

^{١٠} ن م: لله.

^{١١} ن: اتخذ.

^{١٢} م: إحالته.

^{١٣} ع م - ومن له ضد.

وقال بعضهم: قولهم: اتخذ الله ولدا، لم يريدوا حقيقة الولد، ولكن أرادوا منزلة الولد وكرامته. فهو أيضا منفي عنه؛ لأن من لا يحتمل الحقيقة أعني حقيقة الولد امتنع عن منزلته وكرامته. لأن الحقيقة انتفت لعب يدخل فيه، فإذا ثبت له منزلة تلك الحقيقة والكرامة دخل فيه عيب الحقيقة.^٢

وقوله عز وجل: إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا، قيل: ما عندكم من حجة على ما تقولون [من] أن له ولدا.^٤ لأنهم كانوا أهل تقليد لأبائهم وأسلافهم، وكانوا لا يؤمنون بالرسول والكتب والحجج. وإنما يستفاد ذلك من جهة الرسالة والكتب. وهم كانوا ينكرون ذلك. وقوله عز وجل: أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ، أي تقولون على الله: إنه اتخذ الولد،^٦ ما تعلمون^٧ أنه لم يتخذ.^٨

﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [٦٩]

قل إن الذين يفترون على الله الكذب، هو ما ذكرنا أنهم علموا أنه لم يتخذ ولدا،^٩ لكن قالوا^{١٠} ذلك افتراء^{١١} على الله، لا يفلحون، في الآخرة إما طمعوا في الدنيا بعبادتهم دون الله الأصنام بقولهم: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى،^{١٢} وقولهم: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ.^{١٤} لا يفلحون، أي لا يظفرون بما طمعوا في الآخرة.

^١ ن: ودخل.

^٢ ن ع م: عيب.

^٣ ك - وقال بعضهم قولهم اتخذ الله ولدا لم يريدوا حقيقة الولد ولكن أرادوا منزلة الولد وكرامته فهو أيضا منفي عنه لأن من لا يحتمل الحقيقة أعني حقيقة الولد امتنع عن منزلته وكرامته لأن الحقيقة انتفت لعب يدخل فيه فإذا ثبت له منزلة تلك الحقيقة والكرامة دخل فيه عيب الحقيقة.

^٤ م: ولد.

^٥ ع - إنه.

^٦ ك - الولد.

^٧ ع: ما لا تعلمون.

^٨ أي أتقولون على الله ما تعلمون أنه ليس كذلك.

^٩ انظر تفسير الآية السابقة.

^{١٠} م: لكن من قالوا.

^{١١} ع: افتري.

^{١٢} سورة الزمر، ٣/٣٩.

^{١٣} ك ع: وقوله؛ م - وقولهم.

^{١٤} سورة يونس، ١٨/١٠.

﴿مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِيْقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [٧٠]
 متاع في الدنيا، أي ذلك لهم متاع في الدنيا، ليس لهم متاع في الآخرة، ثم إلينا مرجعهم،
 يخاطب رسوله بذلك، لم يخاطبهم^١ [قائلاً: إلينا مرجعكم. فهو -والله^٢ أعلم- لما اشتد على
 رسول الله ما افتروا به على الله. يقول: ^٣إلينا مرجعهم، فنحزيهم جزاء فوزيتهم. ^٤والثاني يقول:
 إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد، لا ما طمعوا من الشفاعة عندنا والرُّقَى. والله أعلم.

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي
 بِآيَاتِ اللَّهِ فَقُلِّي اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً
 ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾ [٧١]

وقوله عز وجل: واتل عليهم نبأ نوح، أي خبره وحديثه.

* وفي قوله: ^٥واتل عليهم نبأ نوح، ^٦وجوه. أحدها اتل مُنابذة نوح قومه وما أرادوا به [٣٣٣ ط س ٢٣]
 من الكيد والمكر به. والثاني اذكر عواقب قوم نوح وما حلَّ بهم من سوء معاملتهم رسولهم.
 والثالث اذكر لهؤلاء ^٧عواقب متبعي قومه ومخالفيه. ^٨*

إذ قال لقومه يا قوم إن كان كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ، قال بعضهم: إن كان
 كَبُرَ عَلَيْكُمْ، طول، مقامِي، ومُكَيِّ فيكم ودعائي ^٩إياكم إلى عبادة الله والطاعة له، وتذكيري، إياكم ^{١٠}
 بآياته. قال بعضهم: وتذكيري، بعذابه بترَككم إجابتي ودعائي. ويحتمل قوله: إن كان كَبُرَ عَلَيْكُمْ
 مَقَامِي، بما أَدْعِي من الرسالة، وتذكيري بآيات الله، أي بحجج ^{١١}الله على ما أَدْعِي من الرسالة.*

^١ ع: لم يخاطب.

^٢ م: الله.

^٣ ع: يقولون.

^٤ ع: قرينهم.

^٥ ع م: في قوله.

^٦ ن ع م + فيه.

^٧ ع م: لهم لا.

^٨ جميع النسخ: ومخالفه.

* وقع ما بين النجمتين متأخراً عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٣ ط/سطر ٢٣-٢٥.

^٩ م: دعائي.

^{١٠} م - إياكم.

^{١١} ع م: أي لحجج.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخراً عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٣ ط/سطر ٢٣-٢٥.

وقوله عز وجل: فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ، قال بعضهم: أي اجتمعوا أنتم وشركاؤكم ثم كيدون، ثم لا يكن أَمْرُكُمْ عليكم عَمَّةً، أي اجعلوا ما تسزون^١ من الكيد والمكر ي ظاهرا غير ملتبس ولا مشتبه.^٢ وقال بعضهم: قوله: فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ، أي أعدُّوا أَمْرَكُمْ وادعوا شركاءكم. وكذلك روي في حرف أبي: فأجمعوا أَمْرَكُمْ وادعوا^٣ شركاءكم. ثم اقضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ، أي اقضُوا ما أنتم قاضون. وقال بعضهم: قوله: ثم لا يكن أَمْرُكُمْ عليكم عَمَّةً، أي لا يَكْبُرْ عليكم أَمْرُكُمْ. وقال الكسائي: هو من التغطية واللبس، أي لا تغطوه ولا تلبسوه،^٤ اجعلوا كلمتكم ظاهرة واحدة. وعن ابن عباس رضى الله عنه قال: لا يكن أَمْرُكُمْ اغتاما عليكم، أي فزجوا عن أنفسكم، كقوله: مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ،^٥ الآية.

وقوله عز وجل: ثم اقضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ، أي اعملوا بي ما تريدون وَلَا تُنْظِرُونِ. وهو كقوله: فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ.^٦ وقال الكسائي: هو من الإنهاء^٧ والإبلاغ. وهو كقوله: وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ،^٨ الآية، وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ،^٩ أي أَنْهَيْنَا إِلَيْهِ وَأَبْلَغْنَا إِلَيْهِ. وقال أبو عَوْسَجَةَ: إن شئت جعلتها ظُلْمَةً فلا يبصرون أَمْرَهُمْ، يعني عَمَّةً، وإن شئت^{١٠} جعلتها شَكًا. واشتقاق العَمَّة من عَمَّ يَغْمُ غَمًا، أي غَطَّى يَغْطِي. تقول: عَمَّمْتُ رَأْسَهُ، أي غَطَّيْتَهُ. ثم اقضُوا إِلَيَّ، أي افعلوا بي ما أردتم.

^١ ع م: ما تريدون.

^٢ ك: ولا مشبه.

^٣ ع م - قوله.

^٤ م - وادعوا.

^٥ ع: الكيساني.

^٦ ن: تلبسوا.

^٧ ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَكِيدُ﴾ (سورة الحج، ١٥/٢٢).

^٨ ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (سورة طه، ٧٢/٢٠). القائلون لهذا الكلام هم سحرة فرعون بعدما آمنوا وهددهم فرعون بالقتل.

^٩ ن ع: الكيساني.

^{١٠} ع: من الانهيار.

^{١١} ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ (سورة الإسراء، ٤/١٧).

^{١٢} ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ (سورة الحجر، ٦٦/١٥).

^{١٣} م: إن شئت.

* وقال بعضهم في قوله: **ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ، أَيْ** ^١ فافزعوا إليَّ. يقال: ^٢ قضى [أي] فَرَغَ. [٣٣٣ ط س ٣٩ وهو قول أبي بكر^٣ الأصم. / وقال بعضهم: ^٤ ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ، أَيْ امْضُوا إِلَيَّ،^٥ كقوله: فَرَغَ [٣٣٤ و] إِلَى أَهْلِهِ،^٦ وَفَرَغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ،^٧ ونحوه.*

وفي قول نوح لقومه: **فَاجْبِعُوا أَمْرَكُمْ** وشركاءكم - إلى قوله - **وَلَا تُنْظِرُونِ،** وقول هود: **فَكِيدُونِي كَيْدًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ،**^٨ وقول رسول الله: **قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ،**^٩ دلالة إثبات رسالتهم؛ لأنهم قالوا ذلك لقومهم وهم بين أظهرهم ولم يكن معهم أنصار ولا أعوان. دل أنهم^{١٠} إنما^{١١} قالوا ذلك اعتمادا على الله وائتكالا على معونته^{١٢} ونصره إياهم.*

﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٧٢]
وقوله عز وجل: **فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ،** التولي اسم لأمرين. اسم للإعراض والإدبار، كقوله: **وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ.**^{١٣} واسم للإقبال والقبول أيضا، كقوله: **وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا،**^{١٤} الآية، ونحوه. فهاهنا يحتمل الأمرين^{١٥} جميعا.

^١ ن - أي.

^٢ م: إلى أن يقال.

^٣ ك ن - قضى.

^٤ ن - أبي بكر.

^٥ م: وبعضهم.

^٦ ع م - أي امضوا إلي.

^٧ ﴿فَرَغَ إِلَى أَهْلِهِ فَعَاءٌ يَعْغَلُ تَجِيئًا﴾ (سورة الذاريات، ٢٦/٥١).

^٨ ﴿فَرَغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٩١/٢٧).

^٩ وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٩ ط/سطر ٣٩ - ورقة ٣٣٤ و/سطر ١.

^{١٠} سورة هود، ٥٥/١١.

^{١١} سورة الأعراف، ١٩٥/٧.

^{١٢} ن - أنهم.

^{١٣} م - إنما.

^{١٤} جميع النسخ: بمعونته.

^{١٥} وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٩ ط/سطر ٣٩ - ورقة ٣٣٤ و/سطر ١.

^{١٦} ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ (سورة البقرة، ٢٠٥/٢).

^{١٧} ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (سورة المائدة، ٥٦/٥).

^{١٨} م: أمرين.

أي فإن توليتم، أي أقبلتم وقبلتم ما أعرضه عليكم وأدعوكم إليه، فما سألتكم من أجر، أي ما أجري إلا على الله. وإن كان في الإعراض فكأنه يقول: كيف أعرضتم عن قبوله ولم أسألكم على ذلك أجزا فيكون لكم عذر في الإعراض والرد؟ كقوله: أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا،^١ الآية،^٢ أي لم أسألكم على ما أعرضه عليكم وأدعوكم إليه غزما حتى يثقل عليكم ذلك الغزم فيمنعكم ثقل الغزم عن الإجابة.

ففي هذه الآية وغيرها دلالة منع أخذ الأجر على تعليم^٣ القرآن والعلم؛ لأنه لو جاز أخذ الأجر على ذلك لكان لهم عذر أن لا يبدلوا ذلك ولا يتعلموا شيئا من ذلك. وفي ذلك هدم شرائع الله وإسقاطها. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وأمرت أن أكون من المسلمين، أي مسلما نفسي إلى الله، أي سالما لا أجعل لأحد سواه فيها حقا ولا حظا. أو أمرت^٤ أن أكون من المخلصين لله^٥ والخاضعين له. هو^٦ يحتمل ذلك كله.

﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [٧٣]

وقوله عز وجل: فكذبوه، يعني نوحا، كذبه قومه فيما ادعى من الرسالة أو ما أتاهم^٧ من الآيات أو ما أودعهم^٨ من العذاب بتكذيبهم إياه. فنجيناه، يعني نوحا، ومن معه في الفلك، أي من ركب معه الفلك^٩ من المؤمنين. وجعلناهم خلائف، يحتمل خلائف،^{١٠} خلفاء في الأرض وسكانا يحلف بعضهم بعضا. ويحتمل جعلناهم خلائف، أي تحلف قوم أهل كوا واستوصلوا^{١١} بالتكذيب.

^١ ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ (سورة الطور، ٥٢/٤٠؛ وسورة القلم، ٦٨/٤٦).

^٢ ك + أي لم أسألكم على ذلك أجزا فيكون لكم عذر في الإعراض والرد كقوله أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا الآية.

^٣ ن: على تعلم.

^٤ م: إلى الله سالما؛ ن + لما.

^٥ ع: ولا خطاء وأمرت؛ م: وأمرت.

^٦ ك - لله.

^٧ ع م - هو.

^٨ م: ما أتاكم.

^٩ م: ما أودعهم.

^{١٠} ع: الملك.

^{١١} ن - يحتمل خلائف.

^{١٢} ع: أو استوصلوا.

وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا، يحتمل الآيات الحجج^١ والبراهين التي أقامها على ما ادعى من الرسالة. ويحتمل قوله: كذبوا بآياتنا، العذاب الذي أوعدهم بتكذيبهم إياه فيما وعد.

وقوله عز وجل: فانظر كيف كان عاقبة المُنذَرين، كان أنذر^٢ الفريقين جميعاً، المؤمن والكافر جميعاً، كقوله: إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ^٣. فإذا كان ما ذكرنا فيكون تأويله: فانظر كيف كان عاقبة من أجاب ومن لم يجب. عاقبة من أجاب الثواب، وعاقبة من لم يجب العذاب. ويحتمل المُنذَرين، الذين لم يقبلوا الإنذار ولم يحييوا، أي انظر كيف كان عاقبتهم بالهلاك والاستئصال. ويكون تأويل قوله: إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ، أي إنما يقبل الإنذار من اتبع الذكر، أو إنما ينتفع بالإنذار من اتبع الذكر، وأما من لم يتبع الذكر لم ينتفع. والله أعلم.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ [٧٤]

وقوله عز وجل: ثم بعثنا من بعده رسلاً، أي من بعد نوح رسلاً، إلى قومهم، أي بعثنا إلى كل قوم رسلاً، لا أنه^٤ بعث الرسل جملة^٥ إلى قومهم، ولكن واحداً على إثر واحد. فجاءهم بالبينات، يحتمل البينات الحجج والبراهين التي أقاموها على ما ادعوا من الرسالة والنبوة. ويحتمل البينات بيان ما عليهم أن يأتوا ويتقوا. ويحتمل البينات ما أخبروهم^٦ وأنبأوا قومهم بالعذاب أنه نازل بهم في الدنيا.

وقوله عز وجل: فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل، قال بعضهم: ما كان كفار مكة ليؤمنوا وليصدقوا^٧ بالبينات^٨ كما لم يصدق به أوائلهم. وقال بعضهم: قوله: بما كذبوا به من قبل،

^١ ك: والحجج.

^٢ م: إنذار.

^٣ ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَتُبِّرْهُ بِمَغْفَرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ (سورة يس، ١١/٣٦).

^٤ ع: فإن.

^٥ م: وإنما.

^٦ م: ألا أنه.

^٧ ع م - جملة.

^٨ جميع النسخ: بما أخبروهم.

^٩ م: وقال.

^{١٠} ن ع + بالآيات.

^{١١} ن ع: والبينات.

أي قبل بعث الرسل. ففيه دلالة أن أهل الفترة يؤاخذون بالتكذيب في حال الفترة. ويحتمل قوله: بما كذبوا به من قبل، أي من قبل^١ إتيان البينات، أي ما كانوا ليؤمنوا^٢ بعد ما جاءوا بالبينات بما كذبوا به من قبل مجيء البينات.

كذلك نطيع على قلوب المعتدين، أي هكذا نطيع على قلوب أهل مكة كما طبعنا على قلوب أوائلهم؛ إذ علم أنهم لا يقبلون الآيات ولا يؤمنون بها. والاعتداء هو الظلم مع العناد والمجازة عن الحد الذي جعل.

وقوله عز وجل: فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل، هو يخرج على وجهين. أحدهما ما كانوا ليؤمنوا بالبينات إذا جاءتهم البينات على السؤال. وهكذا عادتهم أنهم لا يؤمنون بالآيات إذا أتاهم على السؤال. والثاني ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا على علم منهم أنها آيات وأنه رسول. والله أعلم.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ [٧٥]

وقوله: ثم بعثنا من بعدهم، أي من بعد من ذكرنا من الرسل، موسى وهارون إلى فرعون وملائته، بعثنا إلى الملاء وغير الملاء، بآياتنا، يحتمل الوجوه التي ذكرنا. فاستكبروا، هذا يدل أنهم قد عرفوا أن ما جاءهم الرسل^٣ من الآيات أنها آيات، لكنهم عاندوا وكابروا ولم يخضعوا في قبولها، وكانوا قوما مجرمين.^٤

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧٦]

وقوله عز وجل: فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين، قال بعضهم: قوله: فلما جاءهم الحق من عندنا، أي الحجج والآيات من عندنا، قالوا إن هذا، يعنون الحجج والبراهين التي جاءهم بها^٥ موسى، لسحر مبين، يسمون الحجج والبراهين سحرا لما أن السحر عندهم باطل.

^١ ع م - أي من قبل.

^٢ ع م: يؤمنوا.

^٣ م: الرسول.

^٤ ع - وقوله ثم بعثنا من بعدهم أي من بعد من ذكرنا من الرسل موسى وهارون إلى فرعون وملائته بعثنا إلى الملاء وغير الملاء بآياتنا يحتمل الوجوه التي ذكرنا فاستكبروا هذا يدل أنهم قد عرفوا أن ما جاءهم الرسل من الآيات أنها آيات لكنهم عاندوا وكابروا ولم يخضعوا في قبولها وكانوا قوما مجرمين.

^٥ ك ن: جاء.

^٦ ن: بهم؛ ع م - بها.

لذلك قالوا / للحجج: إنها سحر. وذلك تمويه منهم، يُمَوِّهون على الناس لئلا يظهر الحق [٣٣٤] عندهم فيتبعوه.^١ وقال بعضهم: الحق، هو الإسلام والدين، كقوله: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ.^٢ قالوا إن هذا لسحر مبين، يعنون الحجج والآيات التي جاءهم بها للدين؛ لأنه جاءهم^٣ بالدين، وجاءهم أيضا بحجج الدين وآياته. قالوا للحجج^٤ الدين والإسلام: سِخْرُ.^٥ ففي التأويلين جميعا سَمَّوْا الحجج سحرا. وقوله: جاءهم الحق من عندنا، أي بأمرنا. وكذلك قوله: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ، أي الإسلام هو الدين^٦ الذي أمر الله به. لا أنه يُفْهَم للعند مكان، [وأن الله] ينتقل من مكان إلى مكان، ولكن معنى العند معنى الأمر. وعلى هذا يخرج قوله: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ رَبِّكَ - يعني الملائكة - لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ،^٧ أي إن الدين^٨ بأمر^٩ ربك يعبدونه ولا يستكبرون^{١٠} عن عبادته. لما أنه لم يُفْهَم من مجيء الحق من عنده مكان فعلى ذلك لا يجوز أن يُفْهَم من قوله: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ رَبِّكَ، المكان أو قُرب^{١١} المكان منه. ولكن التأويل ما ذكرنا أن المفهوم من عند الله أمره. والله أعلم.

﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [٧٧]

وقوله عز وجل: قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا، والحق ما ذكرنا.^{١٢} ولا يفلح الساحرون، الإفلاح هو الظفر بالحاجة. يقول: ولا يفلح الساحرون، أي لا يظفر^{١٣} الساحر^{١٤} بالحاجة ولا يغلب؛ لأن السحر باطل، ولا يغلب الباطل الحق،^{١٥} بل الحق هو الغالب،

^١ جميع النسخ: فيتبعونه.

^٢ سورة آل عمران، ١٩/٣.

^٣ م: جاء.

^٤ ن: الحجج.

^٥ جميع النسخ: سحرا.

^٦ ك - الدين.

^٧ سورة الأعراف، ٢٠٦/٧.

^٨ ك: أي الذين.

^٩ ع: يأمر.

^{١٠} ك ن ع: لا يستكبرون.

^{١١} ع م: أقرب.

^{١٢} انظر تفسير الآية السابقة.

^{١٣} م: لا يظفرون.

^{١٤} م - الساحر.

^{١٥} ع م - الحق.

والسحر هو المغلوب، على ما غلب^١ الحق الذي جاء به موسى السحر الذي جاء [به] سحرة فرعون. أو يقول: ولا يفلح الساحرون، في الآخرة بسحرم في الدنيا. ويحتمل قوله: ولا يفلح الساحرون، بسحرم في حال سحرم، كقوله: لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ^٢، وَلَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ^٣، أي لا يفلحون بظلمهم في حال ظلمهم. وأما إذا تركوا الظلم فقد أفلحوا. فعلى ذلك السحرة إذا تركوا السحر فقد أفلحوا. والله أعلم.

﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٨]

وقوله عز وجل: قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا، قيل: لتصرفنا وتصدنا. قال القتيبي: لَقَتْنَا فلانا عن كذا إذا صرفته، والالتفات منه، وهو الانصراف.^٤ وقال أبو عوسجة: لِنُلْفِتَنَّا، أي تردنا وتصرفنا^٥ على ما ذكر القتيبي. قال: يُقَالُ: لَقَتَهُ يَلْفِتُهُ لَفْتًا.

وقوله عز وجل: عما وجدنا عليه آباءنا، من عبادة الأصنام والأوثان. ويحتمل عما وجدنا عليه آباءنا، من عبادة فرعون والطاعة له.

وتكون لكما الكبرياء في الأرض، قال عامة^٦ أهل التأويل: الكبرياء: الملك^٧ والسلطان والشرف. أي الملك الذي كان لفرعون والسلطان يكون لكما باتباع الناس لكما، لأن كل متبوع مطاع معظم مشرف. ويحتمل قوله:^٨ وتكون لكما الكبرياء في الأرض، أي الألوهية التي كان^٩ يدعي فرعون لنفسه [تكون] لكما؛ لأن عندهم أن كل من أطيع^{١٠} وأُتبع فقد عُبد ونُصب لها. وما نحن لكما بمؤمنين، أي بمصدقين^{١١} فيما تدعوننا إليه أو ما تدعون من الرسالة.

^١ ع: ما أغلب.

^٢ سورة الأنعام، ٢١/٦، ١٣٥؛ وسورة يوسف، ٢٣/١٢؛ وسورة القصص، ٣٧/٢٨.

^٣ سورة المؤمنون، ١١٧/٢٣؛ وسورة القصص، ٨٢/٢٨.

^٤ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ١٩٨.

^٥ ن - وتصدنا قال القتيبي لفت فلانا عن كذا إذا صرفته والالتفات منه وهو الانصراف وقال أبو عوسجة لتلفتنا أي تردنا وتصرفنا.

^٦ ع م - عامة.

^٧ ك ن ع: والملك.

^٨ ك ن - قوله.

^٩ م: كانت.

^{١٠} ع: من أطيع.

^{١١} ن: أي مصدقين.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ [٧٩]

وقوله عز وجل: وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم، هذا من فرعون ينقض ما ادعى من الألوهية حيث أظهر الحاجة إلى غيره، ولا يجوز أن يكون المحتاج إلها.

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ [٨٠] ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى

مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٨١]

وقوله عز وجل: فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيُبطله، أي سيُبطل عَمَل السحر الذي قصدوا به. أي يجعله^١ مغلوبا، كقوله: وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ^٢، أي لا يغلب الساحرون^٣ ولا يتفكرون بالحاجة. إن الله لا يصلح عمل المفسدين، أي لا يصلح ما أفسدوا من أعمالهم فيجعلهم صالحين. وقوله: إن الله لا يصلح عمل المفسدين، هو ما ذكرنا، أي لا يجعلهم بأعمالهم الفاسدة صالحين. أو لا يجعل أعمالهم الفاسدة صالحة. وقال بعضهم: لا يصلح، أي لا يرضى بعمل المفسدين.

﴿وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ [٨٢]

وقوله عز وجل: وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ، ذكر أن يُحَقِّقَ الحق، والحق حق وإن لم يُحَقِّقَ الحق. وكذلك ذكر^٤ في الباطل: وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ^٥، والباطل^٦ باطل وإن لم يُبْطَل. ولكن يحتمل قوله: لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ، أي ليجعل الحق في الابتداء حقا فيصير حقا^٧، ويجعل الباطل في الابتداء^٨ باطلا فيكون باطلا. أي^٩ بإبطاله الباطل يكون باطلا، وبتحقيقه الحق يكون حقا. وهو ما يقال: ^{١٠}هَدَاهُ فَاهْتَدَى، وَأَضَلَّهُ فَضَلَّ. أي بهدأته اهتدى وبإضلاله ضلَّ. فعلى ذلك بإبطاله الباطل بطل، وبتحقيقه^{١١} الحق حَقَّ. والله أعلم.

^١ م: أي يجعلوه.

^٢ سورة يونس، ٧٧/١٠.

^٣ ع: الساحر.

^٤ ع م: وذكر كذلك.

^٥ ﴿لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ (سورة الأنفال، ٨/٨).

^٦ ن - والباطل.

^٧ م - فيصير حقا.

^٨ ع - حقا فيصير حقا ويجعل الباطل في الابتداء.

^٩ م - أي.

^{١٠} م: وهو يقال.

^{١١} ك: وتحقيقه.

وقوله: بكلماته، يحتمل وجوها. يحتمل ويُحَقِّقُ اللهُ الحَقَّ بكلماته، أي يرسله؛ إذ بالرسول يظهر الحق، وبهم يظهر بطلان الباطل. وهم حجج الله في الأرض، وبالحجج يظهر الحق، وكذلك الباطل. ويحتمل ما ذكر أهل التأويل: بكلماته، آياته التي أنزل عليه. بها ظهر حقيقة ما أتى به موسى، وبها ظهر بطلان ما أتى به السحرة من السحر. ويحتمل كلماته^١ ما وعد موسى قومه من العذاب وما^٢ وعد من الظفر بأعدائهم والنصر عليهم وغير ذلك [و] ما وعد^٣ من النعمة لهم، كقوله: ^٤ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ.^٥

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٨٣]

وقوله عز وجل: فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه، يحتمل قوله: من قومه، من قوم موسى. لما قيل: إن موسى كان من أولاد إسرائيل، فهم من ذريته من هذا الوجه. يقال: أهل بيت فلان، وإن لم يكن^٦ البيت له. ويحتمل قوله: ^٧ إلا ذرية من قومه،^٨ من قوم فرعون، فهو نسب إليه لما ذكرنا. وقال أهل التأويل: أراد بالذرية القليل منهم، أي ما آمن منهم إلا القليل.^٩ ولكن لا ندري ذلك. وقوله: فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون ومَلَئِهِمْ، يحتمل: ^{١٠} ما آمن من آمن من قومه إلا على خوف من فرعون ومَلَئِهِمْ، أي آمنوا وإن خافوا من فرعون ومَلَئِهِمْ.^{١١} ويحتمل: ما ترك من قومه الإيمان بموسى من ترك إلا على / خوف من فرعون، [٣٣٥]

^١ ع - أي يرسله إذ بالرسول يظهر الحق وبهم يظهر بطلان الباطل وهم حجج الله في الأرض وبالحجج يظهر الحق وكذلك الباطل ويحتمل ما ذكر أهل التأويل بكلماته آياته التي أنزل عليه بها ظهر حقيقة ما أتى به موسى وبها ظهر بطلان ما أتى به السحرة من السحر ويحتمل كلماته.

^٢ جميع النسخ: التي.

^٣ ع م - من الظفر بأعدائهم والنصر عليهم وغير ذلك ما وعد.

^٤ ع - كقوله.

^٥ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة المائدة، ٢٠/٥).

^٦ م: وإن لم تكن.

^٧ ك ن - قوله.

^٨ م - من قومه.

^٩ م: إلا قليل.

^{١٠} ع م + قوله.

^{١١} ك: وملائه.

أَنْ يَفْتَنَهُمْ،^١ أي يقتلهم ويعذبهم. ففيه دلالة أن الخوف لا يُعَدَّر المرء [به] في ترك الإيمان حقيقة، وإن كان يُعَدَّر [به] في ترك إظهاره؛ لأن الإيمان هو التصديق، والتصديق^٢ يكون بالقلب. ولا أحد من الخلائق يطلع على ذلك. لذلك لم يُعَدَّر في ترك إتيانه؛ لأنه يقدر على إسراره. ألا ترى إلى قوله: وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ.^٣ كان مؤمناً فيما بينه وبين ربه^٤ وإن لم يُظهر [ذلك].

وقوله عز وجل: وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ، وهو ما قال عز وجل: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ،^٥ أي قهر وغلب على أهل الأرض، وإنه لمن المسرفين.

﴿وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [٨٤]

وقوله^٦ عز وجل: وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين، فيه دلالة أن الإيمان والإسلام واحد في الحقيقة؛ لأنه بدأ بالإيمان بقوله: إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ، وختم بالإسلام بقوله: إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ. دل أنهما واحد. [الإيمان] هو اعتقاد ترك تضييع كل حق. والإسلام اعتقاد تسليم^٨ كل حق وترك تضييعه. والله أعلم. والإسلام^٩ هو تحفل بكلية الأشياء لله سالمة. والإيمان هو التصديق بكلية الأشياء فيما فيها من الشهادة لله بالربوبية له والألوهية.

وقوله: فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين؛ يحتمل هذا وجهين. يحتمل أن يكون قال ذلك لما خافوا مواعيد فرعون وعقوباته، كقوله للسحرة لما آمنوا: لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ،^{١٠} الآية، فقال عند ذلك: فعليه توكلوا، في دفع ذلك عنكم.^{١١}

^١ ن: أن يقتلهم.

^٢ ع - والتصديق؛ م: لأن التصديق.

^٣ سورة المؤمن، ٢٨/٤٠.

^٤ م - وبين.

^٥ م: وربه.

^٦ سورة القصص، ٤/٢٨.

^٧ ن: قوله.

^٨ م - تسليم.

^٩ ع - والإسلام.

^{١٠} سورة الأعراف، ١٢٤/٧؛ وسورة الشعراء، ٤٩/٢٦.

^{١١} ن: عنهم؛ م - عنكم.

﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٥]

فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين. وقوله: ^١ لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين، يحتمل ما قاله: على خوفٍ من فرعونَ وملئهم أن يفتنهم، ^٢ ما قيل: ^٣ أي يقتلهم ويعذبهم. والله أعلم. هذا يخرج على وجهين. أحدهما أي لا تجعل لهم علينا الظفر والنصر، فيظنوا أنهم على هدى وعلى حق ونحن على ضلال وباطل. والثاني لا تجعلنا تحت أيدي الظلمة ^٤ فيعذبونا، ^٥ فيكون ذلك فتنة لنا ومحنة، على ما فعل فرعون بالسحرة لما آمنوا.

﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٨٦]

وقوله عز وجل: ونجنا برحمتك من القوم الكافرين، فيه أن قوله: ^٦ الظالمين، ^٧ والكافرين، واحد. والله أعلم. ^٨

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨٧]

وقوله عز وجل: وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قِبْلَةً، الآية، يحتمل ^٩ وجهين. ^{١٠} يحتمل ^{١١} قوله: أن تبوآ لقومكما، أي اتخذنا لقومكما مساجد ^{١٢} يصلون فيها، واجعلوا بيوتكم، أي اجعلوا في بيوتكم التي اتخذتم مساجد، ^{١٣} قِبْلَةً.

^١ ن ع م: قوله.

^٢ سورة يونس، ٨٣/١٠.

^٣ ع: ما قبل.

^٤ جميع النسخ: فيظنون.

^٥ م: خوف.

^٦ م + الظلمة.

^٧ م: فيعذبون.

^٨ م: فيه قوله.

^٩ الآية السابقة.

^{١٠} ن - والله أعلم.

^{١١} ن م: تحتمل.

^{١٢} م + أحدهما.

^{١٣} ن: تحتمل.

^{١٤} ن ع: مساجدا.

^{١٥} ن ع: مساجدا؛ م: المساجد.

أَنْ تَبْوَأَ لِقَوْمِكُمْ بِمَصْرَ بِيوتَا، الأمر باتخاذ المساجد. ويكون في قوله: واجعلوا بيوتكم قبلة، الأمر باتخاذ القبلة في المساجد التي أمر ببنائها.^١ والثاني قوله: أَنْ تَبْوَأَ لِقَوْمِكُمْ بِمَصْرَ بِيوتَا، أي اتخذوا^٢ لقومكم بمصر مساجد،^٣ على ما ذكرنا.

* وقال أبو عؤسجة: قوله: أَنْ تَبْوَأَ لِقَوْمِكُمْ، تَهَيَّأَ،^٤ مِنْ التَّهَيَّأَةِ، / أي هَيَّأَ لَهُمْ مَوْضِعًا، [٣٣٥ و ٣٩ س ١] كقوله: وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبْوَأَ صِدْقٍ،^٥ أي هَيَّأْنَا لَهُمْ مَهَيَّأَ صِدْقٍ.*

وقوله عز وجل: واجعلوا بيوتكم قبلة، أي اجعلوا في بيوتكم التي بنيتم لأنفسكم قبلة تتوجهون إليها. ويكون فيه دلالة أَنْ تَصُبَّ الجماعة واتخاذ المساجد والقبلة مُتَوَارِثَةٌ مَسْنُونَةٌ،^٦ ليست ببيدعة لنا وفي شريعتنا خاصة. ويؤيد ما ذكرنا أَنْ فِيهِ الْأَمْرُ بِاتِّخَاذِ الْمَسَاجِدِ. وقوله: وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ، دل الأمر بإقامة الصلاة على أَنْ الْأَمْرُ بِتَوَاتُفٍ^٧ البيوت أمرٌ باتخاذ المساجد واتخاذ القبلة. فإن قيل: هذا في الظاهر أمرٌ باتخاذ المساجد،^٨ والآية التي ذكر فيها اتخاذ المساجد تخرج مخرج الإباحة لنا، وهو قوله: فِي بُيُوتٍ أَدْنَى اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ.^٩ هو في الظاهر إباحة.^{١٠} قيل: هو أمرٌ في الحقيقة وإن كان في الظاهر إباحة. ألا ترى أنه قال: وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ يُسْتَبَحُّ لَهُ فِيهَا، الآية. ولا شك أَنْ ذَكَرَ اسْمَهُ وَالتَّسْبِيحَ لَهُ أَمْرٌ فِيهِ.^{١١} دل أنه ما ذكرنا. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

^١ ع: بنائها.

^٢ ع م: أي اتخذ.

^٣ ك ن ع: مساجدا.

^٤ ك: تهيأ.

^٥ سورة يونس، ٩٣/١٠.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٥ و/سطر ٣٩ - ورقة

٣٣٥ ط/سطر ١.

^٦ ع م - مسنونة.

^٧ م: بتوية.

^٨ ع م - واتخاذ القبلة فإن قيل هذا في الظاهر أمر باتخاذ المساجد.

^٩ ﴿فِي بُيُوتٍ أَدْنَى اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسْتَبَحُّ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ. رَجُلًا لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا بَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (سورة النور، ٣٦/٢٤ - ٣٧).

^{١٠} في نسخة ك بياض بمقدار عدة كلمات، وفي هامشها: كذا في الأصل بياض.

^{١١} يقول الشارح رحمه الله تعالى: «فإن قيل: هذا في الظاهر أمرٌ باتخاذ المساجد، وفي الآية التي ذكر فيها اتخاذ المساجد، وهي قوله: ﴿فِي بُيُوتٍ أَدْنَى اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾، دلالة الإباحة، حيث قال: ﴿أَدْنَى اللَّهِ﴾. قيل: معناه: في بيوتٍ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ. ألا ترى أنه قال: ﴿وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسْتَبَحُّ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾. ولا شك أَنْ ذَكَرَ اسْمَهُ وَالتَّسْبِيحَ لَهُ فِيهَا وَالصَّلَاةَ مَأْمُورٌ بِهِ عَلَى الْوَجُوبِ، فكَذَلِكَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ» (شرح التأويلات، ورقة ٣٧٥ و).

وأما أهل التأويل فإنهم قالوا: إنهم كانوا يخافون فرعون وملأه، فأُمرُوا أن يجعلوا في بيوتهم مساجد^١ مستقبل^٢ الكعبة، يصلون فيها سراً خوفاً من فرعون. هذا يحتمل إذا كان^٣ قبل هلاك فرعون وقبل أن يستولوا على مصر. وإذا كان بعد هلاكه وبعد ما استولوا وملكوا على مصر وأهله فالأمر فيه - ما ذكرنا - أمرٌ باتخاذ المساجد ونصيب الجماعات فيه وإقامة الصلاة فيها. وقال بعض أهل^٤ التأويل: وجهوا بيوتكم ومساجدكم نحو القبلة. لكن هذا بعيد؛ لأنه لا يكون بيتاً إلا ويكون جهة من جهاته إلى القبلة، فلا معنى له. والوجه فيه ما ذكرنا. ويحتمل الأمر بتثوية^٥ البيوت لقومهما بمصر وجعل البيوت قبلة وجهين. أحدهما الأمر بالانفصال من فرعون وقومه حتى إذا أرادوا الخروج من عندهم قَدَرُوا على ذلك ولا يكون المرور عليهم. وكان ذلك الانفصال إنما كان من جهة القبلة. والثاني ما ذكرنا: أرادوا أن يعتزلوهم حتى^٦ يتهياً لهم الصلاة فيها، وكان لا يتهياً^٧ لهم في بيوت فرعون.

وقوله عز وجل: وبشر المؤمنين، يحتمل البشارة في الآخرة بالجنة وأنواع النعم.^٨ ويحتمل أن يبشرهم بالملك في الدنيا والظفر على فرعون وأنواع النعم بعد ما أصابوا الشدائد من فرعون، كقوله: اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ.^٩ *

^١ ن ع م: مساجدا.

^٢ ن: مستقبل.

^٣ م: إذ كان.

^٤ جميع النسخ: بعضهم من أهل.

^٥ م: بتوية.

^٦ ع م: ما ذكر.

^٧ ن - حتى.

^٨ ك: لا يتهنا.

^٩ ع - الصلاة فيها وكان لا يتهياً لهم.

^{١٠} ك: النعيم.

^{١١} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة المائدة، ٢٠/٥).

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخراً عن موضعه، فنقلناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٥ و/سطر ٣٩ - ورقة ٣٣٥ ظ/سطر ١.

﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَذُوقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة، يحتمل قوله: زينة،^١ من أنواع ما آتاهم من الأنزال والنبات، كقوله: حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ،^٢ ونحوه. ويحتمل الزينة الزينة^٣ التي كانوا يترتنون بها من المَرْكَبِ^٤ والملبس وما يتحلون بها من أنواع الخلي. وأموالا، كثيرة سوى ذلك.

وقوله عز وجل: رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ؛^٥ قالت المعتزلة: تأويل قوله: ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالا في الحياة الدنيا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ، أي آتاهم لئلا يضلوا الناس عن سبيله، ولكن أضلّوهم عن سبيله.^٦ وقالوا: هذا كما يقال: لم أُوتِكَ^٧ كذا لتفعل كذا ولكن فعلت، ونحوه من الكلام. ولكن عندنا هو ما ذكر: آتاهم^٨ الأموال وما ذكر ليضلوا عن سبيله؛ لأنه إذا علم^٩ منهم^{١٠} أنهم يضلون الناس عن سبيله آتاهم^{١١} ما آتاهم ليضلوا. وهو كما ذكرنا في قوله: إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُزِدَادُوا إِثْمًا،^{١٢} وقوله: تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ،^{١٣} الآية، وأمثاله. فكذا هذا.^{١٤} والله أعلم.

^١ ن - يحتمل قوله زينة.

^٢ سورة يونس، ٢٤/١٠.

^٣ ن ع م - الزينة.

^٤ ن ع م: من المراكب.

^٥ ن + الآية.

^٦ م - عن سبيله.

^٧ ك: لم أتل؛ ن ع: لم أتك؛ م: لم تك؛ ع م + هذا.

^٨ م: ما ذكرناهم.

^٩ ن ع: إذ علم.

^{١٠} م - منهم.

^{١١} م - آتاهم.

^{١٢} ﴿وَلَا يَحْشِسْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ خَيْرَ لَأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُزِدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٨/٣).

^{١٣} ﴿يَحْشِسُونَ أَنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَتَبِين. تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ٥٥-٥٦).

^{١٤} ع م - هذا.

* [ربنا اطمس على أموالهم]، والطمس قال أبو عؤسجة: هو الذهاب بها، أي اذهب بها. وقال القتيبي: قوله: ربنا اطمس، أي أهلكها. وهو من قولك: طمس الطريق، إذا غفا ودّرس.^١ وقال غيره: الطمس، هو المسخ، كقوله: ^٢ قَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ، أي مسخناهم. وقال بعضهم: الطمس هو التغيير عن جوهرها.*

وقوله عز وجل: ربنا اطمس على أموالهم واشدّد على قلوبهم؛ يحتمل هذا وجهين. يحتمل أي اطمس على أموالهم، واجعل في قلوبهم قساوةً وغلظةً تُنْغِرُ الأُتْبَاعَ ومن يُقْلِدْهُمْ^٣ عن أتباعهم وتقليدهم، فيكون ذلك أهون علينا في استنقاذ الأتباع منهم^٤ وأدعى لهم إلى الإيمان، أعني الأتباع ومن يُقْلِدْهُمْ^٥ ويكون ذلك سببا لإبعادهم عن أتباعهم وتقليدهم إياهم.^٦ هذا وجه. والثاني قوله: ربنا اطمس على أموالهم واشدّد على قلوبهم، أي اجعل ذلك آيةً تضطرهم إلى الإيمان؛ فإنهم لم يؤمنوا بالآيات التي أرسلتها عليهم من الطوفان والجراد وما ذكر من البلايا.^٧ فيكون قوله: فلا يؤمنوا حتى يَرَوْا العذاب الأليم، هذا من طمس الأموال وقساوة القلوب وشدتها. والله أعلم.

وقال^٨ بعض أهل التأويل: واشدّد على قلوبهم، وأطبعها، فلا يؤمنوا حتى يَرَوْا العذاب الأليم، وهو الغرق، فعند ذلك يؤمنون. وأما^٩ بهذه الآيات فلا. هذا^{١٠} يحتمل إذا كان الله عز وجل

^١ م: قال.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ١٩٨.

^٣ ع م: وكقوله.

^٤ ﴿وَلَقَدْ زَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرُ﴾ (سورة القمر، ٢٧/٥٤). والآية في قوم لوط عليه السلام.

^٥ م: اطمس.

* وقع ما بين النجنتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٥ ط/سطر ١٨-٢٠.

^٦ م: يقلد.

^٧ م - منهم.

^٨ ع م: من يقلدهم.

^٩ م: آباءهم.

^{١٠} يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا بِجُرْمِيٍّ﴾ (سورة الأعراف، ١٣٣/٧).

^{١١} ع م: قال.

^{١٢} م: أما.

^{١٣} م - هذا.

أخبر موسى أنهم لا يؤمنون فيسمع^١ له هذا الدعاء. وأما قبل^٢ أن يخبره بذلك فلا يسمع له أن يدعو بهذا وهو إنما أرسله إليهم^٣ ليدعوهم إلى الإيمان.*
 دعا^٤ موسى بهذا الدعاء عليهم^٥ لما^٦ أيس من إيمانهم، وهو كقول نوح: رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ،^٧ الآية، عند الإياس منهم. فعلى ذلك موسى. والله أعلم.

﴿قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمْ، قال بعضهم: إن موسى كان يدعو وهارون يؤمن على دعائه، فقال الله^٨ عز وجل: قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمْ، سمى كليهما دعاء. ولهذا^٩ قال محمد بن الحسن رحمه الله في بعض كتبه: إن الإمام يدعو^{١٠} في القنوت^{١١} في الوتر، والقوم يؤمنون.^{١٢}
 وقوله عز وجل: فَاسْتَقِيمَا، على الرسالة وما أمرتكما به،^{١٣} وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، وهو كقوله لمحمد صلى الله عليه وسلم: وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ،^{١٤} وكقوله: وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ،^{١٥} ونحوه، وإن كان العلم محيطا أن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يتبعون سبيل أولئك، ولا يتبعون أهواءهم لما عصمهم عز وجل. ولكن ذكر هذا - والله أعلم - ليُعلم أن العصمة لا تُزيل النهي والأمر، بل تريد حظرا ونهيا. والله أعلم.

^١ ع: فيسمع.

^٢ ع م: وأما قبل.

^٣ م: عليهم.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٥ ظ/سطر ١٨-٢٠.

^٤ ن: ودعا.

^٥ ك ن ع: بالامر؛ م: بالأمر.

^٦ م - لما.

^٧ سورة نوح، ٢٦/٧١-٢٧.

^٨ ك - الله.

^٩ ع: لهذا.

^{١٠} ع: يدعوا.

^{١١} م: في القنوت.

^{١٢} انظر للتفصيل: بدائع الصنائع للكاساني، ١/١٧٤.

^{١٣} ك: أمر بكتابه.

^{١٤} ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الجاثية، ٤٥/١٨).

^{١٥} سورة المائدة، ٤٨/٥، ٤٩ وسورة الشورى، ٤٢/١٥.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٩٠]

وقوله عز وجل: وجاوزنا بني إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده، هذا ظاهر. وفي قوله: وجاوزنا بني إسرائيل البحر، دلالةٌ خلقي أفعال العباد؛ لأنه أضاف إلى نفسه أنه جاوز بهم، وبنو إسرائيل هم الذين تجاوزوا. دل^١ ذلك أنه خالق فعلهم.

وأما قوله: حتى إذا أدركه الغرق، أي حتى إذا غرق؛ لأنه ذكر في بعض القصص أن فرعون لما انتهى إلى^٢ ساحل البحر فرأى البحر مُنْفِرًا طَوْقًا^٣ فقال: إنما انفرج البحر لي، فلما دخل غرق. فعند ذلك قال غريقًا: آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. ثم إيمانه لم يُقْبَل في ذلك الوقت لوجهين. أحدهما لما يحتمل أن يكون إيمانه عند رؤية البأس وخوف الهلاك. فهو إيمان دفع البأس لا إيمان حقيقة. وهو على ما أخبر عن إيمان الكفرة في الآخرة لما عاينوا العذاب كقوله: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ^٤ وكقوله تعالى: رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ^٥، وكقولهم: نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ^٦، وأمثاله، وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ^٧؛ فما عاينواهم^٨ من العذاب أكبر وأشد مما عاين فرعون. ثم أخبر أنهم لو رُدُّوا لعادوا^٩ إلى ما كانوا يعملون، لكنهم قالوا ذلك قول دفع. فعلى ذلك إيمان فرعون إيمان دفع البأس عن نفسه لا إيمان حقيقة واختيار.

^١ ع م - أنه.

^٢ ك ع: وبنوا.

^٣ ع: أول.

^٤ م - انتهى إلى.

^٥ م - طرقا.

^٦ جميع النسخ: كقولهم.

^٧ يقول الله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ أَجْلِ قَرِيبٍ تُحِبُّ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعُ الرِّسَالَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٤/١٤).

^٨ ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ٩٩/٢٣-١٠٠).

^٩ جميع النسخ: كقولهم.

^{١٠} يقول الله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوْ لَمْ نُعْزِزْكُمْ مَا تَنْذَرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ (سورة فاطر، ٣٥/٣٧).

^{١١} ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يُقْفَوْنَ عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَيَّاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلِ لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٧/٦-٢٨).

^{١٢} ن م: فما عاينواهم.

^{١٣} ع م + لما نهوا.

والثاني أن الإيمان والإسلام هو تسليم النفس إلى الله؛ فإذا آمن في وقتٍ خرجت نفسه من يده لم يصير مسلماً نفسه إلى الله، إذ نفسه / ليست في يده. ولذلك لم يُقَبَل الإيمان في ذلك الوقتِ وقتِ [٣٣٦] الإشراف على الهلاك. ويحتمل وجهاً آخر؛ وهو أن الإيمان بالله إنما يكون بالاستدلال بالشاهد على الغائب. ولا يمكن الاستدلال بالشاهد^٢ على الغائب^٣ في ذلك الوقت؛ إذ لا يكون ذلك إلا بالنظر والتفكير، وفي ذلك الوقت لا يمكن النظر والتفكير.^٤ لذلك لم يكن إيمان حقيقة. والله أعلم.

﴿الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٩١] ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بَدَنَكَ لَتَكُونَ لِمَن خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ [٩٢]

وقوله:^٥ فاليوم ننجيك ببدنك، قيل فيه^٦ بوجهه. قيل:^٧ قوله: ننجيك، من النجوة، أي نُلقيك على النجوة، وهو مكان الارتفاع والإشراف، ليراه كل أحد أنه هلك [و] ليظهر لهم أنه لم يكن إلهاً على ما ادعى.^٨ وأما سائر أبدان قومه لم تُلَقَّ على النجوة، ولكن بقيت في البحر. والثاني قيل: ننجيك، أي نخرجك من البحر ولا نتركك فيه، لتكون لمن خلقك آية. والثالث ننجيك ببدنك، ولا تُبْعَ بدنك روحك؛ لأنه ذُكر في القصة أنهم لما غرقوا هَوَّأُوا^٩ غَرْقَى^{١٠} إلى النار، كقوله: مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْجَلُوا نَارًا.^{١١} أخير أنه لم يَهْوِ جسده بروحه إلى النار، ولكن أخرج بدنه^{١٢} [من البحر]^{١٣} وهَوَّت روحه إلى النار مع سائر قومه - والله أعلم -^{١٤} ليُرى جسده ويظهر كذبه ولا يشتبه أمره عليهم.

^١ ك + هو.

^٢ ع - بالشاهد.

^٣ م - ولا يمكن الاستدلال بالشاهد على الغائب.

^٤ ع - وفي ذلك الوقت لا يمكن النظر والتفكير.

^٥ ك ع م: وأما قوله.

^٦ م - فيه.

^٧ ع م - قيل.

^٨ ك + لعنه الله.

^٩ ن ع م: هو.

^{١٠} ك: هم واغرق؛ ن م: هبوا غرق؛ ع: هو واغرق.

^{١١} سورة نوح، ٢٥/٧١.

^{١٢} ع م: بدونه.

^{١٣} من الشرح، ورقة ٣٧٥ ط.

^{١٤} ن - أعلم، صح ه.

وقوله عز وجل: لتكون لمن خلقت آية، يحتمل وجهين. يحتمل ليكون هلاكك آية. فلا يدعي أحد الربوبية والألوهية مثل ما ادعى هو. أو يقول: لتكون لمن خلقت آية، أي من شاهدك كذلك غريقاً مُلقًى كان آية له.

وقوله عز وجل: وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون، قال بعض أهل التأويل: يعني أهل مكة عن آياتنا لغافلون، عن هلاك فرعون وقومه لما قالوا: مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى،^١ وَمَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ.^٢ يقول: هم غافلون عما أصاب أولئك؛ إذ مثل هذا لا يُفترى، أعني هذه القصص.^٣ ويحتمل وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون، أي [إن] كثيراً منهم كانوا غافلين عما أصابهم. والغفلة تكون^٤ على وجهين. أحدهما غفلة إعراض وعناد بعد العلم به^٥ ومعرفة أن ذلك حق. والثاني يغفل بترك النظر والتفكير. فكلا الوجهين مذموم.

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٩٣]

وقوله عز وجل: ولقد بَوَّأْنَا بني إسرائيل مَبُوءًا صِدْقٍ، قال عامة أهل التأويل: بَوَّأْنَا، أنزلنا، بني إسرائيل، منزل، صِدْقٍ. وقال بعضهم: بَوَّأْنَا، هَيَّأْنَا، لبني إسرائيل مَبُوءًا صِدْقٍ، مُهَيَّأً صِدْقٍ، حَسَنًا. كقوله: وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ،^٦ الآية، أي تهَيَّئُ^٧ للمؤمنين. وقال بعضهم: قوله: ^٨بَوَّأْنَا بني إسرائيل مَبُوءًا صِدْقٍ، أي مَكَّنَاهُمْ تمكين صِدْقٍ.

^١ يقول الله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصَدِّقَكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مَبِينٌ﴾ (سورة سبأ، ٤٣/٣٤).

^٢ في نسخة ك بياض بمقدار عدة كلمات. يقول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ (سورة القصص، ٣٦/٢٨).

^٣ ن - فرعون وقومه لما قالوا ما هذا إلا إِفْكٌ مُفْتَرًى وما هذا إلا سحر يقول هم غافلون عما.

^٤ م: هذا.

^٥ ن + عن هلاك فرعون وقومه لما قالوا ما هذا إلا إِفْكٌ مُفْتَرًى وما هذا إلا سحر يقول هم غافلون عما أصاب أولئك إذ مثل هذا لا يفترى أعني هذه القصص.

^٦ ك ن: يكون.

^٧ ن ع م - به.

^٨ ك: بيانا.

^٩ ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة آل عمران، ١٢١/٣).

^{١٠} م: أي نهى.

^{١١} ع م + من أهلك تبوئ المؤمنين الآية أي تهيب للمؤمنين وقال بعضهم قوله.

وهو كقوله: وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ^١ الآية. يحتمل ما ذكر من التَّبَوُّة^٢ التمكين^٣ الذي ذكر في هذه الآية. وقوله: مُبَوَّأً صِدْقٍ، قال^٤ بعضهم: منزل صدق، أي كريم.° وقيل: منزل صدق، أي حسن. ويحتمل وجهين آخرين. أحدهما أنه وعد لهم أن يمكّن لهم في الأرض، فأنجز ذلك الوعد، فهو مُبَوَّأً صِدْقٍ، أي تمكين صدق، حيث أنجز ذلك الوعد وصدق الوعد [على] ما ذكر: وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ^٥ الآية. والثاني مُبَوَّأً صِدْقٍ، أي مُبَوَّأً أهل صدق؛ لأن الشام كان لم يزل منزل أهل صدق. وعلى هذا يخرج قوله: رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ^٦ الآية، أي أخرجني مخرج أهل صدق وأدخلني مدخل أهل صدق. والله أعلم.

وقوله: ورزقناهم من الطيبات، قال أهل التأويل: يعني المَنَ والسَّلَوى. ولكن الطيبات هي التي^٧ طابت بها^٨ الأنفس مما حلّ بالشرع، مما لا تَبِعَة على أربابها مما لم يُعَصَّر فيها. وقوله: فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم، أي فما اختلفوا، في الدين، إلا من بعد ما جاءهم العلم، أنه حق. وقيل: فما اختلفوا، في محمد في أنه رسول الله، إلا من بعد ما جاءهم العلم، أنه رسول الله. وقيل: فما اختلفوا، في القرآن والآيات التي أنزلها على رسوله، إلا من بعد ما جاءهم العلم،^٩ أنه مُنَزَّل من عند الله. ويحتمل قوله: فما اختلفوا، في موسى أنه رسول الله، إلا من بعد ما جاءهم العلم، أنه رسول الله.

^١ ﴿وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَثَرِيَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ (سورة القصص، ٢٨/٦٥)

^٢ ن: من التوبة.

^٣ م: التمكين.

^٤ م: وقال.

^٥ جميع النسخ: كريمة.

^٦ جميع النسخ: وقال.

^٧ ﴿وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنَ وَقَوْمُهُ مَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٣٧/٧).

^٨ ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٨٠).

^٩ ن - التي.

^{١٠} ن: به.

^{١١} ك - أنه رسول الله وقيل فما اختلفوا في القرآن والآيات التي أنزلها على رسوله إلا من بعد ما جاءهم العلم.

وقوله عز وجل: إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون، الآية ظاهرة من الوجوه التي ذكرنا.^١ وقوله: إن ربك يقضي بينهم، يحتمل وجهين. أحدهما الجزاء والثواب. والثاني في تبيين^٢ المحقق من المبطّل.^٣

﴿إِن كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [٩٤]

وقوله عز وجل: فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب، اختلف فيه. قال بعضهم: الخطاب به لرسول^٤ الله، والمراد منه غيره. وقال بعضهم: المخاطب^٥ به المراد [به] جميعا غيره. وقال بعضهم: المخاطب^٦ به والمراد به^٧ رسول الله. [أي] ما كنت في شك مما أخبرتهم وأنبأتهم.^٨ فمن قال: الخطاب لرسول الله والمراد به غيره، فهو^٩ ما ظهر في الناس أنهم يخاطبون من هو أعظم منزلة عندهم وقدرا ويريدون^{١٠} به غيره.^{١١} وإلا لا يحتمل أن يكون رسول الله يشك فيما أنزل إليه قط أو يرتاب. كقوله: إِمَّا يَنْتَلِعَنَّ عَنْدَكَ الْكَبِيرُ أَحَدَهُمَا أَوْ كَلَآهُمَا،^{١٢} الآية، ومعلوم أنه في وقت ما خاطب به لم يكن أبواه أحياء. دل أنه أراد به غيره، فعلى ذلك الأول. ومن قال: المخاطب^{١٣} والمراد به من حضر^{١٤} رسول الله.

^١ ع م: ذكر.

^٢ ك ن: في تبيين.

^٣ ع م: والمبطّل.

^٤ ك: رسول.

^٥ ك: الخطاب.

^٦ ن ع م - الخطاب به لرسول الله والمراد منه غيره وقال بعضهم المخاطب به والمراد جميعا غيره وقال بعضهم.

^٧ جميع النسخ: الخطاب.

^٨ ن - والمراد به، صح ه.

^٩ أي على نفي الشك. وهو قول أبي بكر الأصم كما سيأتي قريبا.

^{١٠} جميع النسخ: وهو.

^{١١} ن: أريدون.

^{١٢} ع - به غيره.

^{١٣} ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إِمَّا يَنْتَلِعَنَّ عَنْدَكَ الْكَبِيرُ أَحَدَهُمَا أَوْ كَلَآهُمَا فلا تقل لهما أفٍ ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما﴾ (سورة الإسراء، ٢٣/١٧).

^{١٤} جميع النسخ: الخطاب.

^{١٥} ك: من حض.

يقول: إن الوفود^١ من الكفرة كانوا يَتَقَدَّمُونَ^٢ [على] رسول الله فيسألونه شيئاً^٣، فيخاطب
الذي يَتَقَدَّمُ^٤ [منهم]. وقد كان^٥ يحضره الوُحْدَانُ^٦ والجماعة. يقول: فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ [٣٣٦ظ]
مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب. وقوله: أنزلنا إليك، على هذا التأويل هو
مُنْزَلٌ إليه؛ إذ كل مُنْزَلٌ على رسول الله مُنْزَلٌ^٨ عليه وإليه وإلى كل أحد. كقوله: إَتَّبِعُوا
مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ،^٩ أمرهم^{١٠} باتباع ما أنزل إليهم. دل أن كل مُنْزَلٌ على رسول الله
مُنْزَلٌ^{١١} عليهم. ومَن قال: الخطاب لرسول الله^{١٢} والمراد به غيره لِمَا لا يحتمل أن يكون
رسول الله يشك في شيء مما أنزل إليه. ولكنه يريد به التقرير عنده لقول الكفار: إن الذي^{١٣}
يُلْقِي على محمد شيطان، فيريد به التقرير عنده. أو يخاطب به كل شاك، كقوله: يَا أَيُّهَا
الْإِنْسَانُ مَا عَزَاكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ،^{١٤} هو يخاطب إنساناً واحداً، ولكن المراد به كل إنسان
مغرور وكل كافر. وذلك جائز - وفي القرآن^{١٥} كثير - أن يخاطب به كُلاً في نفسه. ومَن قال:
خاطب به رسوله وأراد^{١٦} أيضاً فهو^{١٧} كان^{١٨} في الابتداء على غير يقين أنه يوحى إليه أو لا،

^١ ع: إن الوفود.

^٢ جميع النسخ: يتقدمون.

^٣ ك + فشيء؛ ن ع + فشيئاً.

^٤ م: الذين.

^٥ جميع النسخ: يتقدم.

^٦ م: وكان.

^٧ ع: الواحدان؛ م: الوفد. والوُحْدَانُ جمع الواحد (لسان العرب لابن منظور، «وحد»).

^٨ م - منزل.

^٩ ع م: لقوله.

^{١٠} سورة الأعراف، ٣/٧.

^{١١} م: أمر.

^{١٢} ن - عليه وإليه وإلى كل أحد كقوله اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم أمرهم باتباع ما أنزل إليهم دل أن كل منزل

على رسول الله منزل؛ م: نزل.

^{١٣} ك ن ع - لرسول الله.

^{١٤} ع م: الكفار الذي.

^{١٥} سورة الانفطار، ٦/٨٢.

^{١٦} ع م: في القرآن.

^{١٧} جميع النسخ: وأراد هو.

^{١٨} جميع النسخ: وهو.

^{١٩} ع: ما كان.

كقوله: وَمَا كُنْتُمْ تَقُولُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ،^١ وقوله: مَا كُنْتُمْ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ.^٢ فقال: فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ، ليخبروكَ أَنَّهُ نَزَلَ إِلَيْكَ. وقال أبو بكر الأصم: تأويله: ما كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب،^٣ الأنبياء التي أخبرتهم وأنبأتهم وأدعيت أنها أوحيت إليك ليخبروك على ما أخبرتهم.^٤ وقوله: فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ، قال بعضهم: فاسأل الذين يقرءون الكتاب، يعني من آمن منهم. وقال بعضهم: سل أهل الكتاب منهم يخبرونك؛ لأنه مكتوب عندهم، كقوله: يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ،^٥ الآية. وقوله عز وجل: لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ، قيل: الحق، القرآن^٦ جاء من ربك.^٧ وقيل: جاء البيان أنه من عند الله. وقوله: فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ، الشاكين.

﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٩٥]

ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين، هو ما ذكرنا أنه يريد بالخطاب غيره. وإلا لا يحتمل أن يكون رسول الله يكون من الشاكين^٨ أو يكون من الذين يكذبون^٩ بآيات الله أو يكون من الخاسرين.

^١ ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَقُولُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآتَابِ الْمُبْتَطِلِينَ﴾ (سورة العنكبوت، ٤٨/٢٩).

^٢ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (سورة الشورى، ٥٢/٤٢).

^٣ ك ع م - ليخبروك أنه نزل إليك وقال أبو بكر الأصم تأويله ما كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب.

^٤ قال الشارح رحمه الله تعالى: «وقال أبو بكر الأصم: تأويله: ما كنت في شك مما أنزلنا إليك، لكن فاسأل الذين يقرءون الكتاب، الأنبياء التي أخبرتهم وأنبأتهم وأدعيت أنها أوحيت إليك وكذبوك في ذلك، ليخبروك على ما أخبرتهم، ليزيدك تقريراً وطمأنينة وتثبيتاً. والزيادة في التثبيت ليس مما يدل على الشك والوهن في العلم، كقوله في حق إبراهيم: ﴿أَوَلَمْ تَوْتُمْ قَالِ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ﴾ (سورة البقرة، ٢٦٠/٢)، وكقوله لموسى وهارون: ﴿وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٨٩/٧)، وقال لنوح: ﴿إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (سورة هود، ٤٦/١١). فعلى ذلك هذا. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٧٦ و).

^٥ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٥٧/٧).

^٦ ن: القرآن ان.

^٧ ك: جاء ربك.

^٨ ع: من الشاكين.

^٩ ك: كذبوا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ، قوله: حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ، هو قوله عز وجل: لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.^١ هذا يكون في الختم، مَنْ يُخْتَمُ بِهِ يَعْنِي بِالْكَفْرِ فَقَدْ حَقَّتْ [عَلَيْهِ] كَلِمَةُ رَبِّكَ:^٢ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ. أَوْ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ، مَا ذَكَرَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: أُولَئِكَ يَتْلَاهُمْ نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ،^٣ الْآيَةِ. أَوْ كَلِمَةُ رَبِّكَ، مَا ذَكَرَ: وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ.^٤ وقوله: حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ، أَي عِلْمُ رَبِّكَ بِأَحْوَالِهِمْ. أَي مَنْ كَانَ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ فَلَا يُؤْمِنُ^٥ وَقْتَ اخْتِيَارِهِ الْكَفْرَ، كَقَوْلِهِ: مَنْ يُضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ،^٦ أَي مَنْ يَضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَقْتَ اخْتِيَارِهِ^٧ الْكَفْرَ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ،^٨ وَقْتَ اخْتِيَارِهِمْ^٩ الظُّلْمَ، وَنَحْوَ ذَلِكَ. فَالتَّأْوِيلُ الْأَوَّلُ يَرْجِعُ إِلَى الْخَتْمِ بِهِ، وَالثَّانِي^{١١} إِلَى وَقْتِ [أَي] مَنْ ثَبِتَ^{١٢} عَلَيْهِ عِلْمُ رَبِّهِ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ إِلَى وَقْتِ فَإِنَّهُ^{١٣} لَا يُؤْمِنُ^{١٤} إِلَى ذَلِكَ^{١٥} الْوَقْتِ.

^١ سورة هود، ١١/١١٩؛ وسورة السجدة، ٣٢/١٣.

^٢ ن - هو قوله عز وجل لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ هذا يكون في الختم من يختم به يعني بالكفر فقد حقت كلمة ربك.

^٣ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَتْلَاهُمْ نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَقَّعُهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٧/٣٧).

^٤ ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحِشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٧/١١١).

^٥ م: كان علمه.

^٦ م - فلا يؤمن.

^٧ سورة الأعراف، ٧/١٨٦.

^٨ ع: اختياره.

^٩ سورة البقرة، ٢/٢٥٨؛ وسورة آل عمران، ٣/٨٦؛ وسورة التوبة، ٩/١٩، ١٠٩؛ وسورة الصف، ٦١/٧؛

وسورة الجمعة، ٦٢/٥.

^{١٠} ن ع م: اختياره.

^{١١} ع: والثالث.

^{١٢} م: من يشئت.

^{١٣} ل ك ن ع: انه.

^{١٤} م - إلى وقت انه لا يؤمن.

^{١٥} جميع النسخ: في ذلك.

﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [٩٧]

وقوله عز وجل: ولو جاءتهم كل آية حتى يَرَوْا العذاب الأليم، قيل: في الآخرة،^١
[فيؤمنون] إيمان دفع العذاب. ويحتمل في الدنيا. وقد ذكرنا هذا.^٢

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ
عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [٩٨]

وقوله عز وجل: فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا
عنهم عذاب الخزي، الآية، أي لم تكن القرى آمنت عند معاناة البأس إيماناً^٣ نفعها
إلا إيمان قوم يونس، فإنهم آمنوا إيماناً حقيقة، وعلم الله صدقهم من إيمانهم، فنفعهم إيمانهم.
هذا يخرج على وجه. أحدها إن سائر القرى كان إيمانها عند إقبال العذاب إليهم ووقوعه^٤
عليهم، فلم ينفعهم إيمانهم^٥ إلا قوم يونس، فإن إيمانهم إنما كان لتخويف العذاب، فنفعهم.^٦
والثاني يحتمل أن يكون قوم يونس^٧ كان نزول العذاب بهم على التخيير والتمكين،
إن قبلوا الإيمان وآمنوا دفع العذاب عنهم، وإن لم يقبلوا نزل^٨ بهم.

والثالث كان إيمان سائر القرى بعد ما عاينوا مقامهم في النار، فآمنوا، فيكون إيمانهم
إيمان اضطرار. وقوم يونس آمنوا قبل أن يعاينوا^٩ ذلك.

ويشبه أن يكون قوله: فلولا كانت قرية آمنت، بعد وقوع العذاب والبأس، فنفعها
إيمانها إلا قوم يونس، فإنهم آمنوا إذ عاينوا^{١٠} العذاب قبل أن يقع بهم. وإيمان فرعون وقومه
إنما كان بعد ما غرقوا وبعد ما خرجت أنفسهم من أيديهم، فلم يُقبل. وإيمان قوم يونس
كان قبل أن يقع العذاب بهم وأنفسهم في أيديهم بعد، فقبل. وهو ما ذكر عز وجل:

^١ جميع النسخ: في الدنيا.

^٢ ن - هذا. وانظر تفسير الآية من سورة يونس، ٩٠/١٠.

^٣ ن ع م: إيمانها.

^٤ ع م: وقوعه.

^٥ ك ن - إيمانهم.

^٦ م: فينفعهم.

^٧ ك - فإن إيمانهم إنما كان لتخويف العذاب فنفعهم والثاني يحتمل أن يكون قوم يونس.

^٨ ع: وإن يقبلوا أنزل؛ م: أنزل.

^٩ ن + قبل.

^{١٠} جميع النسخ: إذا عاينوا.

وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ^١، الآية، آمنوا عندما^٢ عاينوا قبل أن يقع بهم. وسائر الأمم الخالية كان منهم الإيمان بعد وقوع العذاب بهم من نحو عاد وثمود وأمثالهم.^٣ وأصله ما ذكرنا آنفا.

* وقال بعضهم في قوله: فلو لا كانت قرية آمنت فَنَفَعَهَا إيمانها، أي لم تكن قرية آمنت فَنَفَعَهَا إيمانها، عند نزول العذاب، إلا قوم يونس. وقال بعضهم: فهلا كانت آمنت إذا رأت بأسنا فكانت مثل قوم يونس. فإنهم آمنوا حين رأوا^٤ العذاب. وأصله ما ذكرنا^٥ أنه لا يحتمل أن يكون الله تعالى يعلم من خلقه اختيار عداوته والخلاف له [ثم] يشاء لهم^٦ الولاية، لأنه يخرج ذلك^٧ مخرج العجز. لأن في الشاهد [أن] من اختار^٨ عداوة أحد والآخر^٩ يختار ولايته^{١٠} أنه إنما يختار [ذلك] لضعفه وعجز^{١١} فيه.^{١٢} والله أعلم.*

[٣٣٧ و ٣٣٨]

وقوله عز وجل: لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا؛ قوله: كَشَفْنَا عَنْهُمْ، الوعد بحلول العذاب بهم. و عذاب الخزي هو العذاب الفاضح، وإلا^{١٣} الخزي هو العذاب.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٩٩]
وقوله^{١٤} عز وجل: وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمِيعًا.

^١ ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خَذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٧١/٧).

^٢ ك: بعدما.

^٣ جميع النسخ: وأمثاله.

^٤ ن: لم يكن.

^٥ ن ع م: يروا.

^٦ انظر تفسير الآية من سورة يونس، ١٠٠/١٠.

^٧ ن: يشاءهم؛ ع م: يسألهم.

^٨ ن - ذلك.

^٩ م: من اختيار.

^{١٠} جميع النسخ: فالآخر.

^{١١} ع م + إنه إنما يختار ولايته.

^{١٢} ع: وعجزه؛ م: ولعجزه.

^{١٣} م - فيه.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ١٠٠، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٧ و/سطر ٢٨-٣٣.

^{١٤} ع: ولا.

^{١٥} ن: قوله.

قالت المعتزلة: قوله: ولو شاء ربك لآمن من في الأرض،^١ مشيئة القهر والقسر. لو شاء لأجبرهم^٢ وقهرهم جميعاً فيؤمنوا. وإلا فقد شاء أن يؤمنوا مشيئة الاختيار، لكنهم لم يؤمنوا. [٣٣٧] / واستدلوا على ذلك بقوله: أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين.

فيقال لهم: إن مشيئة الاختيار هي الظاهرة عندكم، ومشيئة الجبر والقهر غايته. فإذا وُجد منه مشيئة الاختيار فلم يؤمنوا ولم تنفذ^٣ مشيئته فيهم كيف يُصدق هو في الإخبار عن المشيئة التي هي غايته أنها لو كانت لآمنوا. هذا فاسد على قولهم. وبعد، فإن المشيئة لو كانت مشيئة القهر لكانوا مؤمنين بتلك المشيئة. وهي خلقة؛^٤ لأن كل كافر مؤمن^٥ بخلقته؛ لأن خلقة كل أحد تشهد على وحدانية الله. فإذا كانوا مؤمنين بالخلقة ثم^٦ ذكر أنه لو شاء لآمنوا دل أنه لم يرد به مشيئة القهر، ولكنه أراد مشيئة الاختيار. وتأويله عندنا هو أن عند الله تعالى لطفاً^٧ لو أعطاهم كلهم لآمنوا جميعاً. لكنه إذ علم أنهم لا يؤمنون لم يعطهم، وهو التوفيق والعصمة. لكنه إذ علم منهم أنهم لا يؤمنون^٨ شاء أن لا يؤمنوا. ثم لا يحتمل أن يتحقق الإيمان بالجبر والقهر؛ لأنه عمل القلب، والجبر^٩ والإكراه^{١٠} لا يعمل على القلب. فهو وإن تكلم بكلام الإيمان فلا يكون مؤمناً حتى يؤمن بالقلب. فيكون التأويل على قولهم: ولو شاء ربك فلا يؤمنوا. فهذا^{١١} متناقض^{١٢} فاسد. وبعد، فإن الإيمان لا يكون في حال الإكراه والإجبار؛^{١٣} لأن الإكراه يُزيل الفعل عن المكره كأن لا فعل له في الحكم.

وقوله: أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين.

^١ ن - جميعاً قالت المعتزلة قوله ولو شاء ربك لآمن من في الأرض، صح هـ.

^٢ ن: لأجبروهم.

^٣ ن ع: ينفذ.

^٤ م: خلقة.

^٥ ك: ومؤمن.

^٦ ع: كان.

^٧ م + إنه،

^٨ جميع النسخ: لطف.

^٩ ن + لكنه إذ علم أنهم لا يؤمنون لم يعطهم وهو التوفيق والعصمة لكنه إذ علم منهم أنهم لا يؤمنون.

^{١٠} ع - لأنه عمل القلب والجبر.

^{١١} م - مما.

^{١٢} ع - فهذا.

^{١٣} ن: تناقض.

^{١٤} ع: والإخبار.

فإن قيل: أليس قال الله عز وجل: تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ،^١ أي^٢ حتى يسلموا.^٣ وذلك إكراه.^٤ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله».^٥ فذلك إكراه. فكيف يُجمع بين الآيتين؟^٦

قيل: لوجهين. أحدهما ما ذكر أن هذه السورة مكية. وقوله: تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ، مدنية. فيحتمل قوله: أفأنت تُكره الناس حتى يكونوا مؤمنين، أي لا تُكرههم. ثم أمر بالمدينة بالقتال^٧ والحرب والإكراه عليه.

والثاني يجوز أن يُجمع بين الآيتين. وهو أن يكون قوله: تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ، أي تقاتلونهم حتى يقولوا قول إسلام ويتكلموا بكلام الإيمان. دليله^٨ ما روي: «حتى يقولوا: لا إله إلا الله». والقول^٩ بلا إله^{١٠} إلا الله على غير حقيقة ذلك في القلب ليس بإيمان. وفي هذه الآية: حتى يكونوا مؤمنين. وبالإكراه لا يكونون^{١١} مؤمنين حقيقة، لأنه عمل القلب، والإكراه مما لا يعمل عليه. والله أعلم.

وتأويل^{١٢} قوله: أفأنت تُكره الناس، أي لا تملك أن تُكرههم. وكان رسول الله لشدة حرصه ورغبته في إيمانهم كاد أن يُكرههم على الإيمان إشفاقا عليهم، كقوله: لَعَلَّكَ بَاجِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ.^{١٣}

^١ ك - الله.

^٢ ﴿قُلِ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ أُولَى بِأَسْ شَدِيدِ تَقَاتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ﴾ (سورة الفتح، ١٦/٤٨).

^٣ م - أي.

^٤ جميع النسخ: حتى يسلمون.

^٥ ن + فكيف.

^٦ ك - رسول الله.

^٧ صحيح البخاري، استتابة المرتدين ٣؛ وصحيح مسلم، الإيمان ٣٢.

^٨ ن ع م: آيتين.

^٩ ك: بالقتال بالمدينة.

^{١٠} ك: حتى.

^{١١} م + بقول.

^{١٢} م: لا إله.

^{١٣} ك: لا يكونوا.

^{١٤} ع م: وتأويله.

^{١٥} سورة الشعراء، ٣/٢٦.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [١٠٠]
 وقوله عز وجل: وما كان لنفسٍ أن تؤمن إلا بإذن الله، قيل: بمشيئة الله، وقيل: بعلم الله،
 وقيل: بأمر الله وإيرادته. وهو ما ذكرنا: لا تؤمن نفس إلا بمشيئة الله وإرادته في ذلك.
 ولا يحتمل قوله: إلا بإذن الله، سوى المشيئة والإرادة؛ لأنه كم من مأمور بالإيمان لم يؤمن،
 فلم يحتمل الأمر. ولا يحتمل الإباحة، لأنه^١ لا يباح ترك الإيمان في حال. وأصله ما ذكرنا أنه^٢
 لا يحتمل أن يكون الله عز وجل يعلم من خلقه اختيار^٣ عداوته والخلاف له [ثم] يشاء لهم^٤
 الولاية؛ لأنه^٥ يخرج ذلك مخرج العجز. لأن في الشاهد [أن] من اختار عداوة أحد والآخر^٦
 يختار ولايته أنه إنما يختار [ذلك] ليضعفه وعجز^٧ فيه.

وقوله عز وجل: ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون، قيل: الإثم على الذين لا يعقلون.^٨
 وقيل: ويجعل، العذاب، على الذين لا يعقلون، أي لا يستعملون عقولهم حتى يعقلوا.^٩
 أو على الذين لا ينتفعون بعقولهم.*

وقوله عز وجل: وما كان لنفسٍ أن تؤمن إلا بإذن الله، قيل: وما كان لنفسٍ، في علم الله
 أنها لا تؤمن فتؤمن، أي لا تؤمن نفس في علم الله^{١١} أنها لا تؤمن، إنما يؤمن من في^{١٢} علم الله
 أنه يؤمن. وأما من في علم الله أنه لا يؤمن فلا يؤمن. وقيل: وما كان لنفسٍ،^{١٣} أي لا تؤمن^{١٤}
 نفس إلا بمشيئة الله، أي إذا آمنت إنما تؤمن بمشيئة الله، ما يفعل إنما يفعل بمشيئة الله،

^١ ع م - لأنه.

^٢ ع م: لأنه.

^٣ م - الله.

^٤ ع م: اختياره.

^٥ ن: يشاؤونهم؛ م: شيئا لهم.

^٦ ع م - لأنه.

^٧ جميع النسخ: فالآخر.

^٨ ع: وعجزه.

^٩ ع - قيل الإثم على الذين لا يعقلون.

^{١٠} ع م: حتى يعقلون.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٩٨، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٧ و/سطر ٢٨-٣٣.

^{١١} ع - الله.

^{١٢} ن ع م: يؤمن في.

^{١٣} ن + ألا تؤمن نفس.

^{١٤} ن ع: ألا تؤمن.

كقوله: وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.^١ وقال بعضهم: قوله: ^٢إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ، أي بأمر^٣ الله. فمعناه إذا آمنت إنما تؤمن بأمره، لا تؤمن^٤ بغير أمره. ^٥فالأول أقرب. والله أعلم.

وقوله: وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ، أي يجعل جزاء الرجس، أي جزاء الكفر، على الذين لا يعقلون، أي الذين لا ينتفعون بعقولهم. والله أعلم.

﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٠١]

وقوله عز وجل: قل انظروا ماذا في السماوات والأرض، تأويله - والله أعلم - أي انظروا إلى آثار نعمه وإحسانه التي في السماوات والأرض / لكي تشكروه. أو يقول: ^٦انظروا إلى آثار^٧ ربوبيته وألوهيته [٣٣٧ ط] في السماوات والأرض فتوحدوه وتؤمنوا به. أو يقول: انظروا إلى آثار سلطانه وقدرته فتخافوا نعمته وعقابه. أو انظروا إلى أجناس الخلق وأنساقه على تقدير واحد ليدلكم على وحدانيته ونحو ذلك. ليس^٨ شيء في السماوات والأرض يقع عليه البصر إلا وفيه دلالة الربوبية حتى طرفة العين ولحظة البصر.

وقوله عز وجل: وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون، يحتمل وجوها. يحتمل وما تغني الآيات والنذر عن قوم، هتتهم المكابرة والمعاندة. إنما تغني الآيات من هتتهم القبول والانقياد، وأما من هتتهم^٩ المكابرة والعناد فلا تغني. وهو كقوله: وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى،^{١٠} الآية. ويحتمل وما تغني الآيات والنذر، في الآخرة، عن قوم لا يؤمنون، في الدنيا. إنما تنفع وتغني لقوم يؤمنون، فأما^{١١} من لا يؤمن فلا تغني. والثالث وما تغني الآيات والنذر...^{١٢} ثم النذر يحتمل الرسل. ويحتمل المواعيد^{١٣} التي أوعدوا والأحوال التي تغيرت على أوائلهم. والله أعلم.

^١ سورة الإنسان، ٣٠/٧٦؛ وسورة التكوير، ٢٩/٨١.

^٢ ك ن - قوله.

^٣ ن: أي إلا بأمر.

^٤ ن: ولا تؤمن.

^٥ ك: بأمر غيره.

^٦ م: تشكروه يقول.

^٧ م - آثار.

^٨ م - ليس.

^٩ م: من همة.

^{١٠} ﴿وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحِشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١١١/٦).

^{١١} ع م: وأما.

^{١٢} كذا في جميع النسخ.

^{١٣} ع م: الوعيد.

﴿فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [١٠٢]

وقوله عز وجل: فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم، أي فهل ينتظرون، بي يوما من الهلاك، إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم، أي إلا مثل ما انتظر^١ الذين خلوا من قبلهم^٢ برسلمهم من الهلاك. فهو يخرج على التوبيخ لانتظارهم هلاك الرسل وذهاب أمرهم. ويحتمل وجها آخر: فهل ينتظرون، من نزول العذاب بهم إلا مثل ما انتظر أولئك من نزول العذاب بهم، إلى هذا يذهب بعض أهل التأويل. ويحتمل قوله: فهل ينتظرون، من تأخيرهم الإيمان إلى وقت نزول العذاب بهم إلا مثل ما أخر أولئك الذين تخلوا من قبلهم الإيمان إلى وقت نزول العذاب بهم.^٣ فهذا يخرج على الإياس من إيمانهم. أي لا يؤمنون إلى ذلك الوقت الذي لا ينفعهم إيمانهم. والوجه الأول على التوبيخ والتعير.

وقوله: قل فانظروا، بي ذلك، إني معكم من المنتظرين، ذلك.

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣]

وقوله عز وجل: ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا؛ قوله: ننجي، أي أنجينا الرسل، والذين آمنوا؛ لأنه لم يكن بعده رسول. وتأويله - والله أعلم - أنه وعده أن ينجي الرسل والذين آمنوا. كذلك حقا علينا، أن ننجز ما وعَدنا أن ننجي^٤ الرسل والذين آمنوا. والله أعلم.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٤]

وقوله عز وجل: قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني؛ قوله: إن كنتم في شك من ديني، الذي أدين به، أو إن كنتم في شك من ديني، الذي أدعوكم إليه، فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله. إذا شككنكم^٥ في ديني الذي أدعوكم إليه^٦ كنتم شاكين في دينكم الذي^٧ أنتم عليه.

^١ ع م: ما انتظروا.

^٢ ن - أي فهل ينتظرون بي يوما من الهلاك إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم أي إلا مثل ما انتظر الذين خلوا من قبلهم.

^٣ ع م - إلا مثل ما أخر أولئك الذين خلوا من قبلهم الإيمان إلى وقت نزول العذاب بهم.

^٤ ن: أن ينجي.

^٥ ك: إذا شككنكم؛ ع: إذا شككنكم.

^٦ ن + فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله.

^٧ ن - دينكم الذي، صح ه.

فتركتم ديني الذي أنا عليه بالشك، ثم تدعونني إلى دينكم^١ الذي أنتم عليه بالشك. يذكر سَفَهَهُم بتركهم إجابته^٢ بالشك ودعائهم إياه بالشك إلى دينهم؛ لأن الشك^٣ يوجب الوقف في الأشياء ولا يوجب الدعاء إليه. إنما يوجب الدعاء إليه^٤ بطلان غيره لا الشك. هذا -والله أعلم- محتمل. وهو يخرج على وجهين أيضا. ^٥ أحدهما على الإضرار، والآخر على المنايضة. والإضرار ما ذكرنا: إن كنتم في شك من ديني، الذي أدين^٦ به وأدعوكم إليه فأنا لا أشك فيه، هذا وجه الإضرار. ووجه المنايضة يقول: إن كنتم في شك، مما أعبد وأدين به فلا تعبدون ذلك ولا تدينون^٧ به^٨ فأنا لا أعبد ما تعبدون ولا أدين ما تدينون به^٩. وهو كقوله: لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ^{١٠}.

وقوله عز وجل: ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم، والتوفي هو النهاية والغاية في الإضرار. وما تعبدون من الأصنام دونه لا يملكون^{١١} تَوْفِيَكُمْ^{١٢} ولا الإضرار بكم^{١٣} إن لم تعبدوها. يذكر سَفَهَهُم ويلزمهم الحجة أن الذي يتوفاهم هو المستحق للعبادة لا الأصنام^{١٤} التي تعبدونها. وقوله عز وجل: وأمرت أن أكون من المؤمنين، يشبه أن يكون قوله: من المؤمنين، من المرسلين، كقوله: ^{١٥} وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ، ^{١٦} وَقَالَ: إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ. ^{١٧}

^١ م - الذي أنا عليه بالشك ثم تدعونني إلى دينكم.

^٢ ك: إجابته.

^٣ ع م - إلى دينهم لأن الشك.

^٤ ن - إليه؛ ع م - إنما يوجب الدعاء إليه.

^٥ م - أيضا.

^٦ ن: أودين.

^٧ ع م: يدينون.

^٨ ن - به.

^٩ م - به.

^{١٠} سورة الكافرون، ٦/١٠٩.

^{١١} نك + العبادة.

^{١٢} ع م - توفيكهم.

^{١٣} ع م: لكم.

^{١٤} ع: ولا الأصنام.

^{١٥} ن - كقوله.

^{١٦} سورة الصفات، ١٧١/٣٧.

^{١٧} سورة الصفات، ٨١/٣٧، ١١١، ١٣٢. وقد وردت هذه الآيات في نوح وإبراهيم وإلياس عليهم السلام.

فعلى ذلك هذا. ويحتمل^١ الإيمان نفسه على ما نهى أن يكون من المشركين أو الشاكين. فعلى ذلك أمر أن يكون من المؤمنين المخلصين له المسلمين أنفسهم. والله أعلم.

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٠٥]

وقوله عز وجل: وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا، أي أمرت أن أقم نفسي لله خالصة سالمة لا أشرك فيها غيره ولا أجعل لسواه فيها نصيبا. أو أن يقول: إني أمرت أن أقم نفسي^٢ على ما عليها شهادة خلقتها،^٣ إذ خلقة كل نفس تشهد على وحدانية الله وألوهيته.^٤ أو يقول: أقم وجهك، وجة أمرك لما تدين به وتقيم عليه. ولا تكونن من المشركين، هذا ما ذكرنا.^٥ والله أعلم.

﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٠٦]

وقوله عز وجل: وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ، إن أطعته وأجبت، ولا يضررك، إن تركت إجابته وطاعته. وقوله: وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ،^٦ يحتمل لا تعبد من دون الله ما لا يملك جَرَّ المنفعة. ويحتمل الدعاء نفسه، أي لا تُسَمِّ من دون الله إلها.

وقوله عز وجل: فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ، ذكر هاهنا^٧ الظلم إن فعل ما ذكر، والمراد منه الشرك. وذكر في قصة آدم وحواء: وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ،^٨ وقد قرَّبَّاها ولم يكونا^٩ مشركين، إنما كانا عُصاة، ليعلم أن ليس في الموافقة في الأسماء موافقة في الحقائق والمعاني. إنما تكون^{١٠} الموافقة في الحقائق في موافقة الأسباب. لذلك كان ما ذكر.^{١١} والله أعلم.

^١ ن: يحتمل.

^٢ ن + لله خالصة.

^٣ ع م: خلقتها.

^٤ ع: وألوهية.

^٥ انظر تفسير الآيتين من سورة يونس، ٩٥-٩٤/١٠.

^٦ ن - إن أطعته وأجبت ولا يضررك إن تركت إجابته وطاعته وقوله ولا تدع من دون الله.

^٧ ك: هاهنا ذكر.

^٨ سورة البقرة، ٣٥/٢؛ وسورة الأعراف، ١٩/٧.

^٩ ع: يكونوا.

^{١٠} ن ع م: يكون.

^{١١} ع م: ما ذكروا.

﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِذْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ
يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [١٠٧]

وقوله عز وجل: وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ، فيه نهى الرجاء والطمع / إلى مَنْ دونه، إذ أخبر^١ أنه لا يوجد ذلك من عند غيره.^٢

[٣٣٨]

وقوله عز وجل: وَإِنْ يُرِذْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ، أخبر أنه إن أراد^٣ خيرا وفضلا^٤ فلا رادَّ لذلك الفضل والخير. والإيمان من أعظم الخيرات وأفضلها، فإذا أراد^٥ لإنسان^٦ كان، ولا يملك^٧ أحد دفع ما أراد ولا رده. دل أنه إذا أراد الإيمان لأحد كان مؤمنا. فهو يتقضى على المعتزلة حيث قالوا: إنه أراد الإيمان للخلق كلهم، لكنهم لم يؤمنوا، إذ أخبر أنه إذا أراد^٨ به خيرا فلا رادَّ لذلك^٩ الفضل.^{١٠} وهم يقولون: بل يملك العبد رده ما أراد له^{١١} ودفعه. والله العَصَمُ.

وفيه أن ليس على الله فعل،^{١٢} أعني فعل الخير؛^{١٣} لأنه سماه فضلا. والفضل هو فعل ما ليس عليه. وهو المفهوم في الناس أن ما عليهم من الفعل لا يسمون فضلا. إنما يسمون الفضل ما ليس عليه. والله أعلم.^{١٤}

وقوله عز وجل: يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، يصيب^{١٥} به مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْفَضْلِ والخير أو من الشر. وفيه دلالة تخصيص بعض على بعض حيث قال: يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وهو الغفور الرحيم، لا يَعْجَلُ بالعقوبة.

^١ ع: وإذا أخبر.^٢ ن: غير.^٣ ع: إذا أراد.^٤ م: فضلا.^٥ ع م: أراد.^٦ ن ع م: الإنسان.^٧ م: لا يملك.^٨ م: أنه أراد.^٩ ع م - لذلك.^{١٠} ع م: لفضله.^{١١} ن - له.^{١٢} م + لهذا.^{١٣} ع: الخيرات.^{١٤} ن - والله أعلم.^{١٥} ع: ويصيب.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ [١٠٨]

وقوله عز وجل: قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم، قيل: الحق، محمد صلى الله عليه وسلم. وقيل: الحق، القرآن الذي أنزل عليه. وأمکن أن يكون الحق هو الدين الذي كان يدعوهم^١ رسول الله إليه؛ لأنه قال: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي.^٢ فيشبه أن يكون الحق هو الدين الذي شكوا فيه. أي قد جاءكم، ما يُنزِل عنكم ذلك الشك إن لم تُكايروا لما أقام عليهم الحجة والبراهين. ويحتمل الحق، محمداً صلى الله عليه وسلم على ما ذكره^٣ بعض أهل التأويل. وكان^٤ رسول الله من أول^٥ نشوئه إلى آخره آية.^٦ ويحتمل الحق، القرآن^٧ على ما ذكره بعضهم. وهو ما ذكر: لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ.^٨ سماه بأسماء مختلفة. سماه حقاً وسماه نوراً وشفاءً ورحمةً وهدىً ونحوه. وفيه كل ما ذكر لمن تأمله^٩ وتفكر فيه وتمسك به. وقوله عز وجل: فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها، أي من اهتدى فإنما منفعة اهتدائه له في الدنيا والآخرة، ومن ضل فإنما يرجع ضرر ضلّالته إليه وحياته عليه. أي ما يأمر^{١٠} وينهى ليس يأمر وينهى لمنفعة تحصل له أو لحاجة نفسه، إنما يأمر وينهى لمنفعة للخلق ولحاجتهم.

وقوله عز وجل: وما أنا عليكم بوكيل، أي بمسلط. قال بعض أهل التأويل: هو منسوخ، نسخته آية القتال. لكنه لا يحتمل؛ لأنه^{١١} وإن كان مأموراً بالقتال فهو ليس بوكيل ولا مسلط على حفظ أعمالهم،

^١ م: كانوا.

^٢ ع: يدعو لهم.

^٣ سورة يونس، ١٠/١٠٤.

^٤ ع م - الذي.

^٥ م: ما ذكر.

^٦ ع م: كان.

^٧ جميع النسخ: في أول.

^٨ م - آية.

^٩ ع م - القرآن.

^{١٠} سورة فصلت، ٤١/٤٢.

^{١١} جميع النسخ: من تأمله.

^{١٢} ن ع: ما يؤمر.

^{١٣} م - لأنه.

إِنَّمَا عَلَيْهِ التَّبْلِيغُ، كَقَوْلِهِ: ^١ إِنْ عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ،^١ وَكَقَوْلِهِ: ^٢ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْنَا مَا حُمِّلَ وَعَلَيْنَا مَا حُمِّلْتُمْ،^٢ وَكَقَوْلِهِ: ^٣ مَا عَلَيْنَا مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ،^٣ الْآيَةُ.

﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [١٠٩]

وقوله عز وجل: ^٤ واتبع ما يوحى إليك، يحتل القرآن وغيره من الوحي.

وقوله عز وجل: ^٥ واصبر حتى يحكم الله، أي اصبر على أذاهم، لأنهم كانوا يؤذونه ويقولون فيه بما لا يليق به. يقول: ^٦ اصبر على أذاهم ولا تعجل عليهم بالعقوبة حتى يحكم الله، عليهم بالعقوبة ^٧ وقت عقوبته، وهو خير الحاكمين. أو اصبر ^٨ على تكذيبهم إياك حتى يحكم الله، بينك وبين مكذبيك، وهو خير الحاكمين. أو اصبر ^٩ على تبليغ الرسالة والقيام لما أمرت به. ^{١٠} والله الموفق. ^{١١}

^١ ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ (سورة الشورى، ٤٢/٤٨).

^٢ ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (سورة النور، ٢٤/٥٤).

^٣ ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْنَا مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة الأنعام، ٦/٥٢).

^٤ جميع النسخ + غير القرآن.

^٥ م: اصبر حتى على.

^٦ ك - عليهم.

^٧ ع - حتى يحكم الله عليهم بالعقوبة.

^٨ ع م: واصبر.

^٩ م: واصبر.

^{١٠} م - به.

^{١١} ك: أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿الرَّ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [١]

قوله عز وجل: الر كتابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ، قال الحسن: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ، بالأمر والنهي، ثُمَّ فُصِّلَتْ، بالوعد والوعيد.^١ وقال بعضهم: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ، بالوعد والوعيد، ثُمَّ فُصِّلَتْ، بالأمر والنهي. وقال بعضهم: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ،^٢ حتى لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها ولا يملك أحد التبديل، ثُمَّ فُصِّلَتْ، بَيَّنَّتْ ما يؤتى وما يُتَّقَى.^٣ أو بَيَّنَّتْ ما لهم وما عليهم وما لله عليهم. وقال بعضهم: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ، فلم تُنسخ، ثُمَّ فُصِّلَتْ، بالحلل والحرام. وقيل: فُصِّلَتْ، أي فُرِّقَتْ في الإنزال؛ أنزل شيء بعد شيء على قدر النوازل والأسباب، فلم ينزل جملة؛ لأنه لو أنزل جملة لاحتاجوا إلى أن يعرفوا الكل^٤ سببه وشأنه وخصوصه وعمومه. فإذا أنزل متفرقا في أوقات مختلفة على النوازل والأسباب عرفوا ذلك على غير إعلام ولا بيان. والتفصيل هو^٥ اسم التفريق واسم التبيين. وذلك يحتمل المعنيين جميعا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ، أي أُحْكِمَتْ حتى لا يرد عليها^٦ النقض^٧ والانتقاض. أو أُحْكِمَتْ حتى لا يملك أحد التبديل والتغيير. أو أُحْكِمَتْ عن أن يقع فيها الاختلاف. وقال بعضهم: أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ، بالفرائض، ثُمَّ فُصِّلَتْ، بالثواب والعقاب. ثم الآيات تحتمل^٨ وجوها.

^١ تفسير الطبري، ١٧٩/١١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٣٩٩/٤.

^٢ ن - بالوعد والوعيد ثم فصلت بالأمر والنهي وقال بعضهم أحكمت آياته.

^٣ ك: ويتقى.

^٤ م: إنزال.

^٥ ك: لم ينزل.

^٦ ع: الكل.

^٧ م: هم.

^٨ م: عليه.

^٩ ك: النقيض.

^{١٠} ع م: يحتمل.

أحدها العبر، والثاني الحجاج، والثالث العلامة. ثم الآية كل كلمة في القرآن تمت؛ فهي حجة أو عبرة^١ أو علامة، لا تخلو عن أحد هذه الوجوه الثلاثة.

وقوله عز وجل: **مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ**، من عند / حكيم عليهم^٢ جاءت هذه الآيات. [٣٣٨ ط]

* وقال^٣ بعض أهل الفقه: في قوله: **الرَّكَابِ أَحْكَمَتْ آيَاتِهِ ثُمَّ فُصِّلَتْ**، دلالة تأخير البيان؛ [٣٣٨ ط سر ١٢]

لأنه قال: **أَحْكَمَتْ آيَاتِهِ ثُمَّ فُصِّلَتْ**، وحرف ثم^٤ من حروف الترتيب، ففيه جواز تأخير^٥ البيان. [٣٣٨ ط سر ١٤] والله أعلم.*

﴿إِنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْني لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: **أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْني لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٍ**، أي من الله^٦ يُنذِر مَنْ يُنذِرُ وَمِنْ عِنْدِهِ يَبْشِرُ مَنْ يَبْشِرُ. يبشِّر^٧ من أتبع وينذر من خالف. وقوله: **أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ**، في شهادة خلقتكم [أنه] هو المستحق للعبادة. ويحتمل أن لا تعبدوا^٨ أي لا^٩ توجّدوا إلا الذي في شهادة خلقتكم وحدانيته.^{١٠}

﴿وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمْتَغْمَ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: **وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ**، إن كانت الآية في الكفار فيكون قوله: **اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ**، أي أسلموا، ثم توبوا إليه، أي ارجعوا إليه عن كل معصية وكل مآثم^{١١} تأتونه.^{١٢} وإن كان في المسلمين فهو ظاهر. فيكون قوله: **اسْتَغْفِرُوا**، و **توبوا**، واحدا.

^١ ع م: عبرة أو حجة.

^٢ م: عليهم.

^٣ م: قال.

^٤ ك: وحرف الشم.

^٥ ع: أما خير.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٣، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٨ ط/سطر ١٢-١٤.

^٦ ع + أي من الله.

^٧ ع م - من يبشر يبشر.

^٨ ك - في شهادة خلقتكم هو المستحق للعبادة ويحتمل أن لا تعبدوا.

^٩ ن ع م: أن لا.

^{١٠} ع: وحدانية.

^{١١} ع: ثم.

^{١٢} جميع النسخ: تأتونها.

وقوله عز وجل: يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا، أَي يُمَتِّعُكُمْ، فِي الدُّنْيَا، مَتَاعًا، تَسْتَحْسِنُونَ فِي الْآخِرَةِ ذَلِكَ التَّمَتُّعُ. وَأَمَّا الْكَفَّارُ فَإِنَّهُمْ لَا يَسْتَحْسِنُونَ فِي الْآخِرَةِ مَا مَتَّعُوا [بِهِ] فِي الدُّنْيَا؛ لِأَن تَمَتُّعَهُمْ فِي الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا. وَالْمُؤْمِنُ مَا يَتَمَتَّعُ [بِهِ] فِي الدُّنْيَا يَتَمَتَّعُ لِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَالتَّزَوُّدِ لَهَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ، يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ، فِي الدُّنْيَا جِزَاءَ فَضْلِهِ فِي الْآخِرَةِ. وَيَحْتَمِلُ يُؤْتِ، بِمَعْنَى آتَى. أَي مَا آتَى كُلَّ ذِي فَضْلٍ فِي الدُّنْيَا إِنَّمَا آتَاهُ بِفَضْلِهِ. وَقَوْلُهُ: وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ، أَي وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ،^١ فِي دِينِهِ فِي الدُّنْيَا، فَضْلَهُ، فِي الْآخِرَةِ. أَوْ يَقُولُ: وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ، فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَضْلَهُ؛ لِأَن أَهْلَ الْفَضْلِ فِي الدُّنْيَا هُم أَهْلُ الْفَضْلِ فِي الْآخِرَةِ.

وإِنْ تَوَلَّوْا، وَلَمْ تَسْلَمُوا،^٢ فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ، الْآيَةُ ظَاهِرَةٌ. وَقَالَ: عَظِيمٌ،^٣ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ. وَهَذَا لِمَا يَكْبُرُ عَلَى الْخَلْقِ وَيَعْظُمُ ذَلِكَ الْيَوْمُ*.

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ، أَي إِلَى مَا أَعَدَّ لَكُمْ مَرْجِعَكُمْ مِنْ وَعْدٍ وَوَعِيدٍ. وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، أَي وَهُوَ عَلَى كُلِّ مَا وَعَدَ وَأَوْعَدَ، قَدِيرٌ.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ:^٤ كَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا مَرَّ بِالْبَيْتِ تَغَشَّى بِثَوْبِهِ^٥ وَحَتَّى^٦ صَدْرِهِ^٧. وَقَالَ قَتَادَةُ: كَانُوا يَحْتُونُ^٨ صُدُورَهُمْ

^١ م - فضله أي ويؤتي كل ذي فضل.

^٢ جميع النسخ: ولم يسلما.

^٣ ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (سورة الأنعام، ١٥/٦؛ وسورة الزمر، ١٣/٣٩).

^٤ م: هذا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٨ ظ/سطر ١٢-١٤.

^٥ ع م - قال.

^٦ ع: بثوبه.

^٧ ن: وحتي.

^٨ ع: صدوره. وانظر: تفسير الطبري، ١١/١٨٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٠٠.

^٩ ن: يحنون؛ ع م: يحفون.

لكيلا يسمعوا كتاب الله وذكره.^١ وقال بعضهم: نزلت الآية في رجل^٢ يقال له: الأخنس بن شريق^٣ التقفي.^٤ كان يجالس النبي ويظهر له أمرا حسنا، وكان حسن المنظر حسن الحديث. وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه حديثه ويُقرّئه [في] مجلسه. وكان يُضمر خلاف ما يُظهر.^٥ فأنزل الله: **أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ**.^٦ يقول: يكتُمون ما في صدورهم ويستترون، وهو قول ابن عباس.^٧ وأصل تشية الصدور هو أن يُضَمَّ أحد طرفي الصدر إلى الطرف الآخر ليكون ما أُضمر وأُسرَّ أخفى.^٨ ويشبه ما ذكر من ثني الصدور أن يكون كناية عن ضيق الصدور، كقوله: وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا.^٩ أو عبارة عن الكبر، كقوله: ثَابِتٍ عَظِيمٍ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ،^{١٠} وكان أصله الميل إلى غيره. وهو ما قال أبو عؤسجة: يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ، أي يميلون إلى غيره. وكذلك قوله: ثَابِتٍ عَظِيمٍ. وقوله: **لِيَسْتَحْفُوا مِنْهُ**، قال بعضهم: من الله، وقال بعضهم: منه، أي من رسول الله. لكن إن كانت الآية في المنافقين على ما ذكره بعض أهل التأويل فهو الاستئثار والاستتار من رسول الله؛ لأنهم كانوا يظهرون الموافقة ويضمرون الخلاف^{١١} له والعداوة. وإن كانت الآية^{١٢} في المشركين فهو على الاستئثار والاستتار من الله؛ لأنهم لا يُبَالُونَ الخلاف لرسول الله وإظهار العداوة له.^{١٣}

^١ تفسير الطبري، ١١/١٨٤؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٠١.

^٢ م: قال.

^٣ ع م + له.

^٤ لك: الأخنس ابن.

^٥ الأخنس بن شريق التقفي اسمه أبي، وإنما لُقِبَ الأخنس لأنه رجع بيني زهرة من بذر لما جاءهم الخبر أن أبا سفيان نجما باليعرب. فقيل: تحس الأخنس بيني زهرة، فُسِّيَ بذلك. ثم أسلم الأخنس فكان من المؤلفة قلوبهم. وشهد غزوة حُتَيْن. ومات في أول خلافة عمر. انظر: الإصابة لابن حجر العسقلاني، ١/٣٨.

^٦ م: ما يظهره.

^٧ ذكر بغير إسناد؛ انظر: تفسير القرطبي، ٩/٥٠؛ وروح المعاني للألويسي، ١١/٢٠٩.

^٨ «عن ابن عباس قوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ﴾، يقول: يكتُمون ما في قلوبهم» (تفسير الطبري، ١١/١٨٥).

^٩ ع م: إلى طرفي.

^{١٠} جميع النسخ: واخفى.

^{١١} ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٦/١٢٥).

^{١٢} ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ. ثَابِتٍ عَظِيمٍ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ يُؤْذِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ (سورة الحج، ٢٢/٨-٩).

^{١٣} ع م - الخلاف.

^{١٤} ن - الآية.

^{١٥} ع م - له.

وعندهم أن الله لا يطلع على ما يُسزون ويضمرون في قلوبهم. فأخبر أنه يعلم ما أسروا وما أعلنوا. ففيه دلالة إثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنهم^١ كانوا يُسزون ذلك عنه^٢ ويضمرونه^٣. فأخبرهم بذلك ليُعلم [أنه] إنما علم ذلك بالله تعالى.

وقوله عز وجل: **أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ، أَيْ يَسْتَرُونَ بِهَا.** قال الحسن: **أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ،** في ظلمة الليل وفي أجواف بيوتهم، يعلم، تلك الساعة، ما يُسزون وما يُعلنون.^٤ وأصله أنهم يعلمون أن الله هو الذي أنشأ هذه الصدور والقلوب، والثياب هم الذين نَسجوها^٥ واكتسبوها. ثم لا يملكون الاستتار بما كسبوا هم،^٦ فَلَئلا يملكوا^٧ الاستتار بما تولّى هو إنشاءً أحقّ. وقوله: **أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ،** أَلَا، إنما هو تأكيد الكلام، وهو قول أبي عبيدة^٨ وغيره.

وقوله عز وجل: **إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ،** قال أهل التأويل: عليم بما في الصدور. لكن يشبه أن قوله: **عليم بذات الصدور،** عبارة عن صدور لها تدبير وتميز، وهي^٩ [في] البشر.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [٦]

وقوله عز وجل: **وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا،** قال بعضهم: عني بالدابة الممتكن منها،^{١٠} وهو [جنس] البشر. وأما غيره من الدواب فقد سخرها للممتكن منها.^{١١} وقال قائلون: أراد كل دابة تَلدَّب على وجه الأرض من الممتكن^{١٢} وغيره. وتمامه: ما من دابة في الأرض يجعل قوامها

^١ ن: أنهم.

^٢ م - عنه.

^٣ م: ويضمرون.

^٤ تفسير الطبري، ١١/١٨٤؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٠٠.

^٥ ن ع: نسجوها.

^٦ م: كسبوها.

^٧ ن ع م: لا يملكون.

^٨ يقول أبو عبيدة: «﴿أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ﴾ والعرب تدخل "ألا" توكيدا وإيجابا وتبييناً» (مجاز القرآن، ١/٢٨٥).

^٩ ك: ولكن؛ م: لكنه.

^{١٠} جميع النسخ: وهو.

^{١١} ك ن: به؛ ع م: بها.

^{١٢} جميع النسخ: به.

^{١٣} جميع النسخ + به.

وحياتها بالرزق إلا على الله إنشاء^١ ذلك الرزق لها. ثم من الرزق ما جعله بسبب، ومنه ما جعله بغير سبب.

وقوله عز وجل: **إلا على الله رزقها**، اختلف فيه^٢ أيضا. قال بعضهم: قوله: **على الله رزقها**، أي على الله إنشاء رزقها وتخلقه لها الذي به / قيامها وحياتها. وهو كقوله: **وَيَفِي السَّمَاءَ رِزْقُكُمْ**،^٣ أي ينشئ ويخلق رزقنا بسبب من السماء من المطر وغيره. فعلى ذلك قوله: **على الله رزقها**، أي على الله إنشاء رزقها وتخلقه لها. وقيل: **على الله رزقها**، أي على الله أن يبلغ إليها رزقها وما قدر لها وما به معاشها، كقوله: **وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا**،^٤ الآية، [أي] عليه تبليغ رزقها وما به معاشها.^٥ ثم قوله: **على الله**، قال بعضهم: ما جاءها من الرزق إنما جاء من الله لم يأتها من غيره. و **على الله**، بمعنى من الله. وذلك جائز في اللغة، كقوله: **اِكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ**،^٦ أي من الناس.^٧ وهو قول مجاهد.^٨ ويحتمل قوله: **على الله رزقها**، أي على الله وفاء ما وعد. وقد كان وعد أن يرزقها، فعليه وفاء وعده^٩ وإنجازها. ويحتمل وجها آخر، وهو أنه لما خلقها^{١٠} ليُبقِيها^{١١} إلى وقت فعلية^{١٢} تبليغ ما به تعيش إلى ذلك الوقت والأجل؛ [لأنه هو]^{١٣} الذي خلقها ليُبقِيها إلى ذلك. وبعضه قريب من بعض.

وقوله عز وجل: **ويعلم مُستقرَّها ومُستودعها**، اختلف فيه. قال بعضهم: **مُستقرَّها**، بالليل، **ومُستودعها**، بالنهار في معاشها. وقال بعضهم: **المستقر الرَّجَم**، **والمستودع الصُّلب**. وقال بعضهم: **المستقر الصُّلب**،^{١٤} **والمستودع الرَّجَم**. وقال بعضهم: **المستقر المتقلب في الدنيا**،

^١ ك: إن شاء.

^٢ ع - م - فيه.

^٣ ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (سورة الذاريات، ٢٢/٥١).

^٤ ﴿قُلْ إِنكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سِوَاءً لِلنَّاسِ لَلَّذِينَ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٩-١٠).

^٥ ع - م - كقوله وقدر فيها أقواتها الآية عليه تبليغ رزقها وما به معاشها.

^٦ ﴿الَّذِينَ إِذَا اِكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ (سورة المطففين، ٢/٨٣).

^٧ ن ع م: عن الناس.

^٨ تفسير الطبري، ١٢/١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٠١/٤.

^٩ ع: وعد.

^{١٠} ع - أنه لما خلقها؛ جميع النسخ + انه.

^{١١} جميع النسخ: يبقِيها.

^{١٢} جميع النسخ: عليه.

^{١٣} والتصحيحات مع الزيادة مستفادة من الشرح، ورقة ٣٧٨ و.

^{١٤} م - وقال بعضهم المستقر الصلب.

والمستودع مثواها في الآخرة،^١ كقوله: وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ،^٢ [أَي يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ]^٣ في الدنيا وتحرككم في معاشكم، وَمَثْوَاكُمْ، أي قراركم ومقامكم في الآخرة. وقال بعضهم: مُسْتَقَرَّهَا، في الدنيا، وَمُسْتَوْدَعُهَا، في القبر. ويشبه أن يكون هذا إخباراً^٤ عن العلم بها في كل حال، في حال^٥ سكونها وفي حال حركتها؛^٦ لأنها لا تخلو إما أن تكون ساكنة قارة^٧ أو متحركة. أي يعلم عنها كل حالها. ويشبه أن يكون صلة ما تقدم، وهو قوله: أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ،^٨ الآية. يخبر أنه إذ لم^٩ يخف عليه كون كل دابة في بطن الأرض وما تغيض^{١٠} به الأرحام وما استودع في الأصلاب كيف يخفى عليه أعمالكم التي عليها العقاب ولكم بها الثواب وفيها الأمر والنهي. والله أعلم.

كُلٌّ فِي كِتَابٍ مَبِينٍ، أي مبين في كتابه. قيل: في اللوح المحفوظ. ويحتمل القرآن وغيره.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام، وقال في موضع آخر: خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ،^{١١} وقال في موضع آخر: قُلْ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ - وقال - وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَانَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ - وقال -

^١ ن - في الآخرة.

^٢ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ (سورة محمد، ١٩/٤٠).

^٣ من الشرح، ورقة ٣٧٨ و.

^٤ ن ع م - إخباراً.

^٥ ع م - في حال.

^٦ ن: حركاتها.

^٧ ن ع م: تارة.

^٨ الآية السابقة.

^٩ ن م: إذا لم.

^{١٠} يشير إلى قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزِدُّوا مِنْهُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ (سورة الرعد، ٨/١٣). وغاض الماء يغيض غيضاً أي نقص أو غار فذهب (لسان العرب لابن منظور، «غيض»).

^{١١} سورة الفرقان، ٥٩/٢٥ وسورة السجدة، ٤/٣٢.

فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ.^١ يجوز أن يكون جعل للأرض يومين، يوما لوجودها ويوما لعدمها. وكذلك السماء جعل يوما لوجودها ويوما لعدمها، كقوله: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ،^٢ الآية،^٣ وكقوله: يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ،^٤ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ.^٥ وكذلك ما بينهما جعل يوما لوجوده ويوما لعدمه. فيكون اليوم^٦ السابع يوم البعث. يكون لكل من ذلك يومين، يوما لوجوده ويوما لعدمه.^٧ وقد ذكرنا شيئا في ذلك مما احتمل وُسْعُنَا في سورة الأعراف.^٨ وفي هذه الآية دلالة أن السماء^٩ والأرض دخلتا تحت الأوقات بقوله: في ستة أيام؛ إذ الأيام عند الناس إنما هو مُضَيَّي الأوقات. فإذا^{١٠} دخلتا تحت الأوقات فليستا^{١١} بأزليتين على ما يقول بعض الملحدة أنهما أزليتان،^{١٢} كانا كذلك. والله أعلم. وجائز أن يكون اليوم السابع هو اليوم الذي أنشأ^{١٣} الممتحن فيه؛ وهو المقصود في خلق ما ذكر من الأشياء، أعني البشر.^{١٤} وقوله عز وجل: وكان عرشه على الماء؛ إن كان العرش اسم الملك والسلطان على ما قال بعض أهل التأويل فتأويله -والله أعلم- كان أظهر مُلْكِهِ عن الماء. على^{١٥} بمعنى عن.

^١ جميع النسخ: وقال فقضاهن سبع سماوات في يومين وقال وقدر فيها أوقاتها في أربعة أيام. وهذا يخالف لترتيب الآيات. يقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ لِيَوْمِ ذِي الْقُرْآنِ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ. فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (سورة فصلت، ٩/٤١-١٢).

^٢ ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٨/١٤).

^٣ ن - الآية.

^٤ ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾ (سورة الأنبياء، ١٠٤/٢١).

^٥ ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلُ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٢٥).

^٦ جميع النسخ: يوم.

^٧ م: لوجودها ويوما لعدمها.

^٨ انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٥٤/٧.

^٩ ع م - هذه.

^{١٠} ن: أن السماوات.

^{١١} ع م: فإن.

^{١٢} جميع النسخ: ليستا.

^{١٣} جميع النسخ: أزليين.

^{١٤} م - أنشأ.

^{١٥} ك: أعني من البشر.

^{١٦} ع م - على.

وذلك^١ جائز في اللغة، لأنه بالماء ظهور^٢ كل شيء وبذؤه، كقوله: وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ^٣. وإن كان العرش اسم السرير والكرسي على ما قاله بعض الناس فهو عرش الملك وسريره، خَلَقَهُ^٤ لِيُكْرِمَ بِهِ أَوْلِيَاءَهُ [و] لِيَمْتَحِنَ مَلَائِكَتَهُ بحمله والخدمة له على ما يكون للملوك الأرض سرير يستخدمون تحذمهم في ذلك. وهو خَلَقَ من خلأته أضافه إليه كما تُضَافُ^٥ الأشياء إلى الله.^٦ لكنه يضاف الأشياء^٧ إليه مرة بالإجمال^٨ جملة، ومرة بالإشارة والإفراد. لكن^٩ ما أضاف إليه بالإشارة فهو على تعظيم ذلك الشيء. وما أضيف إليه [من] الأشياء بالإجمال والإرسال فهو على ذكر عظمته وكبريائه، كقوله: لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،^{١٠} وَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ،^{١١} ونحوه، فيه ذِكْرُ سلطانه وعظمتيه؛ وقوله: يَبْنِي،^{١٢} وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ،^{١٣} ونحوه،^{١٤} هو^{١٥} يخرج على ذكر تعظيم البيت والمساجد. والله أعلم.

وقوله عز وجل: لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، أي خلق السموات والأرض وما فيهما للممتحن، لم يخلق هذه الأشياء لأنفسها، إنما خلقها للممتحن فيها، كقوله: وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا^{١٦}؛ لأن خلقها لأنفسها عبث. لأنها مخلوقة للفناء خاصة. فكل مخلوق للفناء خاصة^{١٧} فهو عبث. لذلك كان ما ذكر. والله أعلم.

^١ ع: ذلك.

^٢ ع: ظهور.

^٣ سورة الأنبياء، ٣٠/٢١.

^٤ ن + خلقه.

^٥ ن ع م: يضاف.

^٦ ع - الله.

^٧ م - الأشياء إلى الله لكنه يضاف الأشياء.

^٨ ك + مرة.

^٩ م: ولكن.

^{١٠} سورة البقرة، ١٠٧/٢؛ وسورة المائدة، ٤٠/٥؛ وسورة الأعراف، ١٥٨/٧؛ وغيرها.

^{١١} سورة الأنعام، ١/٦، ٧٣؛ وسورة الأعراف، ٥٤/٧؛ وسورة التوبة، ٣٦/٩؛ وغيرها.

^{١٢} ﴿وَعَهَّدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (سورة البقرة، ١٢٥/٢).

^{١٣} سورة الجن، ١٨/٧٢.

^{١٤} ك - فيه ذكر سلطانه وعظمتيه وقوله يَبْنِي وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ونحوه.

^{١٥} م: وهو.

^{١٦} ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (سورة الحاثية، ١٣/٤٥).

^{١٧} ن - فكل مخلوق للفناء خاصة.

وقوله عز وجل: وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ؛ قوله: ^١ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ، هذا القول نفسه إنكم مبعوثون من بعد الموت، ليس يقولون: هذا سحر، ولكن إذا أخبرهم أنهم / مبعوثون من بعد الموت وأقام الحجج والبراهين على البعث فحينئذ قالوا لحجج^٢ البعث وبراهينه: ما هذا إلا سحر. ويحتمل وجه آخر؛ وهو أن يذكر سفههم أنهم اعتادوا نسبة كل شيء إلى السحر حتى الأشياء التي^٣ لا تحتمل السحر، وهي^٤ الأخبار؛ لأن السحر إنما يكون في قلب الأشياء، وأما فيما يخبر عن شيء يكون فلا.

﴿وَلَئِنْ أَخْرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [٨]

وقوله عز وجل: وَلَئِنْ أَخْرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ، قيل: إلى وقت معلوم، وهو^٥ البعث. ذكر أمة - والله أعلم - لأنه وقت به ينقضي^٦ آجال الأمم جميعا. لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ، أي كانوا يقولون: ما يحبس عنا العذاب الذي يعدنا؟ لم تزل^٧ عادتهم استعجال العذاب استهزاء بهم.

وقوله عز وجل: أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ، ذلك العذاب^٨ إذا جاء^٩ لا يملك أحد صرفه عنهم، كقوله: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ^{١٠}، وقوله: وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ^{١١}، ونحوه. وقوله: وَحَاقَ بِهِمْ، قيل: نزل بهم، وقيل: لحق^{١٢} بهم. ^{١٣} ما كانوا به يستهزئون،

^١ ك: وقوله.

^٢ ك: ن: بحجج؛ ع م: الحجج.

^٣ ع - التي.

^٤ جمع النسخ: وهو.

^٥ م: هو.

^٦ ك: ينقضي به.

^٧ م: لم يزل.

^٨ ع م - العذاب.

^٩ ع م: إذا جاء.

^{١٠} ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٥١/٦).

^{١١} سورة الرعد، ٣٤/١٣.

^{١٢} ع: يحق؛ م: بحق.

^{١٣} ك: به.

جزاء استهزائهم^١ بالرسول والكتاب. وقوله: **أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ، أَي لَا يُصْرَف عَنْهُمْ بِشَفَاعَةِ مَنْ طَمِعُوا شَفَاعَتَهُ**^٢، كقوله: **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا**^٣، كَلَّا،^٤ أَي لَا يَكُون، رَدًّا عَلَى مَا طَمِعُوا وَرَجَّوْا لعبادتهم، وقوله: **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ**^٥، ونحو ذلك، لأنهم كانوا يعبدون الأصنام رجاء أن تَشْفَعَ لهم.

﴿وَلَيْنَ آدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْتُوسٌ كَفُورٌ﴾ [٩]

وقوله عز وجل: **وَلَيْنَ آدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً**، قيل: سَعَة في المال ونعمة، ثم نزعناها منه إنه لَيْتُوسٌ، أَيَّاسُهُ ذهابُ ذلك المال عنه ونزعُه منه عن عَوْدٍ^٦ ذلك إليه وأَقْطَعَهُ^٧. والإيَّاس قد يكون كفرا، كقوله: **إِنَّهُ لَا يَنِيَّاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ**^٨. ويحتمل قوله: إنه لَيْتُوسٌ، في حال ذهاب النعمة، والكُفُور في حال النعمة والسَعَة. كُفُورٌ، لما رأى نَزَعَ ذلك المال والسَعَة منه جَوْرًا وظلماً، فهو كُفُور. وعن ابن عباس قال: **وَلَيْنَ آدَقْنَا الْإِنْسَانَ**، يعني الكافر، منا رحمة، يقول: نعمة العاقبة وسَعَة في المال^٩ وما يُسَرُّ به، ثم نزعناها منه، يعني الرحمة، إنه لَيْتُوسٌ، يعني قَنُوطٌ، [أي] أَيْسٍ وَأَقْطَعَهُ [ذلك] من رحمة الله. وهو كقوله: **وَإِذَا آدَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ**^{١٠}.

* ويحتمل قوله: لَيْتُوسٌ، في حال الشدة، كُفُورٌ، لله في نَعَمِهِ في الرِّخَاءِ^{١١} وأصل ذلك^{١٢} [٣٣٩ ط س ٢٢] أنهم كانوا لا ينظرون في النعم إلى من أنعم عليهم، إنما ينظرون إلى أَعْيُنِ^{١٣} النعم^{١٤} وأنفسها.

^١ ع: استهزاء بهم.

^٢ ك ن: بشفاعته؛ ع: بشفاعته؛ م: شفاعته.

^٣ ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا. كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدَالًا﴾ (سورة مريم، ٨١/٨٢).

^٤ ع م - ليكونوا لهم عزا كلا أي لا يكون ردا على ما طمعوا ورجوا لعبادتهم وقوله واتخذوا من دون الله آلهة.

^٥ سورة يس، ٣٦/٧٤.

^٦ جميع النسخ: عن العود.

^٧ جميع النسخ: ويقطعه.

^٨ سورة يوسف، ١٢/٨٧.

^٩ م: وسعة المال.

^{١٠} سورة الروم، ٣٠/٣٦.

^{١١} ع م: والرخاء.

^{١٢} جميع النسخ: وأصله وذلك.

^{١٣} م: على أعين.

^{١٤} ع - إلى من أنعم عليهم إنما ينظرون إلى أعين النعم.

لذلك حملهم نزع ما أعطوا^١ منهم على الإياس والقنوط، وإعطاؤها إياهم على الكفران والفرح والفخر. ولو نظروا في تلك النعم إلى المُنعم لم يقع لهم الإياس^٢ عند النَّزع ولا الكفران والفرح وعند النَّيل، بل يصيرون عند النَّزع من أيديهم ويشكرون^٣ للمُنعم عليهم في حال النَّيل.*

﴿وَلَيْنَ أَذْقَنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءَ مَسَّه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ﴾ [١٠]
وَلَيْنَ أَذْقَنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءَ مَسَّه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ،
الفرح هو الرضاء، كقوله: وَقَرِّحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا،^٤ أي رَضُّوا بها. وقيل: الفرح البَطْر. يَبطِرُ
في حال السَّعة والرخاء، كقوله: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ.^٥ والفرح قد يبلغ كفرًا، وقد
يكون الفرح سرورا ولا يكون كفرًا. فخور، يفتخر على الفقراء بالمال الذي أُعطي، أو يفتخر
على الأنبياء والرسل بالتكذيب. وكذلك كان عادة رؤسائهم أنهم كانوا ذوي مال^٦ وسعة،
فلا^٧ يرون الرسالة تكون فيمن دونهم^٨ في المال والسَّعة،^٩ كقولهم: لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ
عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ،^{١٠} وكقولهم: نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا،^{١١} ونحوه.*

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [١١]
ثم استثنى فقال: إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، قال بعض أهل التأويل: إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا،
على البلايا والشدائد، وعملوا الصَّالِحَاتِ، يعني الطاعات. ويشبه أن يكون قوله: إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا،^{١٢}

^١ ن: مما أعطوا.

^٢ جميع النسخ: إياس.

^٣ م: وتشكرون.

* وقع ما بين النحمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٣٩ ط/سطر ٢٢-٢٦.

^٤ ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾ (سورة الرعد، ٢٦/١٣).

^٥ سورة القصص، ٧٦/٢٨.

^٦ م: ذو مال.

^٧ ك + يد.

^٨ ع: دونه.

^٩ م - والسعة.

^{١٠} سورة الزخرف، ٣١/٤٣.

^{١١} ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ (سورة سبأ، ٣٥/٣٤).

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٣٩ ط/سطر ٢٢-٢٦.

^{١٢} ع م - على البلايا والشدائد وعملوا الصَّالِحَاتِ يعني الطاعات ويشبه أن يكون قوله إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا.

أي آمنوا على ما ذكر في غير^١ واحد من الآيات: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ،^٢ كقوله: وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا.^٣ ويكون قوله: إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا، عن المعاصي فلم يرتكبوها، وعملوا الصالحات، أي الطاعات. والإيمان نفسه هو اعتقاد الانتهاء عن المعاصي كلها والالتقاء عن جميع ما يدخل نقصاً فيها وإتيان الطاعات جميعاً. وهكذا يعتقد كل مؤمن أن يتقي وينتهي^٤ [عن] كل معصية ويأتي بكل طاعة ويعمل بها. هذا اعتقاد كل مؤمن. وحقيقته الوفاء بذلك^٥ كله.

وقوله عز وجل: أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ، يشبه أن يكون قوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ، لما ارتكبوا من الصغائر^٦ من الذنوب وانتهوا عن الكبائر منها، وأجر كبير، على ما أتوا وعملوا من الكبائر من الطاعات. ويحتمل قوله: لَهُمْ مَغْفِرَةٌ، الستر في الدنيا. ستر عليهم تلك الذنوب في الدنيا فلم يطلع عليها الخلق. وأجر كبير، بما أظهر منهم ما كان من الطاعات والخيرات حتى نظر الناس إليهم بعين التعظيم^٧ بما ظهر منهم من الخيرات وتخفي عنهم ما ارتكبوا^٨ من المعاصي. هذا^٩ التأويل يكون في الدنيا. والأول في الآخرة.

﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكُ بَعْضٍ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: فَلَعَلَّكَ تَارِكُ بَعْضٍ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ، حرف "لعل" يحتمل وجهين. [الأول] يحتمل على النهي، أي لا تترك^{١٠} بعض ما يوحى إليك،^{١١} وإن كان معلوماً^{١٢} أنه لا يترك،^{١٣}

^١ ك: في غيره.

^٢ سورة الشعراء، ٢٦/٢٢٧؛ وسورة ص، ٣٨/٢٤؛ وسورة الانشقاق، ٨٤/٢٥؛ وسورة التين، ٩٥/٦؛ سورة العصر، ١٠٣/٣.

^٣ سورة العصر، ١٠٣/١-٣.

^٤ ع: نقضاً.

^٥ ك ن: ينتهي ويتقي.

^٦ م: ذلك.

^٧ ك ن: على الصغائر؛ ع: عن الصغائر.

^٨ ك ن ع - قوله.

^٩ جميع النسخ: عظيم.

^{١٠} جميع النسخ: بما ارتكبوا.

^{١١} م: وهذا.

^{١٢} ن: لا تنزل.

^{١٣} ك - حرف لعل يحتمل وجهين يحتمل على النهي أي لا تترك بعض ما يوحى إليك.

^{١٤} ك: معلوم.

^{١٥} ن: لا ينزل.

كقوله: وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ،^١ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ،^٢ وأمثاله. نهاه وإن كان معلوماً^٣ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعل ذلك. وإنما احتمل النهي كما يقول الرجل لآخر: لعلك تريد أن تفعل كذا، فهو ينهاه عن ذلك. والثاني يقال عند القُرْب إلى الفعل والدُّنُو منه، كقوله: لَقَدْ كَذَبْتَ تَزَكَّىٰ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا،^٤ فاستعمل^٥ حرف كاد عند الميل / إِلَيْهِمْ^٦ والقرب منهم^٧ طمعا منه في إيمانهم، وذلك^٨ فيما يَجَلُّ له الترك. وذلك ما قيل من نحو سَبَّ آلِهِمْ وذكر العيب فيها، وَيَجَلُّ^٩ له ترك سَبَّ آلِهِمْ وَشَتْمُهَا. وكذلك^{١٠} يخرج قوله: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ،^{١١} على هذين^{١٢} الوجهين: على المنع أن لا يحمل على نفسه - إشفاقا على أنفسهم أن لا يؤمنوا - ما يوجب تَلَفَّهُ. والثاني على التخفيف، كقوله: وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ،^{١٣} الآية، وقوله: وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنْ،^{١٤} هو على التخفيف ليس على النهي. وفي قوله: فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ، الآية، وجه آخر؛ وهو نهى يخرج مخرج البشارة له^{١٥} مما كان يخاف من ضيق صدره واشتغال قلبه عند سوء معاملتهم إياه فيقع له^{١٦} تأخير^{١٧} في إبلاغ ما أمر بتبليغه، فَأَمَّنَهُ اللَّهُ عن ذلك وَعَصَمَهُ.

^١ سورة الأنعام، ١٤/٦؛ وسورة يونس، ١٠٥/١٠؛ وسورة القصص، ٨٧/٢٨.

^٢ سورة البقرة، ١٤٧/٢؛ وسورة الأنعام، ١١٤/٦؛ وسورة يونس، ٩٤/١٠.

^٣ ك: معلوم.

^٤ ن ع م: كما يقال.

^٥ ن: في الدنو.

^٦ ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَائَكَ لَقَدْ كَذَبْتَ تَزَكَّىٰ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٧٤).

^٧ جميع النسخ: يقال.

^٨ جميع النسخ: إليه.

^٩ جميع النسخ: منه.

^{١٠} م: ذلك.

^{١١} ع: ولا يحمل.

^{١٢} ع: وذلك.

^{١٣} ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَنْ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٣/٢٦).

^{١٤} ن: على هذا.

^{١٥} سورة الحجر، ٨٨/١٥؛ وسورة النحل، ١٢٧/١٦؛ وسورة النمل، ٧٠/٢٧.

^{١٦} ع م - وقوله.

^{١٧} ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ إِذَا خَفِيَ عَلَيْهِ فَالْقَبِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ

من المرسلين﴾ (سورة القصص، ٧/٢٨).

^{١٨} ن ع م - له.

^{١٩} ك ع م + فيه.

^{٢٠} ع م - تأخير.

والوجه الثاني في النهي عن ذلك هو ما يقع له فيه الرجاء. وذلك أن الأخيار إذا ابتلوا بالأشرار قد يؤذّن لهم بمفارقتهم وترك الأمر فيهم. فلعلّه كان يقع له في مثله الرجاء أنه^١ قد يؤذّن له في حال من الأحوال بتأخير التبليغ. فأثّأسه عن ذلك وكلفه بتبليغ ما أمر^٢ في جميع أحواله. وبعض ما يوحي إليك، يحتمل ما ذكر أهل التأويل من سبّ آلهتهم وعبئها وما تدعو^٣ إليه. وقوله عز وجل: وضائق به صدورك، يضيق صدره بما يقولون له استهزاء. وكذلك^٤ الحق أن كل من استهزئ به^٥ [يمكن] أن يضيق صدره. أو يضيق صدره لما لا يقدر على إتيان ما طلبوا منه من الكنز^٦ وإنزال الملك وقد وعدوا أن يؤمنوا لو فعل. والله أعلم.

وقوله عز وجل: لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك، لأن للكنز والملك محل في قلوب أولئك وقدر. فقالوا: لولا أنزل عليه كنز، فيعظموه^٧ فيصدّق على ما^٨ يوحي [إليه] ويدّعي^٩. وكذلك^{١٠} الملك له محل عظيم عندهم، إذا كان معه عظموه وصدّقوه.

وقوله عز وجل: إنما أنت نذير، على إثر قولهم: لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك، أي إنما أنت نذير، ليس عليك إتيان ما سألوا، إنما ذلك^{١١} تحكّم منهم على الله وأمان. فعليك إبلاغ ما أنزل إليك، كقوله: إن غَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ^{١٢}. والله على كل شيء وكيل، أي حفيظ لكل ما يقولون فيك ويفتوّعون به. أو هو الوكيل والحفيظ لا أنت،^{١٣} كقوله: لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ^{١٤}، وقوله: وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ^{١٥}، ونحوه. والله أعلم.

^١ ع م - قد يؤذّن لهم بمفارقتهم وترك الأمر فيهم فلعلّه كان يقع له في مثله الرجاء أنه.

^٢ جمى النسخ + له.

^٣ ن ع: تدعوا.

^٤ ك ن: وكذا.

^٥ ع: من استهزأه؛ م: من استهزاء به.

^٦ ع م: من الملك.

^٧ م: فيعضونه.

^٨ م: فيصدق ما.

^٩ ك ن: على ما يدعي.

^{١٠} ن: وكذا.

^{١١} ن - ذلك؛ صح ه.

^{١٢} سورة الشورى، ٤٨/٤٢.

^{١٣} ن: إلا أنت.

^{١٤} سورة الغاشية، ٢٢/٨٨.

^{١٥} سورة الأنعام، ١٠٧/٦؛ ومورة الزمر، ٤١/٣٩؛ وسورة الشورى، ٦/٤٢.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: أم يقولون افتراه، أي قالوا: إنه افتراه، أي محمد افتري هذا القرآن من عند نفسه. قل، يا محمد إن كان افتريته^١ على ما تقولون، فأتوا، أنتم، بعشر سورٍ مثله مُفْتَرِيَاتٍ، لأنكم أقدر على الافتراء من محمد، لأنكم قد عوّدتُم أنفسكم الكذب والافتراء، ومحمد لم تأخذه به بكدب قط ولا ظهر منه افتراء. فمن عوّد نفسه الافتراء والكذب أقدر عليه^٢ ممن لم يُعرَف به^٣ قط.^٤ فأتوا بعشر سورٍ مثله... وادعوا، أيضا شهداءكم من الجن والإنس ممن استطعتم^٥ من دون الله يُعينوكم على إتيان مثله، إن كنتم صادقين، أنه افتراه من عنده. أو يقول: فأتوا بعشر سورٍ مثله مُفْتَرِيَاتٍ، أي إن محمدا قد جاء بسورٍ فيه أنباء ما أسرّزتم وأخفيتم ما لا سبيل إلى معرفة ذلك والإطلاع عليه إلا من جهة الوحي من السماء وإطلاع الله إياه؛ فأتوا، أنتم بسورة مفتراة^٦ فيها أنباء ما أضمر هو وأسّر وتُطْلَعون أنتم على سرائره كما^٧ أطلع هو على سرائركم. وادعوا من استطعتم، من تعبدون من دون الله من الآلهة،^٨ إن كنتم صادقين، أنه افتراه. أو يقول: إن لسانكم مثل لسان محمد، فإن قَدَر هو على الافتراء افتراء^٩ مثله من عنده فتَقْدِرون أنتم على افتراء^{١٠} مثله؛ فأتوا به وادعوا أيضا من لسانه مثل لسانكم حتى يعينوكم على ذلك، إن كنتم صادقين، أنه افتراه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فأتوا بعشر سورٍ مثله مُفْتَرِيَاتٍ، وقال في موضع آخر: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ.^{١١} قال بعضهم: بِعَشْرِ، نزل قبل، ولم يقدرُوا على مثله،^{١٢} [ثم نزل] قوله: ^{١٣} فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ.

^١ م: افتريه.

^٢ ك - عليه؛ صح ه.

^٣ ن م - به.

^٤ ك - قط.

^٥ ع م: من استطعتم.

^٦ ن: مفتريات؛ ع: مفترات.

^٧ ك ن ع: ما؛ م - كما.

^٨ م: من آلهة.

^٩ ك: افتري؛ ع: افتراه.

^{١٠} ع م: على الافتراء.

^{١١} ﴿وإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

(سورة البقرة، ٢٣/٢).

^{١٢} ن: على إتيان مثله.

^{١٣} جميع النسخ: وقوله.

دُعُوا أَوْلَا أَنْ يَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ، فلما عجزوا عن ذلك، عند ذلك قيل لهم: ائتوا بسورة من مثله. وقوله: بعشر سورٍ مثله مُفْتَرِيَاتٍ؛ فإن قيل: كيف ذكر: فأتوا بسورٍ مفتریات؟ قيل: معناه إن كان هذا مما يحتمل^١ الافتراء على ما ترعمون فأتوا بمثله أنتم، لأنكم أقدر على الافتراء من محمد، فإن^٢ لم تقدروا لم يقدر أحد^٣ على ذلك.

﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ، أي فإن لم تقدروا^٤ أنتم ولم يجيبوكم أولئك على الإعانة على إتيان^٥ مثله، فاعلموا، أنه^٦ إنما، أنزل بعلم الله، وبأمره أتاه ومن عنده نزل، ليس بمفترى^٧ على ما ترعمون، وأن لا إله إلا هو، لا ألوهية لمن تعبدون دونه من الأصنام والأوثان. والثاني فإن لم يستجيبوا لكم، يا أصحاب رسول الله ولم يقدروا^٨ على مثله، فاعلموا، أنتم أنه إنما، أنزل بعلم الله، ومن عنده نزل؛ على التنبيه والتذكير لهم وإن كانوا علموا أنه من عنده نزل، كقوله: فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،^٩ على التنبيه والتذكير ليس على أنه لا يعلم،^{١٠} فعلى ذلك الأول. وقوله عز وجل: فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، خاضعون له مخلصون. وعلى التأويل الأول على حقيقة الإسلام والإيمان.^{١١} والله أعلم.

* وقوله عز وجل: فاعلموا أنما أنزل بعلم الله، فيه دلالة نقض قول الجهمية^{١٢} والمعتزلة [٣٤٠ ط ١٥] بتفهم العلم عن الله، وفي الآية إثبات العلم له بقوله: أنزل بعلم الله.*

^١ ع: مما لا يحتمل.

^٢ ك: فإذا.

^٣ ع: واحد.

^٤ م: فإن تقدروا.

^٥ م: على البيان.

^٦ ك - أنه.

^٧ ن: بمفتر.

^٨ ك: ولم تقدروا.

^٩ سورة محمد، ١٩/٤٧.

^{١٠} م: أنه يعلم.

^{١١} ك: الإيمان والإسلام.

^{١٢} ع: الجهمية.

* وقع ما بين النحمتين بعد تفسير الآية الآتية برقم ١٦، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٤٠ ط/سطر ١٥-١٧.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتَهَا نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْجِسُونَ﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: من كان يريد الحياة / الدنيا وزينتها، الآية، اختلف فيه. قال بعضهم: الآية في أهل الإيمان الذين^١ عملوا الصالحات مراعاة^٢ للخلق. يقول: نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا، من الذكر فيها والشرف؛ وما طلبوا بأعمالهم في الدنيا من المباهاة^٣ وغيرها، آتاه الله في الدنيا جزاءً لتلك^٤ الأعمال التي عملوها، وَبَطَلَ ما صنعوا، وَبَاطِلٌ^٥ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^٦؛ لأنهم عملوا لغير^٧ الله، فلا يُجْزَوْنَ في الآخرة بأعمالهم تلك. وإلى هذا يذهب ابن عباس^٨. وروي في بعض الأخبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سئل: ما بال العبد المعروف بالخير يشدد عليه عند الموت، والرجل المعروف بالشر يهون عليه الموت؟ فقال: «المؤمن تكون له ذنوب فيُحَارَى بها عند موته، فيُفْضَى إلى الله في الآخرة ولا ذنب عليه. والكافر يكون له الحسنات فيُحَارَى بها^٩ عند الموت يخفف عنه بها^{١٠} كُزِبَ الموت ثم يفضي إلى الآخرة وليست له حسنة»،^{١١} أو كلام نحوه.^{١٢} وقال بعضهم: الآية في أهل الكفر يعملون أعمالا هي^{١٣} في الظاهر صالحة،

^١ ن ع م: الذي.

^٢ ك: مراة؛ ع م: مراعات.

^٣ ن ع: من المباهاة؛ م: من المباحات.

^٤ جميع النسخ: وغيره.

^٥ ك: لذلك.

^٦ ن: وبطل؛ ع م - ما صنعوا وباطل.

^٧ من الآية التالية.

^٨ م: الغير.

^٩ روي عن ابن عباس في قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتَهَا﴾، الآية، وهي ما يعطيهم الله من الدنيا بحسناتهم، وذلك أنهم لا يُظَلَّمُونَ تَقِيرًا. يقول: من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أو صلاة أو تهجد بالليل لا يعمل إلا التماس الدنيا يقول الله: أَوْفِيهِ الذي التمس في الدنيا من المثابة ويحيط عمله الذي كان يعمل التماس الدنيا وهو في الآخرة من الخاسرين» (تفسير الطبري، ١٢/١١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٠٧).

^{١٠} ع م - بها.

^{١١} ع م - بها.

^{١٢} روي نحو ذلك: «عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إِنْ تَفُسَّ الْمُؤْمِنُ تَخْرُجَ رَشْحًا، وَإِنْ تَفُسَّ الْكَافِرُ يَسِيلُ كَمَا تَخْرُجُ تَفْسُ الْحِمَارِ. فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيَعْمَلُ الْخَطِيئَةَ فَيَشَدُّ بِهَا عِنْدَ الْمَوْتِ لِيَكْفَرَ بِهَا، وَإِنَّ الْكَافِرَ لَيَعْمَلُ الْحَسَنَةَ فَيَسْهَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَوْتِ لِيُجْزَى بِهَا». رواه الطبراني في الكبير، وفيه القاسم بن مُطْطِب، وهو ضعيف (مجمع الزوائد للهيتمي، ٢/٣٢٦).

^{١٣} ن: نحو هذا.

^{١٤} م - هي.

نحو التصدق على الفقراء وعمارات الطرق واتخاذ القناطر^١ والرباطات، هي في الظاهر صالحة. يقول: **تُؤَفِّ إِلَهُم**، جزاء أعمالهم التي عملوها في الدنيا لا ننقص^٢ منها شيئاً. فهو ما وسع عليهم الدنيا. وجائز أن يكون قوله: **تُؤَفِّ إِلَهُم أعمالهم**، أي نرد إليهم أعمالهم التي عملوها^٣ فلا نقبلها،^٤ ويكون إيفاء أعمالهم الرد.

وقوله عز وجل: **وَهُمْ فِيهَا لَا يُعْجَسُونَ**، أي لا يُنْقَصُونَ ما قدر لهم من الرزق إلى انقضاء مدتهم وأجلهم بشرهم بالله.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: **أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ**، على هذا التأويل ظاهر. ليس لأهل الكفر في الآخرة إلا النار.^٥ وعلى التأويل الأول^٦ الذي قال: إنها في أهل الإيمان، أي لا يستوجبون بتلك الأعمال التي عملوها مراعاة إلا النار؛ لأنه إذا رأى فيها لم يخلصها الله^٧ وضيع أمره. وكل من ضيع أمر الله وفريضته يستوجب التعذيب عليه. وله العفو. وليس في الآية أنه لا محالة^٨ يعذبهم بعملهم المراعاة. والله أعلم.*

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٧]

وقوله عز وجل: **أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ**؛ قوله: **أَفَمَنْ**، حرف يقتضي الجواب. لكن الجواب^٩ له لم يخرج في الظاهر؛ لأن جوابه أن يقول: **أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ**،

^١ ع: القناطر.

^٢ ن ع: لا تنقص.

^٣ ن - عملوها.

^٤ ك: ولا يقبلوها؛ ن ع م: فلا يقبلوها.

^٥ م - ظاهر ليس لأهل الكفر في الآخرة إلا النار.

^٦ ع م - الأول.

^٧ ع: الله.

^٨ ع: لا بمحالة.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١٤، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٤٠ ط/سطر ١٥-١٧.

^٩ ع م - لكن الجواب.

كمن ليس على بينة من ربه، كما قال في آية أخرى: أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ،^١ وكقوله: أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى،^٢ [أي] لا يعلم. فعلى ذلك جواب قوله: أفمن كان على بينة من ربه، كمن لا يكون على بينة من ربه. لكن الجواب عندنا يكون على وجوه. مرة يكون بالتصريح، وهو ما ذكرنا. ومرة بالإشارة، ومرة بالكناية على غير تصريح. ثم منهم من يجعل جوابه ما تقدم. وهو قوله: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا،^٣ الآية. يقول: أفمن كان على بينة من ربه، كمن يريد الحياة الدنيا وزينتها،^٤ أي لا يكون كذلك. ومنهم من يجعل جوابه فيما تأخر؛ وهو قوله: ومن يكفر به من الأحزاب، كأنه يقول: أفمن كان على بينة من ربه، كمن يكفر به من الأحزاب،^٥ أي لا يكون كذلك. وقالوا: يجوز تقديم الجواب وتأخيره، كقوله: أَمْ مَنْ هُوَ قَانِثٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ،^٦ لم يخرج لهذا أيضا جواب التصريح. ثم اختلفوا في جوابه. قال بعضهم: جوابه فيما تأخر في قوله: قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. [فقوله:] أَمْ مَنْ هُوَ قَانِثٌ، وَصَفَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ.^٧ فكانه يقول: أفمن يعلم^٨ كمن لا يعلم. ومنهم من يجعل جوابه في قوله: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِيَ مَا كَانَ يُدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ،^٩ يقول: أفمن^{١٠} جعل لله أندادا وضل^{١١} عن سبيله وصار من أصحاب النار كمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما، أي ليسا بسواء. وقال مقاتل: ليس الذي على بيان من ربه كالذي مواعده النار.^{١٢} والله أعلم.

^١ سورة النحل، ١٦/١٧.

^٢ سورة الرعد، ١٣/١٩.

^٣ سورة يونس، ١٠/١٥.

^٤ ع م - يقول أفمن كان على بينة من ربه كمن يريد الحياة الدنيا وزينتها.

^٥ م: به الأحزاب.

^٦ (هم من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب) (سورة الزمر، ٣٩/٩).

^٧ ك: الذين لا يعلمون.

^٨ ك: قال.

^٩ ع + يعلم.

^{١٠} سورة الزمر، ٣٩/٨.

^{١١} جميع النسخ: من.

^{١٢} ع م: وأضل.

^{١٣} يقول مقاتل بن سليمان: «ليس الذي عمل على بيان من ربه كالكافر بالقرآن مواعده النار، ليسوا بسواء» (تفسير مقاتل، ٢/٢٧٦).

وجائز أن يكون على طرح الألف: فمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى، الآية، يقول: فمن كان على بيان من ربه،^١ أولئك يؤمنون به. ثم قوله: ^٢ بينة من ربه ويتلوه شاهد منه، قال بعضهم: دين من ربه، أي [هل يكون] من كان على دين من الله، ويتلوه شاهد منه، أي يتلو^٣ لما هو عليه من الدين^٤ شاهد منه كمن كان على دين الشيطان ولا شاهد له عليه؟ وقال بعضهم: قوله: أقمن كان على بينة من ربه، أي على برهان من ربه وحجج، ويتلوه شاهد منه، على ذلك كمن لا على برهان من ربه ولا^٥ حجج^٦ ولا^٧ شاهد^٨ له على ذلك. ثم^٩ قال بعضهم: قوله: يتلوه شاهد منه، جبريل أو ملك غيره يتلو^{١٠} عليه القرآن. وقال بعضهم: يتلوه شاهد منه، لسانه. وقال بعضهم: يتلوه شاهد منه،^{١١} هو القرآن^{١٢} ونحوه. ثم قوله: ^{١٣} أقمن كان على بينة من ربه، يحتمل أصحاب عيسى الذين آمنوا به، ومن قبله كتاب موسى، أصحاب التوراة الذين آمنوا به،^{١٤} أولئك يؤمنون به،^{١٥} أي هؤلاء الذين آمنوا بهؤلاء هم الذين يؤمنون بمحمد عليه أفضل الصلوات وبما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم. وقوله عز وجل: ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة، قيل فيه بوجه. قيل: ومن قبل^{١٦} القرآن كتاب موسى، جاء به جبريل إلى موسى كما جاء بهذا القرآن، إماما، يُقتدى به، ورحمة،

^١ م - كالذي موعده النار والله أعلم وجائز أن يكون على طرح الألف فمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى الآية يقول فمن كان على بيان من ربه.

^٢ ن م: وقوله.

^٣ ع م: منه يتلو.

^٤ ع: من الذين.

^٥ ع: وله شاهد.

^٦ ك - ولا.

^٧ ك: وحجج.

^٨ عم - ولا.

^٩ ع م: وشاهد.

^{١٠} ع - ثم.

^{١١} ع: يتلوا.

^{١٢} م - لسانه وقال بعضهم يتلوه شاهد منه.

^{١٣} ع - وقال بعضهم يتلوه شاهد منه لسانه وقال بعضهم يتلوه شاهد منه هو القرآن.

^{١٤} ن: وقوله.

^{١٥} ك - به.

^{١٦} ع + أي هؤلاء الذين آمنوا به أولئك يؤمنون به.

^{١٧} ن ع - قيل.

[٣٤١] من العذاب لهم. ويحتمل قوله: ومن قبله، يعني قبل القرآن، كتاب موسى، التوراة، / إماما، فيها أنباء هذا القرآن وأنباء محمد أنه رسول، كقوله: يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ،^١ وقوله: يَغْرِفُونَهُ كَمَا يَغْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ،^٢ وأمثاله.^٣ وعن ابن عباس رضى الله عنه قال: إماما ورحمة، كان كتاب موسى وهو التوراة إماما يُقْتَدَى به، وكان رحمة. أولئك يؤمنون به، قال: أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين آمنوا به من أهل الكتاب وغيرهم. ويحتمل قوله: أولئك يؤمنون به، أي مؤمنو أهل التوراة، يؤمنون بالقرآن ويقتدون به كما آمنوا بالتوراة واقتدوا بها.

وقوله عز وجل: ومن يكفر به، أي بالقرآن، من الأحزاب، الأحزاب: الفرق والأصناف. يحتمل ومن يكفر به، أي بالقرآن من الفرق. ويحتمل يكفر به، أي بمحمد. ويحتمل الدين الذي هو عليه ويدعوهم إليه. فالنار موعده، إن مات على ذلك.^٤ وأما إذا أسلم^٥ ومات على الإسلام فلا تكون النار موعده.

وقوله عز وجل: فلا تك في مِرَّةٍ منه، يحتمل قوله:^٦ [منه] الوجوه الثلاثة التي ذكرنا من الدين والقرآن والني. ^٧ [ثم الخطاب] يحتمل للنبي نفسه. ويحتمل الخطاب غيره لما ذكرنا في قوله: فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ،^٨ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ،^٩ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ،^{١٠}

^١ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزّروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون ﴿سورة الأعراف، ١٥٧/٧﴾.

^٢ الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ﴿سورة البقرة، ١٤٦/٢﴾ وسورة الأنعام، ٢٠/٦.

^٣ جميع النسخ + ويحتمل قوله إماما ورحمة.

^٤ جميع النسخ: أي مؤمني.

^٥ م - على ذلك.

^٦ ع: إذا سلم.

^٧ ن ع م: يكون.

^٨ ع م: في قوله.

^٩ ع م: الذي.

^{١٠} ك ن: والنهي.

^{١١} جميع النسخ: هو.

^{١٢} سورة البقرة، ١٤٧/٢؛ وسورة الأنعام، ١١٤/٦؛ وسورة يونس، ٩٤/١٠.

^{١٣} سورة الأنعام، ١٤٦/٦؛ وسورة يونس، ١٠٥/١٠؛ وسورة القصص، ٨٧/٢٨.

^{١٤} وإن كان سخط عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبقي نَفَقًا في الأرض أو مَلْجَأًا في السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين ﴿سورة الأنعام، ٣٥/٦﴾.

وأمثاله، فكَذَلِكَ هذا. وقد ذكرنا^١ أن العصمة لا تُزِيلُ النهي والأمر، بل تزيدهما؛ لأن بالعصمة تَظْهَرُ^٢ موافقة^٣ الأمر ومخالفة النهي والمحذور.

وقوله عز وجل: إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ، يحتمل القرآن، ويحتمل الدين الذي عليه ويدعوهم إليه، ويحتمل هو نفسه الحق من ربه،^٤ ولكن أكثر الناس لا يؤمنون.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا، هو ما ذكرنا^٥ أن لا أحد أظلم على نفسه ممن أخذ نفسه من معبوده^٦ وشغلها في عبادة من لا يملك له نفعاً إن عبده، ولا ضراً إن ترك عبادته. أو يقول: لا أحد أظلم على نفسه ممن ألقى نفسه الطاهرة^٧ في عذاب الله ونقمته أبداً بافترائه على الله. وبالله العصمة والقوة. وفي التأويل: لا أحد أظلم على نفسه ممن افترى على الله^٨ كذباً. وفي المعنى: لا أحد أفحش ظلماً ممن افترى على الله كذباً، بعد معرفته أن جميع ما له من الله.

وقوله عز وجل: أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ، أي أولئك الذين تُعْرَضُ^٩ أعمالهم على أنفسهم عند ربهم. فإن وافقت أعمالهم ما في شهادة خَلَقْتَهُمْ أُدْخِلُوا الجنة، وإن خالفت أعمالهم شهادة خَلَقْتَهُمْ أُدْخِلُوا النار. تُعْرَضُ أعمالهم^{١٠} على أنفسهم عند ربهم، لأن الله عز وجل عالم بما كان منهم من الأعمال والأقوال. على ربهم، أي عند ربهم، كقوله: وَلَوْ تَرَى إِذْ وُفِّقُوا عَلَى رَبِّهِمْ،^{١١} أي عند ربهم. وتأويله ما ذكرنا: يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ، لأنفسهم،

^١ انظر تفسير الآية من سورة النساء، ١٠٥/٤.

^٢ ن ع م: يظهر.

^٣ م: بموافقة.

^٤ أي يكون الضمير في "إنه" ضمير الشأن ويفيد معنى التحقيق.

^٥ انظر تفسير الآية من سورة الأنعام، ٢١/٦، ٩٣.

^٦ أي منع نفسه من عبادة ربه.

^٧ ن: الظاهرة.

^٨ ن - ونقمته أبداً بافترائه على الله وبالله العصمة والقوة وفي التأويل لا أحد أظلم على نفسه ممن افترى على الله.

^٩ ع: تعرضوا.

^{١٠} ع م - أعمالهم.

^{١١} ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وُفِّقُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَ فَنُوفُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٣٠/٦).

لأنهم إنما يؤمرون ويُنهَوْنَ ويُمتَحَنُونَ لأنفسهم ولمنفعة أنفسهم. فيكون عَرْضُهُمْ^١ لهم.^٢
 أو أن يكون قوله [بمعنى] أولئك يُعَرِّضُونَ على ما وعدهم ربهم في الدنيا. أو يقول:^٣
 أولئك يُعَرِّضُونَ، لأنفسهم، على ربهم، من غير غيبة كان منه. والله أعلم.
 وقوله عز وجل: ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم، اختلف فيه. قيل:
 الأشهاد الرسل والأنبياء. وقال بعضهم: الأشهاد الملائكة، وقال بعضهم: الأشهاد المؤمنون.
 فمن قال: هم الأنبياء والمؤمنون، فهو كقوله:^٤ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ
 عَلَيْكُمْ شَهِيدًا،^٥ وكقوله: وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا.^٦ ومن قال: هم الملائكة، [فهو]
 كقوله: مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ،^٧ وقوله: وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ،^٨
 الآية، ونحوه. ومعناه - والله أعلم - أنه^٩ تُعَرِّضُ أَعْمَالَهُمْ وَأَقْوَالَهُمْ^{١٠} على أنفسهم؛ فإن أقروا
 بها بُعِثُوا إِلَى النَّارِ، وإن أنكروا يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ ما ذكر من الشهداء، فإن أنكروا يقال لهم:^{١١}
 اقْرَأْ كِتَابَكَ،^{١٢} الآية، فإن أنكروا ذلك فعند ذلك تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ جَوَارِحُهُمْ، كقوله: يَوْمَ
 تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ،^{١٣} الآية. ويحتمل أن يكون^{١٤} الملائكة نَادَوْا فِي مَلَأَ
 الخلق قبل أن يدخلوا النار: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم. ويحتمل [أن يكون] ما ذكر
 في شهادة^{١٥} الذين كانوا مُؤَكِّلِينَ بكتابة أعمالهم وأقوالهم^{١٦} يخبرون مما كتبوا في الكتب.

^١ ع: غرضهم.

^٢ ن - لهم.

^٣ ن + أو يقول أولئك يعرضون على ما وعدهم ربهم في الدنيا.

^٤ ع م: لقوله.

^٥ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (سورة البقرة، ١٤٣/٢).

^٦ ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (سورة النساء، ٤١/٤).

^٧ سورة ق، ١٨/٥٠.

^٨ ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ. كِرَامًا كَاتِبِينَ. يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (سورة الانفطار، ١٠/٨٢-١٢).

^٩ ع م: أن قوله.

^{١٠} ك: أقوالهم وأعمالهم.

^{١١} جميع النسخ: له.

^{١٢} ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (سورة الإسراء، ١٤/١٧).

^{١٣} ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة النور، ٢٤/٢٤).

^{١٤} ن ع: أن تكون.

^{١٥} ك: من شهادة.

^{١٦} م: وأقوالكم.

وقوله عز وجل: **أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ؛** اللعنة قال بعضهم: هي الطرد عن جميع المنافع والإبعاد عن رحمة الله في الدنيا [أي] عن دينه^١ وفي الآخرة^٢ عن ثوابه. وقال بعضهم: اللعنة هي العذاب.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: **الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ؛** يصدون يحتمل وجهين. يحتمل^٣ أن أعرضوا هم بأنفسهم عن دين الله، ويحتمل [أنهم] صرفوا^٤ الناس عن دين الله. لكنه يتبين ذلك بالمصدر أنه أراد ذا أو ذا. يقال في الإعراض بنفسه: صَدَّ يَصُدُّ صُدُودًا، كقوله: يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا^٥. ويقال في صرف غيره: صَدَّ يَصُدُّ صَدًّا.

وقوله عز وجل: **يَبْغُونَهَا عِوَجًا،** قال بعضهم: هم^٦ بغاة على دين الله بالخور. وقال بعضهم: يبغون من الناس^٧ الميل عن دين الله إلى دينهم، فذلك هو بَغْيُ الْعِوَجِ. كل سبيل غير سبيل الله فهو عِوَجٌ وَبَغْيٌ، كأنه قال: يبغون سبيلا غير سبيل الله. وهم بالآخرة هم كافرون، في الدنيا.^٨

﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُفْجِرِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [٢٠]

وقوله عز وجل: **أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا / مُفْجِرِينَ فِي الْأَرْضِ،** أي أولئك لم يكونوا مُفْجِرِي اللَّهِ [٣٤١ظ] في الدنيا من أن يعذبهم ويتقم منهم إن شاء. والثاني أولئك لم يكونوا سابقي الله في الآخرة في دفع العذاب عن أنفسهم. وجائز أن تكون^٩ الآية في الأئمة منهم والجبابة، يخبر أنهم غير معجز^{١٠} في الله فيما يريد منهم من التعذيب لهم.

^١ ن ع م - عن دينه.

^٢ ع - وفي.

^٣ ع: والآخرة.

^٤ ع م - يحتمل.

^٥ م: إذا عرضوهم.

^٦ م: صرف.

^٧ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ (سورة النساء، ٦١/٤).

^٨ م - هم.

^٩ ك: من الناء ن ع م: من النساء.

^{١٠} م - في الدنيا.

^{١١} ك ن م: أن يكون.

^{١٢} ك ع م: غير معجزين.

وقوله عز وجل: وما كان لهم من دون الله من أولياء، هم حسبوا أن أولئك الذين عبدوهم^١ دون الله يكونون لهم أولياء؛ لأنهم يقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله،^٢ وما تعدُّهم إلا ليُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى.^٣ كانوا يطمعون في شفاعة الأصنام التي كانوا يعبدونها، أو الذين اتبعوهم يكونون لهم أولياء. فأخبر أن ليس لهم أولياء على ما ظنوا وحسبوا، بل يكونون لهم أعداء، كقوله: وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً،^٤ وأمثاله كثير، وكقوله: ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا،^٥ وكقوله: وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا - أي لم يكن لهم ما طمعوا، وقوله - سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا،^٦ صاروا لهم أعداء على ما ذكر. ويحتمل وما كان لهم من دون الله من أولياء، أي لا ينفعهم ولاية من اتخذوا أولياء، كقوله: فَمَا تَتْلُوهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ،^٧ ونحوه.

وقوله عز وجل: يُضَاعَفْ لَهُمُ الْعَذَابُ، هذا يدل على أن قوله: الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ،^٨ في الأئمة الذين صرفوا الناس عن دين الله؛ لأنه أخبر أنه يُضَاعَفْ لَهُمُ الْعَذَابُ. وهو يحتمل وجهين. أحدهما لما ضلُّوا هم^٩ بأنفسهم، والآخرا لما صرفوا الناس عن دين الله. وقوله عز وجل: ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون، قالت^{١٠} المعتزلة فيه بوجهين. أحدهما أنهم كانوا يسمعون ويبصرون، لكنه أخبر^{١١} [أنهم] لا يستطيعون السمع^{١٢}

^١ ن ع م: عبدوا.

^٢ ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ (سورة يونس، ١٠/١٨).

^٣ ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٤ م: والذين.

^٥ ﴿وإذا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ (سورة الأحقاف، ٦/٤٦).

^٦ ﴿وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودةً بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ومأواكم النار وما لكم من ناصرين﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٢٥).

^٧ ﴿واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عِزًّا. كلا سيعفون بعبادتهم ويكونون عليهم ضِدًّا﴾ (سورة مريم ٨١/٨٢).

^٨ سورة المدثر، ٤٨/٧٤.

^٩ الآية السابقة.

^{١٠} م: لما ضلُّوهم.

^{١١} م: قال.

^{١٢} ك ع: قال؛ م: قالوا.

^{١٣} ن - وما كانوا يبصرون قالت المعتزلة فيه بوجهين أحدهما أنهم كانوا يسمعون ويبصرون لكنه أخبر لا يستطيعون السمع.

ولا يبصرون استقلا منهم لذلك. وهو كما يقول الرجل: ^١ ما أستطيع أن أنظر إلى فلان ولا أسمع كلامه، وهو ناظرٌ إليه سامعٌ كلامه، لكنه يقول ذلك لاستقلا النظر إليه وسماع كلامه. فعلى ذلك الأول، كانوا يسمعون ويبصرون، لكنهم كانوا يستقلون السمع والنظر إليهم. فنفى عنهم ^٢ ذلك. والثاني ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون، أي كانوا كأنهم لا يستطيعون السمع ولا النظر. وهو ما أخبر أنهم ضُمُّ بَكْمٌ عُمِيٌّ. ^٣ كانوا يتصامون ويتعامون [عن] الحق. وأما عندنا فالجواب ^٤ للتأويل الأول أنهم كانوا لا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون السماع سمع الرحمة والنظر إليه بعين الرحمة والقبول، فهم من ذلك الوجه كانوا لا يستطيعون. والثاني يحتمل سمع القلب وبصر القلب. وهم كانوا لا يستطيعون السمع سمع القلب وبصر القلب، كقوله: فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ. ^٥ وهذه الاستطاعة عندنا هي استطاعة الفعل لا استطاعة ^٦ الأحوال، إذ جوارحهم كانت سليمة صحيحة. فدل أنها الاستطاعة التي بها يكون الفعل لما ذكرنا. وفي حرف ابن مسعود رضى الله عنه: يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع. ثم سئل الحسن عن ذلك فقال: هو قول الله: الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا، ^٧ إذا سمعوا الوحي تَقَنَعُوا ^٨ في ثيابهم، فلم يستطيعوا احتمال ذلك. وفي حرف حفصة: وما كانوا يستطيعون السمع، بالواو. وأما في حرف ابن مسعود فظاهر ^٩ تأويله، أي يضاعف لهم العذاب، بما كانوا ^{١٠} يستطيعون السمع، فلم يسمعوا عنادا وإبطاء. وأصله ما كانوا يستطيعون السمع ^{١١} المكتسب والبصر المكتسب.

^١ ع م - الرجل.^٢ جميع النسخ: فنفاهم.^٣ سورة البقرة، ١٨/٢، ١٧١.^٤ جميع النسخ: الجواب.^٥ ع م - كانوا.^٦ سورة الحج، ٤٦/٢٢.^٧ ع - الفعل لا استطاعة.^٨ سورة الكهف، ١٠١/١٨.^٩ ن: تعتعوا.^{١٠} ك ن ع: ظاهر.^{١١} ع: ما كانوا.^{١٢} م - بالواو وأما في حرف ابن مسعود فظاهر تأويله أي يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع فلم يسمعوا عنادا وإبطاء وأصله ما كانوا يستطيعون السمع.

فعدنا^١ ما ذكر^٢ من السمع والبصر هو السمع المكتسب والبصر المكتسب والحياة المكتسبة؛ لأن سمع الآخرة وحياتها مكتسبة،^٣ وحياة الدنيا وسمعها وبصرها مخلوقة.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: أولئك الذين خسروا أنفسهم، في الدنيا والآخرة. أما في الدنيا فعبادتهم غير معبودهم الذي كان منه جميع النعم والمنافع، وما لحقهم بذلك من الدُّل والضَّغار. وأما في الآخرة فالعذاب والهوان الدائم بدلًا عن النعم الدائمة. وَصَلَّ عَنْهُمْ، أي بطل عنهم، ما كانوا يفترون، [كقوله]: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ،^٤ وَمَا تَعْبُدُهُمْ^٥. الآية، وأمثاله.

﴿لَا جَزْمَ لَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: لَا جَزْمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِسُونَ، قال أبو غرَسَجَة: لَا جَزْمَ، واجب من الكلام، أي لَحَقَّ^٦ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِسُونَ. وقال بعضهم: لَا جَزْمَ، أي نَعَمْ، أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِسُونَ. وقال القَرَاء: قوله: لَا جَزْمَ، أي لَا يُدْ، لكن^٧ الناس أكثرُوا استعماله، فصار في مُتَعَارَفِهِمْ: 'حَقًا'. 'و' لَا يُدْ "في الحقيقة "حَقًا"، لأنه إذا كَانَ لَا بُدَّ فَهُوَ حَقٌّ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ

فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ، تأويله -والله أعلم- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا، بالله وجميع ما أنزل على رسوله، وعملوا الصَّالِحَاتِ،

^١ جميع النسخ: عندنا.

^٢ م: وما ذكر.

^٣ ك: مكتسب؛ ن ع م: مكتسبًا.

^٤ جميع النسخ: والسمع والبصر.

^٥ جميع النسخ: عبادتهم.

^٦ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٨/١٠).

^٧ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٨ ن: أي بحق.

^٩ ع م: ولكن.

^{١٠} ع: فصا في معارفهم.

^{١١} معاني القرآن للفراء، ٣٢٨/١.

ولزموا ذلك حتى صاروا إلى الله، أولئك أصحاب الجنة. وهو كقوله: وَإِنِّي لَعَفَاؤٌ لِمَنْ تَابَ
وَأَمَّنْ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى،^١ أي من تاب من الشرك وآمن بالله وعمل صالحا ثم اهتدى،
أي ثم لزم ذلك حتى صار^٢ إلى الله هكذا. فعلى ذلك قوله: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ، أي^٣ لزموا ذلك كله / حتى صاروا إلى الله. ويحتمل قوله: ثُمَّ اهْتَدَى، [١٣٤٢]
سنن الذين أولئك كذا.

وقوله عز وجل: وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ، اختلف فيه. قال بعضهم: الإخبات التخشُّع والتواضع،
أي تخشَّعوا وتواضعوا قَرَفًا مِنْ رَبِّهِمْ. وقال بعضهم: أَخْبَتُوا، أي اطمأنوا على ذلك، أولئك
كذا. وعن ابن عباس رضى الله عنه: أَخْبَتُوا، قال: خافوا من ربهم.^٤ وقال القُتَيْبِيُّ: أَخْبَتُوا،
أي تواضعوا لربهم. وقال: الإخبات التواضع والوقار.^٥ وقال أبو عَوْسَجَةَ: الإخبات التوبة،
والمُخْبِتِ التائب. وقال غيرهم: الإخبات الإنابة، أَخْبَتُوا، أي أنابوا إلى الله. وبعضه قريب
من بعض. ومن قال: الإخبات هو التواضع والخشوع، فمعناه -والله أعلم- أي تواضعوا وخشعوا
بالإجابة إلى ما دعاهم إليه ربهم وتَدَبَّهَم إليه.

﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٤]
وقوله عز وجل: مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ، أي الصنفين اللذين^٦ سبق وصفهما. وهو قوله: مَنْ
كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا،^٧ الآية، فهو وصف الكافر. والفرق الآخر قوله: أَفَمَنْ
كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ،^٨ إلى آخر ما ذكر، وفيه وصف المؤمن. أو يكون وصف الكافر
ما ذكر: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ - إلى قوله - وَصَلَّ
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ.^٩ هو وَصَفُ أحد الفريقين، وهم الكفار. والفرق الآخر ما ذكر:

^١ سورة طه، ٨٢/٢٠.

^٢ ك: حتى صاروا؛ ع: حتى صارو.

^٣ م - أي.

^٤ تفسير الطبري، ٢٤/١٢.

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٢.

^٦ ن م: الذين.

^٧ سورة هود، ١٥/١١.

^٨ سورة هود، ١٧/١١.

^٩ سورة هود، ٢١-١٨/١١.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ.^١ هذان^٢ - والله أعلم - الفريقان^٣ اللذان^٤ ضُرِبَ مَثَلُهُمَا بِالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ^٥ والبصير والسميع.^٦ ثُمَّ وَجْهٌ ضَرْبٌ مَثَلٍ^٧ الكافر بالأعمى والأصمِّ المؤمن بالبصير والسميع^٨ فهو - والله أعلم - أن الكافر أعمى القلب وأصمِّ السمع، لم يبصر ما غاب عنه من الموعود، ولا سَمِعَ ما غاب عنه من الموعود.^٩ إنما أبصر^{١٠} ظواهر الأمر، وكذلك إنما سمع ظواهر من الأمور وباديتها. لم ينظر إلى الغائب من الموعود، ولا سَمِعَ ذلك. وهو لم يُخْلَقْ لمعرفة ذلك الظاهر خاصة، إنما خُلِقَ لِمَا وُعد وأُوعِد في الغائب. والمؤمن أبصر ذلك الغائب، وسمع ما غاب من الموعود. فيقول: كما لم يَسْتَوِ^{١١} عندكم في الظاهر البصير والأعمى والسميع^{١٢} والأصمِّ لم يَسْتَوِ من كان أعمى^{١٣} القلب بما غاب^{١٤} [و] بصير^{١٥} القلب بذلك. ولم يَسْتَوِ أيضا من به صَمَمَ القلب [و] من كان سميعا بذلك.

أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، أنهما لا يستويان.^{١٦} أو يقول: أفَلَا تَذَكَّرُونَ، أي أفلا تتعظون^{١٧} بما نزل من القرآن وتنتهون^{١٨} عما تُنتهون.^{١٩} والله أعلم.

^١ سورة هود، ٢٣/١١.

^٢ ن ع م: هذا.

^٣ ك - وهم الكفار والفريق الآخر ما ذكر إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم هذان والله أعلم الفريقان؛

ن ع م: الفريقين.

^٤ ك ن ع: اللذين؛ م: الذين.

^٥ ع م - والأصم.

^٦ ك: والسميع والبصير.

^٧ م - مثل.

^٨ ع: بالسميع والبصير.

^٩ م - ولا سمع ما غاب عنه من الموعود.

^{١٠} م: وإنما أبصر.

^{١١} ع م: كما يسبق.

^{١٢} ن ع: والسمع.

^{١٣} ن ع م: عمى.

^{١٤} ن ع م: كان.

^{١٥} ن ع م: بصر.

^{١٦} ن ع م: لم يستويان.

^{١٧} ن: فلا تتعظون.

^{١٨} ع م: وتنتهون.

^{١٩} ن ع م: تنتهون.

وفي قوله: مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ والبصير والسميع هل يستويان مَثَلًا أفلا تذكرون، وجوه من الأسئلة.^١ أحدها أن يقال: كيف احتج عليهم وهو ما ذكر أنهم عُُمَيَانُ وَصَمٌ أو كَالْعُمَيَانِ وَالصَّمِ، ولا يُكَلِّفُ^٢ الأعمى الإبصار والنظر، ولا الأصمُّ^٣ السماع؟ والثاني يقولون: إنا بُصْرَاءُ سَمْعَاءُ^٤ ليس بنا صَمٌّ ولا عَمَى، بل أنتم الْعُمَيَانِ وَالصَّمِ؟ والثالث كيف ذكر المَثَلُ لهم وهم لا يتفكرون ولا ينظرون في المَثَلِ ولا يلتفتون إليه؟

أما جواب الأول بأنه احتج عليهم لأنهم تركوا اكتساب بصر الآخرة وسماع الآخرة. فنفى عنهم السمع والبصر والحياة؛ لأنه^٥ بالبصر^٦ المخلوق يكتسب بصراً في الدين وسمعاً في أمر الدين وحياة الدين، فيصير بذلك مكتسباً للحياة^٧ الدائمة والبصر الدائم والسمع الدائم. فيكونون في الآخرة بُصْرَاءُ سَمْعَاءُ^٨ أحياء، كقوله: اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ.^٩ والثاني نفى عنهم هذه الحواس لأنهم لم ينتفعوا بها؛ لأن هذه الحواس إنما أُنشئت لهم وُحِّلقت لينتفعوا بها، وهو المقصود^{١٠} بإنشائها، فإذا تركوا الانتفاع بها فكأنها^{١١} ليست لهم.

وأما جواب ما قالوا: إنا بُصْرَاءُ وَسَمْعَاءُ وَأَنْتُمْ الْعُمَيَانِ وَالصَّمِ؛ فيقال لهم: إن أهل الإسلام إذا سمعوا ذلك قد اشتغلوا بالتفكير فيما قرع أسماعهم من الآيات والنظر فيها، وأنتم لا، بل تَعَامَوْا عنها وَتَصَامَوْا. فدل تفكيرهم ونظرهم فيها على أنهم بُصْرَاءُ وَأَحْيَاءُ وَسَمْعَاءُ،^{١٢} وأنتم يا أهل الكفر الْعُمَيَانِ وَالصَّمِ والأُموات. والثاني أن هذه الآيات إنما نزلت في حاجة أهل مكة، وهم قد علموا أن آباءهم لم يكونوا حُكَمَاءَ وَلَا عُلَمَاءَ،^{١٣} فلم يكونوا ما ذكر: بُصْرَاءَ وَلَا أَحْيَاءَ وَلَا سَمْعَاءَ،

^١ ن ع م: من الأسئلة.

^٢ ع: ولا تكلف؛ م: ولا يتكلف.

^٣ م: ولا الصم.

^٤ ك: إنا سمعاء بصراء.

^٥ أي لأن الإنسان.

^٦ ك: يبصر؛ ن ع م: يبصر.

^٧ جميع النسخ: مكتسب الحياة.

^٨ ع: وسمعاء.

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ (سورة الأنفال، ٢٤/٨).

^{١٠} م - المقصود.

^{١١} ن ع م: كأنها.

^{١٢} ن: وسماء؛ ع م: وسمعاء وأحياء.

^{١٣} م: ولا علما.

فصاروا صُماً عُمياناً أمواتاً. ولأن أحد^١ الفريقين لا محالة ما ذكر: نحن أو هم، ثم قد استَوَوْا في هذه الدنيا، وفي العقل والحكمة التفريق بينهما^٢، فدل أنهم بما ذكر أولى.
وأما جواب ذكر المَثَل لهم على علمٍ منهم أنهم لا يقبلون المَثَل ولا ينظرون، بأنه إنما ذكر لأهل الإسلام، ولأن ذكر المَثَل به ربما يبعثهم على النظر فيه والتفكير.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه، أخبر أنه أرسله إلى قومه ولم يفهم منه الإرسال^٣ من مكان إلى مكان. وكذلك قوله: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ^٤، ولم يكن بجيئه من مكان إلى مكان. فهذا يدل أنه لا يفهم من ذكر المجيء الانتقال من مكان إلى مكان، وكذلك الإرسال.^٥
وقوله عز وجل: إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ، أي نذير لمن عصى بالنار وبعقابه، يَتَّبِعُ الإنذار.

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: أَنْ لَا تَعْبُدُوا، أي لا تجعلوا عبادتكم إلا لمعبود هو معبود بشهادة خلقتكم؛ لأن خلقتكم^٦ تشهد على أنه هو المستحق للعبادة، / لا مَنْ تعبدون من الأصنام والأوثان. ويحتمل قوله: أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ، أي وجدوا الله ولا تصرفوا الألوهية إلى غيره. والله أعلم.
وقوله عز وجل: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ، أضاف الألم إلى اليوم واليوم ليس بمؤلم. لكنه^٧ - والله أعلم - أضاف إليه [لأن] ما فيه^٨ يؤلم. وهو كقوله: ^٩وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا^{١٠}.

^١ ع: إحدى.

^٢ أي بين الفريقين.

^٣ ك: الإسمال.

^٤ سورة التوبة، ١٢٨/٩.

^٥ لعل المؤلف رحمه الله يريد أن يشير إلى بعض الصفات الإلهية التي تشير بظواهر معناها إلى أفعال البشر، كقوله تعالى: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب... فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا﴾ (سورة الحشر، ٢/٥٩)، وقوله: ﴿وجاء ربك والملك صفا صفا﴾ (سورة الفجر، ٢٢/٨٩)، وقوله: ﴿إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم﴾ (سورة نوح، ١/٧١).

^٦ ك ن: خلقتهم؛ ع م - لأن خلقتهم.

^٧ ك: ولكنه.

^٨ جميع النسخ: لما فيه.

^٩ م - وهو.

^{١٠} م: وكقوله.

^{١١} سورة الأنعام، ٩٦/٦.

والليل لا يُسْكُن ولا يوصف به،^١ لكنه يُسْكُن فيه. وكذلك قال: وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا،^٢ والنهار لا يُبْصِر، لكنه يُبْصِر فيه. فعلى ذلك قوله: يَوْمَ أَلِيمٍ، لما فيه يكون العذاب الأليم.

وقوله عز وجل: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ؛^٣ الخوف على غيره^٤ لا يكون في الحقيقة خوفاً، وكذلك الرجاء في غيره لا يكون في الحقيقة^٥ رجاء. وعلى^٦ نفسه يكون في الحقيقة خوفاً ورجاءً لما يلحقه ضرر في نفسه إن حلَّ^٧ به ذلك^٨ ويلحقه نفع. فيكون الخوف على نفسه^٩ حقيقة خوفاً والرجاء حقيقة رجاء. وأما على غيره^{١٠} [فلا] لما لا يلحقه ضرر وإن حلَّ ذلك بغيره،^{١١} ولا ينال من النفع في الرجاء إن نال^{١٢} ذلك الغير. لكنه يخرج على وجهين. أحدهما على العلم، أي إني أعلم أنه ينزل بكم العذاب، نحو قوله: وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا،^{١٣} أي علمتم، وقوله: فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ،^{١٤} أي فإن علمتم أن يضئعا حدود الله. والثاني يخاف عليهم^{١٥} إشفاقاً منه؛ لأنَّ الخلق مجبلوا على أن يتألم بما يحل بغير حتى لا يكون في وُسع بعضي أن يروا ذلك في غيرهم.^{١٦} على هذين الوجهين يخرج الخوف على غيره.^{١٧} وفي الخوف رجاء، وفي الرجاء خوف، لأن الخوف إذا لم يكن فيه رجاء فهو إياس.

^١ ع م - به.

^٢ سورة يونس، ٦٧/١٠؛ وسورة النمل، ٨٦/٢٧؛ وسورة المؤمن، ٤٠/٦١.

^٣ جميع النسخ + أي.

^٤ جميع النسخ: في غيره.

^٥ ن - خوفاً وكذلك الرجاء في غيره لا يكون في الحقيقة.

^٦ جميع النسخ: وفي.

^٧ م: إن جعل.

^٨ م + لغيره.

^٩ جميع النسخ: في نفسه.

^{١٠} ك ن م: في غيره - ع - لا يكون في الحقيقة رجاء وعلى نفسه يكون في الحقيقة خوفاً ورجاء لما يلحقه ضرر في نفسه إن حل به ذلك ويلحقه نفع فيكون الخوف على نفسه حقيقة خوف والرجاء حقيقة رجاء وأما على غيره.

^{١١} ن ع م: لغيره.

^{١٢} ع: أي نال.

^{١٣} ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ (سورة النساء، ٣٥/٤).

^{١٤} ﴿الطَّلَاقُ مِزَانٌ فِيمَا بَيْنَكُمْ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (سورة البقرة، ٢٢٩/٢).

^{١٥} م: عليكم.

^{١٦} جميع النسخ: في غيره.

^{١٧} ن: في غيره.

قال^١ الله عز وجل: إِنَّهُ لَا يَنفَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ^٢. والرجاء إذا لم يكن فيه خوف^٣ فهو أَمْن. قال^٤ [الله عز وجل]: فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ^٥.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّیِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [٢٧]

وقوله عز وجل: فقال الملأ الذين كفروا من قومه، قيل: أشراف قومه وأئمتهم، ما نراك إلا بشرا مثلاً؛ وكذلك قال عامة القوم لرسلم الذين بُعثوا إليهم: مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا^٦. كان هذا احتجاجهم في رد الرسالات^٧. يحتجون على الرسل فيقولون -والله أعلم- إن الرسل في الشاهد إنما يجيئون^٨ من عند المرسل، وأنتم نشأتم^٩ بين أظهرنا، لم تأتونا من أحد في الظاهر. والرسول هو الذي يأتي من عند غير^{١٠}. ويكون للرسول^{١١} خصوصية^{١٢} عند المرسل، ولا نرى لك خصوصية لا في الخلقة ولا في القدرة والمال وغيره. فكيف بُعثتم إلينا رسلاً دون أن تُبعث^{١٣} نحن إليكم رسلاً، إذ أنتم ونحن في الخلقة سواء، وفي الأمور الظاهرة سواء؟ أو نحوه^{١٤} من الكلام. احتجوا^{١٥} على رسلم في رد الرسالة. وكذلك كان عادة الكفرة يقولون للرسل. إذا لزمتم الحجة وأقيم عليهم نسبوها إلى السحر، ونسبوا الرسل [إلى] أنهم بشر مثلهم. فجواب هذا كله ما ذكر: إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^{١٥}.

^١ ع م: وقال.

^٢ سورة يوسف، ٨٧/١٢.

^٣ - فهو إياس قال الله عز وجل إنه لا يياس من روح الله إلا القوم الكافرون والرجاء إذا لم يكن فيه خوف.

^٤ ن ع م: وقال.

^٥ سورة الأعراف، ٩٩/٧.

^٦ ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ (سورة يس، ١٥/٣٦).

^٧ م: الرسالة.

^٨ ن ع م: يجيئون.

^٩ ع م + من.

^{١٠} م: للرسل.

^{١١} ن: خصوصيته.

^{١٢} ن: أن يبعث.

^{١٣} ع: أو نحو.

^{١٤} ع م: واحتجوا.

^{١٥} ﴿قَالَتْ لَهُمْ رَسْمُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فليتوكل المؤمنون﴾ (سورة إبراهيم، ١١/١٤).

وما قال لهم نوح: يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِي،^١ أَيَّ آتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ^٢ وجعل لي بينة وبرهاناً^٣ على ما آتاني رحمة من عنده. بمثل هذا يُحْتَجَّ عليهم. ويقال أيضاً: إنكم لا تتكبرون فضل الله وتخصيص بعض على بعض لما جعلكم أئمة ورؤساء بأمور الدنيا على غيركم.^٤ فكيف تتكبرون فضل الله وتخصيص بعض على بعض بفضل الدين والرسالة؟ وقوله عز وجل: وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي، احتجوا أيضاً في رد الرسالة، يقولون: إن الأراذل هم أتباع لكل من دعاهم وأهل طاعة لكل متبوع. فليس في اتباع الأراذل إياك والضعفاء دلالة ثبوت رسالتك، إذ هم يتبعون بلا دليل ولا حجة. وهم فروع وأتباع لغيري، ولم يتبعك أحد من الأصول. لكن يقال: إن هؤلاء الأراذل لما اتبعوا الرسل^٥ ولم يتبعوا الأئمة^٦ والرؤساء الذين معهم الأموال والدنيا ولم يكن في أيدي الرسل ذلك ثم تركوا اتباع أولئك وفي أيديهم ما يدعوههم إليه واتبعوا الرسل دل أنهم إنما اتبعوا^٧ الرسل بالحجة والبراهين^٨ التي أقاموها عليهم، أو نحوه. والأراذل قيل: هم السَّفَلَةُ^٩ والضعفاء. وقال القُتَيْبِيُّ: أراذلنا: شرارنا.^{١٠} وبادي الرأي، قال^{١١} بعضهم: ظاهر الرأي، من قولك: بكذا لي ما كان خفياً. وقال بعضهم: بادي الرأي، خفيف الرأي، لا يعرفون حقائق الأمور، إنما يفهمون^{١٢} ظواهرها. كأنهم يقولون: إنما اتبعك^{١٣} من كان خفيف الرأي وباديه، لم يتبعوك من يعرف حقائق الأمور والأصول. وقد قرئ: بادئ الرأي، بالهمز.^{١٤} وقد قرئ بغير همز.^{١٥} ومن قرأ بالهمز فهو من الابتداء، أي في أول الرأي وابتدائه،

^١ الآية التالية.^٢ ع م - أي آتاني رحمة من عنده.^٣ م: وبرها.^٤ جميع النسخ: على غيرهم.^٥ ك ن ع: الرسول.^٦ ن: الرسل.^٧ ن: لما اتبعوا.^٨ ع م: والبرهان.^٩ ك: السفهاء.^{١٠} ن: أشرارنا. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٣.^{١١} ع: وقال.^{١٢} م: يعرفون.^{١٣} ك: اتبعوك.^{١٤} قرأ أبو عمرو بالهمز. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢٨٨/٢.^{١٥} ع: بغيرهم.

لا ينظر في عواقب الأمور. ومن قرأ بغير همز فهو من الظهور، أي ظاهر الرأي^١ على غير تفكر^٢ ونظر فيه.

وقوله عز وجل: وما نرى لكم علينا من فضل،^٣ يحتمل هذا^٤ فضلا في الخلقة أو في^٥ ملك أو مال أو لا^٦ في شيء. لكن جواب هذا ما سبق.

وقوله عز وجل: بل نظنكم كاذبين، هكذا كانت عادة^٧ الكفرة، يردون دلالات الرسل والحجج بالظن، لم يردوا حقيقة^٨ ظهرت.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ﴾ [٢٨]

وقوله عز وجل: قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ / إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي، أي على بيان من ربي، أو على حجة من ربي وبرهان، فيما آتاني من رحمته. والرحمة تحتمل النبوة؛ لأنهم كانوا ينكرون رسالته لما أنه بشر مثلهم، فكيف حُصَّ هو بها دونهم وهو مثلهم؟ فيقول: وآتاني رحمة، أي النبوة، وآتاني أيضا على ذلك بينة وحجة. وتحتمل^٩ الرحمة الدين الذي كان يدعوهم إليه. وإنه أعلم.

وقوله عز وجل: فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ، قُرئ بالتخفيف والتشديد. ^{١٠} أي لُبِّتَتْ ^{١١} أو التَّبَسَّ عَلَيْكُمْ حيث أعرضتم عنه. ومن قرأ بالتشديد: فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ، يرجع إلى الأتباع والسَّفَلَة، أي عَمَّتْ ^{١٢} عليهم القادة والرؤساء منهم وَلَبَّسَتْ. وَعُمِّيَتْ بالتخفيف، أي التَّبَسَّ وَعَمِيَ على القادة والرؤساء.

^١ ن ع م: بالرأي.

^٢ ع م: على تفكر.

^٣ ع م + الآية.

^٤ جميع النسخ + أي.

^٥ ع: وفي.

^٦ جميع النسخ: ولا.

^٧ ع + عادة.

^٨ ع: بحقيقته م: بحقيقته.

^٩ ن ع م: ويحتمل.

^{١٠} قرأ حفص وحمة والكسائي وخلف بضم العين وتشديد الميم: فَعُمِّيَتْ. وقرأ الباقر بفتح العين وتخفيف الميم: فَعُمِّيَتْ. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٨٨.

^{١١} ع: أي ليست.

^{١٢} م: أي عميت.

وقوله عز وجل: **أَلْزَمْكُمْوهَا**، أي أنوجبها^١ عليكم؟ وهي [النبوة] التي ذكر أنه آتاها إياه، أو البينة^٢ التي ذكر أيضا، أو الدين^٣ الذي كان يدعوهم إليه. أي لا نوجبها^٤ عليكم ولا نلزمها وأنتم لها كارهون، بلا حجة ولا برهان،^٥ أي لا نلزمها لكم بلا حجة شتم أو أبيتم، ولكن بحجة. وفيه أن الدين لا يُقبل بالإكراه.

* وما روي في حرف أبي بن كعب: أنلزمكموها شطر أنفسنا،^٦ فمعناه أنلزمكموها [٣٤٣ و ٣٣ نحو] أنفسنا وأنتم قوم معاندون. وفي حرف^٧ ابن عباس: أنلزمكموها من شطر أنفسنا،^٨ أي من تلقاء أنفسنا، أي لا نقدر أن^٩ نلزمكم ذلك من تلقاء أنفسنا وأنتم^{١٠} كارهون لذلك.* [٣٤٣ و ٣٦]

﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: **وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا**، على تبليغ الرسالة إليكم،^{١١} أو على إقامة الحجة على ما ادّعى من الرسالة، أو على^{١٢} الدين الذي يدعوهم^{١٣} إليه. أي لا أسألكم على ذلك أجرا، فلماذا تُعرضون عما أدعوكم إليه وأقيمه عليكم ليكون لكم الاحتجاج أو الاعتذار.

^١ ن م: أي أنوجبها، ع: أي نواحيها.

^٢ ع: والبينة؛ م: إياه البينة.

^٣ ع م: والدين.

^٤ ع: لا نواحيها.

^٥ ن - وهي التي ذكر أنه آتاها إياه أو البينة التي ذكر أيضا أو الدين الذي كان يدعوهم إليه أي لا نوجبها عليكم، صح ه.

^٦ جميع النسخ + وأنتم لها كارهون.

^٧ روي عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قرأ: أنلزمكموها من شطر أنفسنا، كما روي عنه أنه قرأ: أنلزمكموها من شطر قلوبنا. انظر: تفسير الطبري، ٢٩/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤١٦/٤.

^٨ ع م: نحن.

^٩ ن - أبي بن كعب أنلزمكموها شطر أنفسنا فمعناه أنلزمكموها نحو أنفسنا وأنتم قوم معاندون وفي حرف، صح ه.

^{١٠} تفسير الطبري، ٢٩/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤١٦/٤.

^{١١} ع - أن.

^{١٢} ع: وهم.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٣٠، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٤٣ و/سطر ٣٣-٣٦.

^{١٣} ن: عليكم.

^{١٤} ن: وعلى.

^{١٥} ك: ويدعوهم.

وكذلك يخرج^١ قوله: أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ^٢، أي لا تسألهم أجرا على ما تبليغه إليهم^٣ وتدعوهم^٤ إليه فيمنعهم^٥ ثقل ذلك العزم إجابتهم لك^٦، فعلى ذلك الأول. ذكر هذا لأن ما يلحق الإنسان من الضرر إنما يمنعه عن الإذعان بالحق والإقبال إليه والقيام بوفائه، أو يمنع ذلك لما^٧ لا يتبين له الحق، فلا يكون لهم الاحتجاج والاعتكاف عند الله وإن لم يكن هم حجة. وهو^٨ كقوله: لَعَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ^٩. ليس على أنه إذا سألهم على ذلك أجرا يكون لهم عذر في رد ذلك وترك الإجابة له؛ إذ الله أن يكلفهم الإجابة والطاعة له بالمال وبغير^{١٠} المال. والثاني [أي] يقول: لا أسألكم، على ما أدعوكم إليه وأبلغه إليكم^{١١}، مالا، مع حاجتي وقلة مالي، فيقع عندكم أي أدعوكم إليه رغبة فيما في أيديكم^{١٢} من الأموال أو لمنفعة نفسي. بل إنما أدعوكم إلى ما أدعوكم^{١٣} إليه لمنفعة أنفسكم.

وقوله عز وجل: إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ، أي ما أجري إلا على الله في ذلك، ليس عليكم. وقوله عز وجل: وما أنا بطارِدُ الَّذِينَ آمَنُوا، فيه دلالة أنهم^{١٤} كانوا^{١٥} سألوا رسولهم أن يتخذ لهم مجلسا على حدة ويُفرد لهم ذلك دون الأراذل والضعفاء الذين اتبعوه ويَطْرُدُ الضعفاء، وهو كقوله: وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ^{١٦}، الآية.

^١ ن - يخرج.

^٢ سورة الطور، ٥٢/٤٠؛ وسورة القلم، ٦٨/٤٦.

^٣ ن ع م: ما نبلغه إليكم.

^٤ ك: ويدعوكم؛ ن ع م: وتدعوكم.

^٥ ك: فيمنعكم؛ ن ع م: فنمنعكم.

^٦ جميع النسخ: إجابتهم إياه.

^٧ ع م: بما.

^٨ ع م - وهو.

^٩ ع م: وكقوله.

^{١٠} ﴿رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما﴾ (سورة النساء، ١٦٥/٤).

^{١١} م: وغير.

^{١٢} جميع النسخ: بقوله.

^{١٣} ك: وأبلغكم إياه.

^{١٤} م: فيما أيديكم.

^{١٥} ع - إلى ما أدعوكم.

^{١٦} م - أنهم.

^{١٧} م: كأنهم.

^{١٨} ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين﴾ (سورة الأنعام، ٥٢/٦).

وقال أهل التأويل: وما أنا بطارد الذين آمنوا، أي ما أنا بالذي لا يقبل^١ الإيمان من الأراذل والضعفاء عندهم، لقولهم^٢ حيث قالوا: وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّي الرَّأْيِ،^٣ [أي] ظاهر الرأي؛ لأنهم يقولون: اتبعوك الأراذل ظاهرا، وأما في الباطن فليسوا على ذلك. ولذلك قال: وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ،^٤ يعني ما في قلوب السَّفَلَة. فيقول: وما أنا بطارد الذين آمنوا، ظاهرا، الله أعلم بما في قلوبهم. وقوله عز وجل: إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ، يحتمل وجهين. أي مُلَاقُوا رَبِّهِمْ، فَيَشْكُونُ^٥ مِنِّي إليه في رد إيمانهم ويخاصمونني في ذلك ويطالبونني في طردي إياهم. والثاني إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ، بإيمانهم،^٦ ظاهرا كان إيمانهم أو باطنا. أي في أي حال هم يلاقون ربهم فيحجزهم بما هم عليه. كقوله: إِنَّ حِسَابَهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ.^٧

وقوله عز وجل: وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ، يحتمل تجهلون ما أدعوكم إليه. أو تجهلون في قولكم: إِنَّهُمْ إِنَّمَا آمَنُوا وَاتَّبَعُوا فِي ظَاهِرِ الْحَالِ، وأما^٨ في السرفلا. أو تجهلون ما يلحقني في طردهم.

﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ، أي مَنْ يَمْنَعُنِي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، إِنْ طَرَدْتُهُمْ، على ما تدعونني إليه. أو مَنْ يَمْنَعُنِي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَقْبَلْ مِنْهُمْ^٩ الْإِيمَانَ. أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، أنه لا يسع لي ما تدعونني إليه^{١٠} مِنْ طَرْدِ هَؤُلَاءِ أَوْ رَدِّ إِيْمَانِهِمْ. أَوْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، فتؤمنون.*

^١ ن ع: لا أقبل.

^٢ ع: لقولهم.

^٣ سورة هود، ٢٧/١١.

^٤ ع م - ظاهر الرأي.

^٥ سورة هود، ٣١/١١.

^٦ ك: فيشكوا.

^٧ م - بإيمانهم.

^٨ ﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ قال وما علمي بما كانوا يعملون. إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ.

وما أنا بطارد المؤمنين. إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿سورة الشعراء، ١١١/٢٦-١١٥﴾.

^٩ ع: في قلوبكم.

^{١٠} ع: وما.

^{١١} ع: من.

^{١٢} ن - إليه.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٠، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٤٣ و/سطر ٣٣-٣٦.

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [٣١]

وقوله: ولا أقول لكم عندي خزائن الله، يخرج على وجه. أحدها يقول: ليس عندي خزائن الله والسعة فأبذل لكم لتؤمنوا رغبة في المال والسعة. والثاني يقول: ليس عندي سعة فيقع عندكم أني أدعوكم إلى ما أدعوكم إليه افتعالاً رغبة في المال على ما يفعل المفتعلون للرغبة في المال، ولكن لتعلموا أني مكلف في ذلك. والثالث يحتمل ما ذكرنا من أسئلة كانت منهم.

وقوله: ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إِنِّي مَلَكٌ، هذا القول [٣٤٣ ط] منه لهم يحتمل الوجهين. ^١ أحدهما / أنه قال ذلك لهم على إثر أمور وأسئلة كانت منهم من نحو قولهم: لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ، ^٢ وقولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْفُخَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ - وقولهم - أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ، ^٣ وأمثال ما كان منهم. فيقول لهم: ليس ذلك عندي ويدي، إنما ذلك عند الله وبيده. ولا أعلم الغيب، يحتمل أن يكونوا سألوه أن يخبرهم عن أمور تستقبلهم قبل أن يستقبلهم. إن كان شرا فيعبدوا له في دفعه، وإن كان منافع فيستقبلوا لها ويتأهبوا. فيقول لهم: ذا غيب، وأنا لا أعلم الغيب، إنما العلم في ذلك إلى الله.

ولا أقول إِنِّي مَلَكٌ، أعلم أخبار السماء والأمور التي فيها، إنما أنا بشر مثلكم. وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: ^٤ ولا أقول لكم عندي خزائن الله، أي مفاتيح الله في الرزق. فهذا كأنهم سألوه السعة فيتبعونه، فيقول: ليس عندي ذلك. ويحتمل أن يكون قال لهم الرسول هذا لدفع الشبهة عنهم.

^١ أي يحتمل أنه نزل جوابا على أسئلتهم، ويحتمل غير ذلك.

^٢ سورة هود، ١١/١٢.

^٣ ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْفُخَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا. أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا. أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِبَاشًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا. أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهَ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٠/٩٣-٩٣).

^٤ ن ع م: أن يكون.

^٥ ن: فليستقبلوه.

^٦ ن ع ن: فأنا.

^٧ ع - قال.

وذلك أَنَّ مِنَ الكفار مَن اتَّخَذَ الرسولَ إلهًا فعبدوه بعد ما عاينوا أَنه من البشر. ومنهم من قال: ^١ إنه ابن الله، ^٢ ومنهم من قال: إنه مَلَكٌ - وكانوا يعبدون الملائكة - وكانوا يخبرونهم عن أشياء غابت ^٣ عنهم. فظنوا ^٤ أَنه إنما عَلِمَ ذلك لأنه إله. فيقول لهم ذلك ليدفع عنهم ^٥ تلك الشُّبُهَة ويتبرأ من ذلك. ولذلك قال عيسى: إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا. ^٦ هو ^٧ عليه السلام كان يعلم في نفسه أَنه عبد الله، ولكن يقول لهم ^٨ [ذلك] لئلا ينسبوه إلى الألوهية والربوبية على ما نسبوا إليه، فأقر بالعبودية له. والله أعلم بذلك.

وقال بعض أهل التأويل: ولا أقول لكم عندي خزائن الله، أي مفاتيح الله بأنه يهدي السَّفَلَة دونكم، ولا أعلم الغيب، أي لا أقول: ^٩ إن عندي علم ^{١٠} ذلك [من] أَن الله يهديهم وهم مؤمنون في السر. وذلك كقوله: وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، ^{١١} وقوله: الله أعلم بما في أنفسهم، من الصدق. ولا أقول إِنِّي مَلَكٌ، أي إنما أنا ^{١٢} بشر، لقولهم: مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا، ^{١٣} إلى آخر الآية.

ثم قال: ولا أقول للذين تَزِدُّرِي أعينكم، قيل: الذين حقرتهم، يعني السَّفَلَة والأتباع. وقال ابن عباس: الذين لم تأخذهم أعينكم. لن يؤتيهم الله خيرا، يعني إيمانًا، ^{١٤} الله أعلم بما في أنفسهم، من الصدق، إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ، لهم إن لم أقبل منهم الإيمان أو طردتهم. والله أعلم.

^١ م - ومنهم من قال إنه ابن الله.

^٢ ك: من قالوا.

^٣ ع: غائب.

^٤ ك: وظنوا.

^٥ ك: عنكم.

^٦ قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا. وجعلني مباركا أين ما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا ﴿سورة مريم، ١٩-٣٠-٣١﴾.

^٧ أي نوح.

^٨ م - لهم.

^٩ ك: ولا أقول.

^{١٠} ن ع م: غيب.

^{١١} سورة الشعراء، ٢٦/١١٢.

^{١٢} ك - أنا.

^{١٣} سورة هود، ١١/٢٧.

^{١٤} ع: إيمان.

﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٣٢]

وقوله عز وجل: قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا، قالوا ذلك لأنه قد كان طال عمره وهو بين أظهرهم ويدعوهم إلى الإيمان، فأكثر حجاجه^١ ومجادلته إياهم، فقالوا: فأكثر جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين، وكان يعدهم العذاب إن لم يجيبوه، كقوله: إِنِّي أَتَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ^٢، وما كان وعد لهم في غير آية من القرآن إن لم يجيبوه، فقالوا: اتنا بما تعدنا من العذاب.

﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [٣٣]

قال إنما يأتيكم به الله إن شاء، أي ليس إلي^٣ إتيان ذلك، إنما ذلك إلى الله، إن شاء عجل، وإن شاء أخر إلى ما بعد الموت. وهو كقول رسول الله لقومه: لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِّي الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ^٤.

وقوله عز وجل: وما أنتم بمُعْجِزِينَ، أي لا تُعْجِزُونَ الله عن تعذيبكم فتفتوتون^٥ عنه. وقيل: وما أنتم بسابقي الله بأعمالكم الخبيثة حتى يجزيكم بها. وهو واحد. والله أعلم.

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ

وَالِئِنَّهُ تَوَجَّهُونَ﴾ [٣٤]

وقوله: ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم، تأويله - والله أعلم - لا ينفعكم دعائي إلى ما به نجاتكم إن كان الله يريد أن يغويكم. ثم اختلف في وقت ذلك. قال بعضهم: لا ينفعكم نصحي عند إقبال العذاب عليكم^٦ إن كان من حكم الله أن تكونوا من الغاوين في ذلك الوقت. وقال بعضهم: قوله: ولا ينفعكم نصحي... إن كان الله يريد أن يغويكم،^٧

^١ ع: حجاجه.

^٢ سورة هود، ٢٦/١١.

^٣ م: لي.

^٤ سورة الأنعام، ٥٨/٦.

^٥ ك: فيفتوتون.

^٦ ن: إليكم.

^٧ ع م - ثم اختلف في وقت ذلك قال بعضهم لا ينفعكم نصحي عند إقبال العذاب عليكم إن كان من حكم الله أن تكونوا من الغاوين في ذلك الوقت وقال بعضهم قوله ولا ينفعكم نصحي إن كان الله يريد أن يغويكم.

أي لا ينفعكم نُصحي إن كان الله يريد^١ أن يعذبكم في نار جهنم، ويقول: العَيَّ العذاب، كقوله: فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا،^٢ أي عذاب جهنم، ونحوه^٣ من الكلام. وأما عندنا فهو على ما أخبر. إن كان الله يريد إغواء قوم أبدا فهم في الغواية أبدا.^٤ وأصله أن الله أراد غواية مَنْ في علمه أنه يختار الغواية، وأراد ضلال كل مَنْ في علمه أنه يختار الضلال؛ لأن مَنْ في علمه أنه يختار الغواية^٥ والضلال اختار عداوته.^٦ ولا يجوز أن يريد هو هداية مَنْ يعلم أنه يختار عداوته؛ لأن ذلك يكون من الضَّعْف أن يختار المرء ولاية من يختار هو^٧ عداوته. فدل أنه لم يرد الهداية لمن علم منه اختيار الغواية والضلال.

ثم إضافة الإغواء والإزاعة والإضلال إلى الله يخرج على وجهين. أحدهما أنه ينشئ ذلك الفعل منهم غيًّا وزَيًّا وضلالًا، لأن^٨ فَعَلَهُمْ فَعَلُ غَوَايَةٍ وَزَيِّغٍ. والثاني أنه تَحَدَّاهُمْ فلم^٩ يوقِّفْهُمْ ولم يرشدهم ولم يعصمهم ولا سَدَّدهم. فَمِنْ ذَا الْوَجْهِ لَيْسَ فَعَلُهُ فَعَلًا يُدَمُّ^{١٠} عليه حتى يُتَخَرَّجَ^{١١} بالإضافة إليه. ومن [وَجْهِ] الإضافة إلى الخلق يكون على الدم، لأن فَعَلَهُمْ نَفْسُهُ فَعَلُ غَوَايَةٍ وَضَلَالٍ.^{١٢} فاستوجبوا الدَّمَّ عليه بذلك. والإغواء من الخلق هو الدعاء إلى ذلك أو الأمر^{١٣} به، فهو مذموم، يُدَمُّونَ على ذلك.^{١٤} وليس مِنَ اللَّهِ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، ولكن على الوجهين اللذين ذكرناهما.

^١ ع م - يريد.

^٢ ﴿فَلْيَخَلَفْ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ (سورة مريم، ٥٩/١٩).

^٣ ن ع - ونحوه.

^٤ ن ع م: وما عندنا.

^٥ ن ع م - أبدا.

^٦ ع م - وأراد ضلال كل من في علمه أنه يختار الضلال لأن من في علمه أنه يختار الغواية.

^٧ ن: عداوته.

^٨ ع م - هو.

^٩ ك + لأن.

^{١٠} جميع النسخ: ولم.

^{١١} ن ع م: فعل الدم.

^{١٢} ع: حتى يتخرج.

^{١٣} م: الغواية والضلال.

^{١٤} م: والأمر.

^{١٥} ع م + وليس على ذلك.

وفي قوله: ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم، دلالة تعليق الشرط على الشرط.^١

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ [٣٥]

[٣٤٤] وقوله عز وجل: أم يقولون، أي بل يقولون^٢ إنه، افتراه، من عند / نفسه، قل إن افتريته فعلي إجرامي وأنا بريء مما تجرمون، اختلف فيه. قال بعضهم: قال قوم نوح لنوح عليه السلام: إنه افتري على الله أنه رسول إلههم من الله على ما سبق من دعائه^٣ قومه إلى دين الله. فقالوا له: إنه افتراه. وقال بعضهم: هو قول^٤ قوم محمد صلى الله عليه وسلم. قالوا: افتري محمد هذا القرآن من نفسه، ليس هو من الله على ما يزعم. وهو ما قال في صدر السورة، وهو قوله: أم يقولون افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ^٥، إلى آخر ما ذكر. فعلى ذلك هذا هو قولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إنه افتري هذا القرآن - الذي يقول: هو من الله - من نفسه. فقال: قل إن افتريته فعلي إجرامي وأنا بريء مما تجرمون، أي إن افتريته فعلي بجرم افترائي وجزاؤه، وأنا بريء مما تجرمون، معناه - والله أعلم - أي لا تؤاخذون أنتم بجرم افترائي إن افتريته، وأنا لا أؤاخذ بإجرامكم، كقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ^٦، وكقوله: مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ^٧. فعلى ذلك إجرامي. وأمكن أن يكون هذا القول لهم لما أيس من إيمانهم، كقوله: لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ^٨،

^١ قال أبو السعود العمادي رحمه الله تعالى: «إن أردت أن أنصح لكم»، شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه. والتقدير: إن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي. وهذه الجملة دليل على ما حذف من جواب قوله تعالى: «إن كان الله يريد أن يغويكم». والتقدير: إن كان الله يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي. هذا على ما ذهب إليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط. وأما على ما ذهب إليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وعلا: «ولا ينفعكم نصحي»، جزء للشرط الأول. والجملة جزء للشرط الثاني. وعلى التقديرين فالجزء متعلق بالشرط الأول، وتعلقه به معلق بالشرط الثاني» (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود، (٢٠٤/٤).

^٢ ك: تقولون.

^٣ ع: من عائه.

^٤ ع: بعضهم وقول.

^٥ سورة هود، ١١/١٣.

^٦ ع: لا أؤاخذنا بجرامكم.

^٧ ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (سورة النور، ٢٤/٥٤).

^٨ سورة الأنعام، ٦/٥٢.

^٩ ﴿فَلَذِكْ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْلِيْلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (سورة الشورى، ٤٢/١٥).

لما آيس عن إيمانهم وانقطع طمعه ورجاؤه عن^١ إسلامهم قال لهم ذلك أن لا حاجة^٢ بيننا وبينكم بعد هذا. والله أعلم.

﴿وَأَوْحِي إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٣٦]
 وقوله عز وجل: وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، قال بعضهم:
 إن نوحاً عليه السلام لم يدع على قومه بالهلاك ما دام يرجو^٣ ويطمع من قومه الإيمان، فلما آيس
 وانقطع رجاءه وطمعه^٤ فحينئذ دعا عليهم بالهلاك، كقوله: رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ
 ذَيَّارًا - أي أحدا - إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ^٥، الآية. وعزف الإياس عن إيمانهم بقوله: وأوحى
 إلى نوح، الآية. وكذلك سائر الأنبياء والرسل لم يؤذن لهم^٦ بالدعاء على قومهم بالهلاك والخروج
 من بين^٧ أظهرهم ما داموا يرجون ويطمعون منهم الإيمان والإجابة لهم. فإذا آيسوا وانقطع
 رجاءهم وطمعهم عن ذلك فعند ذلك أذن لهم بالدعاء عليهم بالهلاك والخروج من بين أظهرهم.
 وعلى ذلك عوتب يونس بالخروج من بين أظهرهم قبل أن يؤذن له بالخروج من بينهم.^٨
 وفي قوله: لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، دلالة أن للإيمان حكم التجدد والابتداء
 في كل وقت وكل حال؛ لأنه أخبر أن الذي قد آمن قد يؤمن في حادث الوقت. وعلى ذلك
 يخرج الزيادات التي ذكرت في الإيمان: قَرَأَتْهُمْ إِيْمَانًا^٩ ونحوه. والله أعلم.
 وقوله عز وجل: فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ، قيل: لا تحزن^{١٠} بما كانوا يفعلون. فهو يحتمل
 وجهين. أحدهما لا تحزن بكفرهم بالله وتكذيبهم^{١١} إياك. ليس على النهي عن الحزن في ذلك،

^١ م + عن.

^٢ ع: لا محالة.

^٣ ع: يرجوا.

^٤ جميع النسخ: فإذا.

^٥ ع م - وطمعه.

^٦ سورة نوح، ٢٦/٧١ - ٢٧.

^٧ ك - لهم.

^٨ ع: والخروج بين.

^٩ ع م: إذا.

^{١٠} ع م - وعلى ذلك عوتب يونس بالخروج من بين أظهرهم قبل أن يؤذن له بالخروج من بينهم.

^{١١} يقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ﴾ (سورة الأنفال، ٢/٨).

^{١٢} ع: لا يحزن.

^{١٣} ع: تكذيبهم.

ولكن^١ على رفع الحزن عنه والتسلي به؛ لأن الأنبياء عليهم السلام كانوا يحزنون بكفر قومهم بالله ويجعلهم^٢ أنفسهم أعداء له، كقوله لرسول الله: لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ^٣، الآية، وقوله: ^٤فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ^٥، وأمثاله. كان الأنبياء عليهم السلام أشد الناس حزنا بكفر قومهم بالله وتكذيبهم آياته، وأشدّهم رغبة في إيمانهم. وكان حزنهم لم يكن على هلاكهم. ألا ترى أن نوحًا دعا عليهم بالهلاك، وكذلك سائر الأنبياء عليهم السلام. دل^٦ أن حزنهم كان لمكان كفرهم بالله وتكذيبهم آياته، لا لمكان هلاكهم إشفاقا على أنفسهم. والثاني قوله: فلا تبتئس بما كانوا يفعلون، يحتمل أنهم كانوا هموا قتله والمكر به، فقال: لا تحزن بما كانوا يصنعون في هلاكك، فإني أكافئهم^٧. قال أبو غؤسجة: قوله: فلا تبتئس، هو من الحزن، يقال: ابتأس يبتئس ابتئاسا. قال الكسائي^٨ أيضا: لا تبتئس، أي لا تحزن. هو من البئس. يقال: لا تبتئس بهذا الأمر.

﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ [٣٧]
وقوله عز وجل: واصنع الفلك بأعيننا ووحينا، قال بعض أهل التأويل: بأعيننا: بأمرنا ووحينا. وقال بعضهم: يَنْتَظِرُنَا وَمَرَأَى مَتَا. ولكن عندنا يحتمل وجهين. أحدهما قوله: بأعيننا، أي بحفظنا ورعايتنا. يقال: عين الله عليك، أي حفظه عليك. ثم لا يفهم من قوله: بأعيننا، نفس العين على ما لا يفهم من قوله: ^٩ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ^{١٠}، و كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ^{١١}. [نفس الأيدي]. ولكن ذكر الأيدي لما في الشاهد إنما يُقَدَّم باليد ويكتسب باليد. فعلى ذلك ذكر العين لما^{١٢} بالعين يُحَفَظ في الشاهد.

^١ ك: بل.

^٢ ك: وجعل.

^٣ ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَنْ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٣/٢٦).

^٤ ك - وقوله.

^٥ ﴿أَفَتَرَى الَّذِينَ لَهُ سُوءُ عَمَلٍ فَرَأَوْا حَسَنًا فَإِنْ اللَّهَ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ (سورة فاطر، ٨/٣٥).

^٦ ع م - دل.

^٧ م: كافهم.

^٨ ن ع: الكساني.

^٩ ك - وقوله.

^{١٠} ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٢/٣).

^{١١} ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ (سورة الشورى، ٣٠/٤٢).

^{١٢} ك + في.

والثاني قوله: بأعيننا، أي بإعلامنا إياك؛^١ لأنه لو لا تعليم الله إياه اتخاذ السفينة وتجرها لم يكن ليعرف أن كيف يتخذ وكيف يتجر.^٢ إنما عرف ذلك بتعليم الله إياه. والله أعلم. وقوله تعالى: ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرّقون، هذا يحتمل وجهين. يحتمل أي لا تشفع إليّ في نجاة^٣ الذين ظلموا، فإنهم مغرّقون في حكم الله. والثاني لا تخاطبني في هداية الذين هم في حكم الله أنهم يموتون ظلّمة، أي لا تسألني إيمان من في علم الله أنه لا يؤمن. وفيه نهى السؤال عما في علم الله أنه لا يكون؛ لأنه إذا أخبر أنه لا يكون أو لا يفعل فإذا سأله كأنه^٤ يسأله أن يكذب خبره الذي أخبر أنه لا يكون. وفيه أن من أراد الله إيمانه^٥ آمن، ومن لم يرد إيمانه لا يؤمن.^٦

[٣٤٤ظ]

﴿وَيَضَعُ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: ويضع الفلك وكلمما مرّ عليه ملأ من قومه، الملأ هم الأشراف والرؤساء من قومه، سخروا منه، هم الذين سخروا منه. قال بعضهم: سخرتهم منه أن قالوا: صار نجارا بعد ما ادعى لنفسه الرسالة. وقال بعضهم: سخرتهم منه^٧ لما رأوه يتخذ الفلك ولم يكن هنالك بحر ولا واد ولا مياه جارئة، إنما هي آبار لهم.^٨ فقالوا: يتخذ^٩ السفينة ليسيرها في البراري والتفاوز، ونحوه من الكلام.

قال إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم، وقالوا: سخرتهم^{١٠} منهم أنه إذا ركبوا الفلك [و] رأوهم يغرقون^{١١} قالوا: كنتم على حق وعلى هدى، ونحوه من الكلام. لكن هذا [بما] لا نعلم.

^١ ع: أيدك.

^٢ التجر: القطع. ومنه تجر النجار. وقد تجر العود تجرا. والتجر عمل النجار وتجنه. والتجر تحت الخشبة. تجر الخشبة يتجرها تجرا: تجرها. والنجار صاحب التجر. وحرفته التجارة (لسان العرب لابن منظور، «تجر»).

^٣ ع: من نجاة.

^٤ ع م: كان.

^٥ جميع النسخ: إيمان أحد.

^٦ ك: لم يؤمن.

^٧ م - منه أن قالوا صار نجارا بعد ما ادعى لنفسه الرسالة وقال بعضهم سخرتهم منه.

^٨ ك: لكم.

^٩ م: يتخذوا.

^{١٠} جميع النسخ: سخرته.

^{١١} ع: يعرفون؛ م: رأوا هم يعرفون.

ولا حاجة لنا إلى معرفة سخرتهم أن كيف كانت سيوى أن فيه أنهم^١ سحروا منه. ويحتمل قوله: فإننا نسخر منكم، أي نجزيهم^٢ جزاء سخرتهم.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: فسوف تعلمون، هو وعيد. أي سوف تعلمون أن حاصل سخرتكم يرجع^٣ إليكم، كقوله: وَمَا يَخْدَعُونَ^٤ الآية. أي سوف تعلمون إذا نجونا نحن وغرقتم^٥ أنتم من يأتيه عذاب يخزيه، أي عذاب يفضحه ويهلكه، وهو الغرق. ويَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ، أي عذاب يدوم. وقال بعضهم: عذاب مُّقِيمٌ، هو عذاب الآخرة، كقوله: أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا^٦. وأما قول أهل التأويل: إن سفينة نوح كان طولها كذا وعرضها كذا وقامتها كذا^٧، فليس لنا بذلك علم، ولا حاجة لنا إلى معرفة ذلك. فإن صح ذلك فهو ما قالوا. وقولهم: كان لها ثلاثة أبواب وثلاثة أطباق، فذلك أيضا لا نعرفه. ولا قوة إلا بالله.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ

سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور، قوله: جاء أمرنا، أي جاء وقت أمرنا بالعذاب^٨ الذي استعجلوه، كقولهم: فَأَتَيْنَا يَمَّا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ^٩. وكذلك كانت عادة الأمم السالفة استعجال العذاب من رسلهم. وسمي^{١٠} العذاب أمر الله لما لا صنع لأحد فيه. وكذلك المرض سمي أمر الله لما لا صنع لأحد من الخلائق فيه، وسمي الصلاة أمر الله لما بأمره يصلي.

^١ م - أنهم.

^٢ ع م: أي يجزيهم.

^٣ جميع النسخ: رجع.

^٤ ﴿يَخْدَعُونَ الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ (سورة البقرة، ٩/٢).

^٥ ع م: وعرفت.

^٦ ﴿عَمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا﴾ (سورة نوح، ٢٥/٧١).

^٧ ع - وقامتها كذا.

^٨ ن + بالعذاب.

^٩ سورة هود، ٣٢/١١.

^{١٠} م: سمي.

وقوله عز وجل: وفار الثُّور، قال أبو عَرُوسَةَ: وفار الثُّور، يقال: فار الماء، أي خرج، يفور فوراً، أي غلى كما تعلِّي القُدْر. وتصديقه قوله: وَهِيَ تَقُورُ تَكَاذُ^١ قالوا: فار، أي خرج وظهر. والثُّور اختلف فيه. قال بعضهم: الثُّور هو وجه الأرض. قالوا: إذا رأيت الماء خرج^٢ ونبع وظهر على وجه الأرض فاركب. وقال بعضهم: الثُّور هو الثُّور الخابزة التي يُجَبَز فيها. قالوا: إذا رأيت الماء نبع من ثُّورك فاركب. قالوا: كان الماء ينزل من السماء وينبع من الأرض، كقوله: فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا^٣ لكن جعل علامة وقت ركوبه السفينة هو خروج الماء من الأرض ونبعه منها.

وقوله عز وجل: قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين، يحتمل^٤ هذا وجهين. يحتمل أن كنا قلنا له إذا فار الثُّور احمل فيها من كل زوجين اثنين^٥. ويحتمل أن قلنا له وقت قُور الماء من الثُّور احمل فيها من كل زوجين اثنين^٦. وقوله عز وجل: من كل زوجين اثنين، الزوج هو اسم فردٍ لذي شَفْع. ليس هو اسم الشَّفْع حتى يقال عند^٧ الاجتماع^٨ ذلك. ولكن ما ذكرنا أنه اسم قُودٍ لذي شَفْع. كان الإناث صنفاً وزوجاً^٩ والذكور صنفاً وزوجاً^{١٠}. فيكون الذكر والأنثى زوجين. والله أعلم^{١١}. وقوله عز وجل: زوجين اثنين، أي من ذكر وأنثى. ثم يحتمل زوجين من ذوي الأرواح التي تكون^{١٢} لها^{١٣} النسل لثلاثين قطع نسلهم. ويحتمل ذوي الأرواح وغيره. والله أعلم.

^١ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسُ الْمَصِيرُ﴾ إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقاً وهي تفور. تكاد تَمَيُّزُ من الغيظ ﴿(سورة الملك، ٦٧/٨-٨)﴾.

^٢ ع م: وخرج.

^٣ ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ. وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَمَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدٍ قُدِرَ﴾ (سورة القمر، ١١/٥٤-١٢).

^٤ ع م: ويحتمل.

^٥ ك - يحتمل هذا وجهين يحتمل أن كنا قلنا له إذا فار الثور احمل فيها من كل زوجين اثنين، صح هـ.

^٦ ك + ويحتمل.

^٧ ك: هذا.

^٨ ع: الإجماع.

^٩ جميع النسخ: صنف وزوج.

^{١٠} جميع النسخ: صنف وزوج.

^{١١} ك - والله أعلم.

^{١٢} ك ن: يكون.

^{١٣} جميع النسخ: لهم.

وقوله عز وجل: **وأهلك إلا من سبق عليه القول**، قال بعضهم: قوله: **وأهلك**، أراد أهله والذين آمنوا معه. يقول: **احمل فيها من كل زوجين اثنين**، واحمل أهلك أيضاً، **إلا من سبق عليه القول**، أي إلا من كان في علم الله أنه لا يؤمن. أو **إلا** من كان في علم الله أنه يهلك. وقال بعضهم: قوله: **وأهلك**، أراد أهله خاصة، ثم استثنى من سبق عليه القول، وهو ابنه وزوجته، وهما من أهله. ألا ترى أنه ذكر ^٢ من بعد ^١ من آمن معه. وهو قوله: **ومن آمن**، أي احمل أهلك الذين آمنوا معك، **إلا من سبق عليه القول**، من أهلك وغيره أنه في الهالكين. أو يقول: **إلا من سبق عليه القول**، أنه لا يؤمن. فهذا يدل أن في أهله من كان ظالماً كافراً حيث استثنى من أهله. والله أعلم. وقوله عز وجل: **وما آمن معه إلا قليل**، يذكر هذا - والله أعلم - تذكيراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيمينه^٣ ونعمه التي أنعمها عليه؛ لأن نوحاً عليه السلام مع طول مكثه بين أظهر قومه وكثرة دعائه قومَه إلى دين الله ومواعظه لم يؤمن من قومه إلا القليل منهم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع قلة مكثه وقصر عمره آمن من قومه الكثير؛ يُعزِّفه نعمه عليه. وفيه دلالة ردّ قول من يقول: إن المواعظ إنما تنفع الموعوظ على قدر استعمال الواعظ.^٤ وليس هكذا. ولكن على قدر قبول الموعوظ إياها وقدر الإقبال إليها؛ لأن نوحاً عليه السلام كان أشد الناس استعمالاً للمواعظ وأكثرهم دعاءً،^٥ ثم لم يؤمن من قومه إلا القليل. دل أنه ليس لما فهموا، ولكن لما ذكرنا. وأما ما ذكر أهل التأويل أنه حمل في السفينة حبات العُصْب، فأخذها إبليس، فلم يعطه إلا أن أعطى له / الشركة.^٦ فذلك شيء لا علم لنا به. فإن ثبت ذلك فيكون فيه دلالة أن ليس له في سائر الأنبياء والأشربة نصيب،

^١ ع م: وإلا.

^٢ ك: ذلك.

^٣ ع م - بعد.

^٤ ن ع م - الله.

^٥ ك ن م: منه؛ ع: ومنته.

^٦ ك: وقطر.

^٧ أي اتعاط الواعظ بما يقول والعمل به.

^٨ ن ع م - دعاء.

^٩ جميع النسخ: فأخذها.

^{١٠} روي في ذلك بعض الآثار. منها ما أخرجه النسائي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن نوحاً عليه السلام نازعه الشيطان في عُود الغُزْم. قال هذا: لي، وقال هذا: لي. فاصطلحا على أن نوح ثلثها، وللشيطان ثلثها. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٢٣، ٤٢٥.

إنما يكون له فيما يخرج من العنب. وتقدير الثلث والثلثين إنما يكون في عصير العنب خاصة، ليس في غيره.^١ والله أعلم.

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها؛ يحتمل قوله: باسم الله مجراها، أنه لما قال لهم نوح: اركبوا فيها، [و]قولوا: باسم الله مجراها ومرساها. وهو كقول الناس: باسم الله من أوله، على ما يقال ويذكر اسم الله^٢ في افتتاح كل أمر وكل عمل من ركوب ونزول وغيره. ويحتمل^٣ قوله: باسم الله مجراها ومرساها، أي بالله مجراها ومرساها، أي به تجري وبه ترسو. أو إنه ليس كسائر السفن التي بأهلها تجري وبهم تقف، وهم الذين يتولون ويتكلفون إخراجها ووقوفها.^٤ وأما سفينة نوح كانت جريئتها بالله، وبه رسوها، لا صنع لهم في ذلك. والله أعلم.

* وقال القتيبي: مرساها، أي تقف.^٥

وقوله عز وجل: إن ربي لغفور رحيم، هو ظاهر لمن آمن به وصدق رسوله، يُنجاه من الغرق والهلاك.

﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [٤٢]

وقوله عز وجل: وهي تجري بهم في موج كالجبال، هذا يدل على ما ذكرنا أنها كانت بالله تجري وبه ترسو حيث لم يخافوا الغرق مما كان^٦ من الأمواج. وأما سائر السفن فإن أهلها خافوا من أمواجها لما كانوا هم الذين يتولون ويتكلفون إخراجها ووقوفها. والله أعلم.

^١ زاد الشارح رحمه الله تعالى: «فيكون حجة لأبي حنيفة رحمه الله في المثلث. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٨٣ ط). والمقصود بالمثلث هو ما ذكره الترمذاني: «وعصير العنب إذا طُبع حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه حلال وإن اشتد. وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف. وقال محمد ومالك والشافعي رحمهم الله: حرام» (الهداية في شرح البداية للمرجاني، ١١٢/٤).

^٢ ك - اسم الله.

^٣ ع: يحتمل.

^٤ ن ع م: ووقوفها.

^٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٤.

^٦ وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٤٤، فقدمناه إلى هنا. انظر ورقة ٣٤٥ و/سطر ٣٣.

^٧ ن: قوله.

جميع النسخ: ما كان.

وقوله: وهي تجري بهم في موج كالجبال، هذا يدل على أنها كانت آية؛ لأن الأمواج تمنع عن جزيان السفينة وسيورها، فإذا أبحر أنها لم تمنع هذه من جزيانها دل أنه أراد أن تصير آية لهم.^٢
 وقوله عز وجل: ونادى نوح ابنه وكان في مغل؛ يحتمل قوله: وكان في مغل، أي بمغل من نوح. أو كان بمغل من السفينة أو ما كان.
 وقوله عز وجل: يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين، يحتمل^٣ لا تكن مع الكافرين لتغرق. أو لا تكن من الكافرين^٤ لنعم الله.

﴿قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾ [٤٣]

وقوله عز وجل: قال سآوي إلى جبل، أي سأنضم إلى جبل، يعصمني من الماء، ظن المسكين^٥ أن هذا الماء كغيره^٦ من المياه^٧ التي يسلم منها^٨ بالالتجاء إلى الجبال. فأبحر عليه السلام أنه لا مانع اليوم من أمر الله، أي من عذاب الله. سمي عذابه أمر الله لما ذكرنا.^٩ أمر الله، أمر تكوين؛ لأنه هو النهاية في الاحتجاج، كقوله: إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ،^{١٠} الآية.^{١١} وهو كما يسمى البعث لقاء الله، لأنه هو النهاية في الاحتجاج على من ينكر البعث. فعلى ذلك نبي عذابه أمر الله. وهو أمر تكوين، لأنه هو النهاية في الاحتجاج على من ينكر العذاب.
 وقوله عز وجل: إِلَّا مَنْ رَحِمَ، الله^{١٢} بهدائه إياه. أو^{١٣} إلا من سبقت له الرحمة من الله بالهداية له والنجاة.

^١ ع م: فإذا.

^٢ ك: لهم آية.

^٣ م - يحتمل.

^٤ ع م: مع الكافرين.

^٥ جميع النسخ: مسكين.

^٦ م: لغيره.

^٧ ع: في المياه.

^٨ ك - منها؛ ن ع م: إليها.

^٩ ك: ذكر. وانظر تفسير الآية من سورة هود، ٤٠/١١.

^{١٠} ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (سورة النحل، ٤٠/١٦).

^{١١} ن - الآية.

^{١٢} ك ن - الله.

^{١٣} ع م - أو.

* وقوله عز وجل: **يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ**، يعني من الماء. وقال: **لا عاصم اليوم من أمر الله**، [٣٣ و ٣٤٥] قال القتيبي: لا معصوم اليوم من عذاب الله، كقوله: **مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ**،^١ أي مدفوق.^٢ وأصله: لا عاصم اليوم من أمر الله،^٣ أي لا شيء يمنع اليوم من نزول عذاب الله عليهم، ولا دافع لهم منه.* [٣٥ و ٣٤٥] وقوله: **وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ**، يحتمل قوله: بينهما، بين ابنه وبين نوح. ويحتمل بينه وبين السفينة. فكان من **المُغْرَقِينَ**،^٤ يحتمل: صار من المُغْرَقِينَ، ويحتمل: كان في علم الله أنه يغرق. وهذا يدل على أن قوله في إبليس: **وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ**،^٥ أنه يخرج على وجهين. أحدهما أنه كان في علم الله أنه يكفر. أو صار من الكافرين، كما ذكر: فكان من **المُغْرَقِينَ**، إذ لم^٦ يكن من المُغْرَقِينَ في الأزل.

﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٤٤]

وقوله: **وقيل يا أرض ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي**، قال بعضهم: عاد كل ماء إلى من حيث خرج. ما أرسل من السماء عاد إليها، وما خرج من الأرض غاض في الأرض^٧ وغار فيها. وقال بعضهم: لا، ولكن أمسكت^٨ السماء من إرساله وأمسكت الأرض من تبعه. وقوله عز وجل: **وقيل يا أرض ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي**، ليس على القول لهما،^٩ ولكن الله أمسكهما من إرساله وتبعه. ويحتمل على القول منه^{١٠} لهما^{١١} باللطف، ويجعل^{١٢} فيهما^{١٣} ما يفهم هذا.^{١٤}

^١ ﴿فلينظر الإنسان مِمَّ خُلِقَ. خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ (سورة الطارق، ٨٦/٥-٦).

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٤.

^٣ ك ن - اليوم من أمر الله.

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية الآتية برقم ٤٤، فقدمناه إلى هنا. انظر: ورقة ٣٤٥ و/سطر ٣٣-٣٥.

^٤ ك ن + وقوله فكان من المغرقين.

^٥ سورة البقرة، ٣٤/٢؛ وسورة ص، ٧٤/٣٨.

^٦ ن: إذا لم؛ م: ولم.

^٧ ع - غاض في الأرض.

^٨ جميع النسخ: أمسك.

^٩ جميع النسخ: لهم.

^{١٠} ن ع م: منهم.

^{١١} جميع النسخ: لهم.

^{١٢} ك ن ع: جعل.

^{١٣} جميع النسخ: فيهم.

^{١٤} ن - هذا. وعبارة الشارح هكذا: «ويحتمل على القول منه لهم باللطف جعل فيهم ما يفهم به أمره من الحياة

وغيرها» (شرح التأويلات، ورقة ٣٨٤ و).

وغيض الماء، أي غار الماء في الأرض. وقضى الأمر، بهلاك قوم نوح. ويحتمل على التكوين على ما ذكر. واستوت على الجودي، أي استقرت على الجودي.^٢ وهو جبل. وقيل بُعدًا للقوم الظالمين، أي هلاكًا. ويحتمل بُعدًا للقوم الظالمين، من رحمة الله.*

﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَخْكُمُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٤٥]
﴿قَالَ يَانُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطِكُ
أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٤٦]

وقوله عز وجل: ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق، الآية، فقال: يا نوح إنه ليس من أهلك، هذا - والله أعلم - كان عند نوح أن ابنه كان على دينه لما لعنه كان يُظهر الموافقة له، وإلا لا يحتمل أن يقول: إن ابني من أهلي، ويسأله نجاته وقد سبق منه النهي في سؤال مثله حيث قال:^٢ وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ.^٤ ولا يحتمل أن يكون يعلم أنه على غير دينه ثم يسأل له النجاة بعد ما نهاه عن المخاطبة في الذين ظلموا. / فقال: إنه ليس من أهلك، في الباطن والسر، وإلا خرج هذا القول مخرج تكذيب رسوله. لكن الوجه فيه ما ذكرنا أنه كان في الظاهر عنده أنه على دينه لما كان يُظهر له الموافقة، وكان لا يعرف ما يضميره، فسأله على الظاهر الذي عنده. وكذلك أهل النفاق كانوا يُظهرون الموافقة^٥ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويُضربون^٦ الخلاف له، وكانوا لا يعرفون نفاقهم إلا بعد إطلاع الله إياه. فعلى ذلك نوح كان^٧ لا يعرف ما يضمير^٨ هو، لذلك خرج سؤاله، فقال: إنه ليس من أهلك، الذي وعدت^٩ النجاة لهم. أو ليس من أهلك، لأنه لم يؤمن بي ولم يصدقك فيما أخبرت.*

^١ ع: أي غاز.

^٢ ع - أي استقرت على الجودي.

* وقع هنا مقطعان من تفسير الآيتين السابقتين برقم ٤١، ٤٢؛ فقدمناهما إلى موضعهما. انظر: ورقة ٣٤٥ و/سطر ٣٣-٣٥.

^٣ م - قال.

^٤ سورة هود، ٣٧/١١.

^٥ ع م + وكان لا يعرف ما يضميره فسأله على الظاهر الذي عنده وكذلك أهل النفاق يظهرون.

^٦ ع: يضربون.

^٧ ن: أن.

^٨ ك: ما كان يضمير.

^٩ م: وعد.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآيتين متقدما على موضعه، فأخرناه إلى هنالك. انظر: ورقة ٣٤٥ و/سطر ٧-١١.

وقوله: **إِنْ ابْنِي مِنْ أَهْلِي**، ثم قال: **إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ**، هذا في الظاهر^١ يخرج على التكذيب له. لكن الوجه فيه أنه من أهلك على ما عندك، وليس هو^٢ من أهلك فيما بَشَّرْتُكَ مِنْ نَجَاةِ أَهْلِكَ. وقوله: **وَأَنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ**، يحتمل وجهين. يحتمل **وَأَنْ وَعَدَكَ**، بإغراق الظَّلْمَةِ حق. والثاني **وَأَنْ وَعَدَكَ**، بنجاة المؤمنين حق، وأنت أَخْكُمُ الْحَاكِمِينَ.

* **إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ**؛ روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ: **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**، [٣٤٥ ط ص ٧] بغير تنوين.^٣ وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قرأ: **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**، بالتنوين. فمن قرأ بالنصب: **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**، أي إن ابنك عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ.^٤ ومن قرأ: **عَمِلَ**، يكون معناه -والله أعلم- إن سؤالك **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**.^٥ وكلا^٦ القرائتين يجوز أن يُصْرَفَ إلى ابنه؛ أي إنه عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ، وهو عَمِلَ الْكُفْرِ. و **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**، أي الذي كان^٧ عليه **عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ**. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**. * [٣٤٥ ط ص ١١] وقوله عز وجل: **فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ**، يحتمل هذا نهيا عن سؤال ما لم يؤدّن له من بعد؛ لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا لا يسألون شيئا إلا بعد الإذن لهم في السؤال وإن كان يسع لهم السؤال. أو أن يكون عتابا لما سبق. والأنبياء عليهم السلام كانوا يُعَاتَبُونَ في أشياء **تَحِلُّ** لهم،^٨ نحو قوله لرسول الله: **عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا**.^٩ وقد كان منه الأمر بالقعود^{١٠} والنهي عن الخروج بقوله: **فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا**،^{١١} ونحوه.

^١ ن: في الظ.

^٢ ع م - هو.

^٣ سنن أبي داود، الحروف والقراءات ٤١؛ وسنن الترمذي، القراءات ٤٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٣٨/٤-٤٣٩. وهي قراءة الكسائي ويعقوب. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٨٩.

^٤ ع م: على.

^٥ ع - أي إن ابنك عمل غير صالح.

^٦ ع م + بالتنوين.

^٧ ن ع: وكل.

^٨ م: كانوا.

* وقع ما بين النجمتين متقدما على موضعه في تفسير الآيتين، فأخرناه إلى هنا. انظر: ورقة ٣٤٥ ط/سطر ٧-١١.

^٩ ن ع م: يحل.

^{١٠} جميع النسخ + ذلك.

^{١١} سورة التوبة، ٤٣/٩.

^{١٢} ع: والقعود.

^{١٣} ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ (سورة التوبة، ٨٣/٩).

وقوله عز وجل: **إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ**، هو كما نهى رسول الله: **فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ**^١، وأمثاله، وإن كان معلوماً^٢ أنه لا يكون من الجاهلين. وهو ما ذكرنا^٣ أن العصمة^٤ لا تمنع النهي عن الشيء، بل بالنهي تظهر^٥ العصمة.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٤٧]

وقوله عز وجل: قال رب **إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ**، [أي] **إِنِّي أَعُوذُ بِكَ** أن أعود إلى سؤال لا أعلم بالإذن في [ذلك] السؤال. هذا^٦ يحتمل.

وقوله: **وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ**، أي^٧ إن لم ترحمني^٨ بالعصمة عن العود^٩ إلى مثله **أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ**، هذا يشبه أن يكون. ويحتمل أن يكون^{١٠} ذكر هذا لما لا يستوجبون المغفرة والرحمة إلا برحمة الله وفضله، على ما روي عن رسول الله أنه قال: **«لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ^{١١} الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ»**.^{١٢} قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: **«وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»**.^{١٣} وقوله عز وجل: **وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي**، هو طلب المغفرة^{١٤} بالكنية. وهو أبلغ وأكبر من قوله: اللهم اغفر لي؛ لأن^{١٥} في قوله: **وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي**،

^١ **﴿وإن كان كثير عليك إعراضهم فإن استطعت أن تتبغي ثَقَافًا في الأرض أو سُلَمًا في السماء فتَأْتِيَهُمْ بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكوننَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾** (سورة الأنعام، ٣٥/٦).

^٢ ك: ن: معلوم.

^٣ انظر تفسير الآية من سورة النساء، ١٠٥/٤.

^٤ ع: عن العصمة.

^٥ ن ع م: يظهر.

^٦ ن: وهذا.

^٧ ع م - أي.

^٨ ع م: لم تغفر لي.

^٩ ع م: من العود.

^{١٠} ع م - ويحتمل أن يكون.

^{١١} م - أحد.

^{١٢} ع - الله.

^{١٣} روي الحديث بألفاظ متقاربة، وهذا لفظ أحمد. انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٥٢/٣. وللروايات الأخرى انظر:

صحيح البخاري، المرضى ١٩؛ صحيح مسلم، صفة القيامة ٧١-٧٥.

^{١٤} ن: الرحمة.

^{١٥} ن ع م: كان.

قَطَعَ رجاءُ المغفرة من غيره، وإخبار أن لا يملك أحد ذلك. وليس في قوله: اغفر لي، قَطَعَ كون ذلك من غيره، لذلك كان ذلك أبلغ من هذا. وكذلك سؤال آدم وحوى المغفرة حيث قالوا: رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا،^١ الآية، هو سؤال بالكناية، فهو أبلغ في السؤال.

﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّمْ سَمَتِيْعُهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٤٨]

وقوله عز وجل: قيل يا نوح اهبط، قال بعضهم: أي انزل من الجودي إلى قرار الأرض. وقال بعضهم: قوله: اهبط، أي^٢ انزل وأقم، على المقام والمكث في المكان، ليس على الهبوط من مكان مرتفع إلى مكان منحدر.

وقوله عز وجل: اهبطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ، السلامة هو أن يسلم عن الشرور والآفات. والبركة هي تيسر كل خير ويزول على غير تبعه. ثم هما في التحصيل واحد، لأنه إذا سلّم عن كل شر وآفة نال كل خير وبر. وإذا نال كل خير سلّم عن كل شر وآفة. هما في الحقيقة واحد، لكنهما في العبارة مختلفان.^٣ وهو كالبر والتقوى من العبد؛ البر هو كسب كل خير، والتقوى هو اتقاء كل شر ومعصية. هما في العبارة مختلفان وفي الحقيقة واحد؛ لأنه إذا اتقى كل شر ومعصية عمِل كل خير وبر،^٤ وإذا كسب كل خير وبر اتقى كل شر ومعصية.^٥ وعلى ذلك يخرج الشكر والصبر. الصبر هو كَفَّ النفس عن كل مأثم، والشكر هو استعمال النفس في كل طاعة. هما أيضا في العبارة مختلفان، وفي الحقيقة واحد؛ لأنه إذا كَفَّ نفسه عن كل مأثم استعمالها في الطاعة، وإذا استعمالها في الطاعة كَفَّها عن كل مأثم ومعصية. وعلى ذلك يخرج الإسلام والإيمان. الإسلام هو تسليم النفس لله خالصة سالمة^٦ لا يجعل^٧ لغيره فيها حقا،

^١ ع م - رجاء.

^٢ ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٣/٧).

^٣ ك ن ع - أي.

^٤ ن: قال.

^٥ جميع النسخ: مختلف.

^٦ م: بر وخير.

^٧ م: معصية وشر.

^٨ ع م: من كل.

^٩ ع: استعمالها.

^{١٠} ن - سالمة.

^{١١} ن ع م: لا يجعل.

[٣٤٦] والإيمان هو أن يُصَدَّقَ^١ الله بالربوبية في نفسه وفي كل شيء. / وهما في الحقيقة واحد، وفي العبارة مختلفان؛ لأنه إذا جعل نفسه وكل شيء لله سالماً^٢ أقر بالربوبية له^٣ في نفسه وفي كل شيء. وإذا صدّقه وأقر له بالربوبية في نفسه وفي كل شيء جعلها لله وكل شيء له. هذه أشياء^٤ في العبارة مختلفة، وفي التحصيل واحد.

ثم قوله: اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا، جائز^٥ أن يكون جواب قوله: وَإِلَّا تَعْفُوزَ لِي وَتَرْحَمْنِي^٦. آمنه عما خاف وطلب منه المغفرة والرحمة. والثاني السلام له منه^٧ هو الثناء الحسن، كقوله: سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ^٨.

وقوله عز وجل: وبركات عليك، يحتمل أن يكون جواب قوله: أَنزَلْنِي مُنْزَلًا مُّبَارَكًا^٩. والبركة هي اسم كل خير لا انقطاع^{١٠} له،^{١١} أو اسم كل شيء لا تبعة له عليه فيه.^{١٢}

ثم قوله: بِسَلَامٍ مِنَّا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم، على قول بعض أهل التأويل ذلك السلام^{١٣} وتلك البركات في الدنيا. السلام لما سلموا من الغرق، والبركات ما نالوا في الدنيا من الخيرات والمنافع. وعلى قول بعضهم السلام والبركات جميعا في الآخرة. ثم جعل عز وجل المؤمن والكافر مشتركين في منافع الدنيا وبركاتهما، وجعل منافع الآخرة وبركاتهما للمؤمنين خاصة، بقوله: وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ^{١٤}، وبقوله: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

^١ ن: أن تصدق؛ ع: أن يتصدق.

^٢ م: سالما لله.

^٣ ع م - له.

^٤ ن ع م - وفي.

^٥ ن ع م: وكل.

^٦ ع: الأشياء.

^٧ ع م: وجائز.

^٨ الآية السابقة.

^٩ م: السلامة منه.

^{١٠} سورة الصافات، ٧٩/٣٧.

^{١١} ﴿وقل رب أنزلني مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ (سورة المؤمنون، ٢٣/٢٩).

^{١٢} م: لا انقطاع.

^{١٣} ن - له.

^{١٤} م - فيه.

^{١٥} ع: وقوله.

^{١٦} م: الإسلام.

^{١٧} ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ لَجُعِلَ لَهَا لِلَّذِينَ لَا يَرْيدُونَ غُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة القصص، ٢٨/٨٣).

ثم قال - قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ^١ أشرك^٢ المؤمن والكافر في زينة الدنيا ثم جعلها للمؤمنين خالصة^٣ يوم القيامة. فذلك قوله: وَأُمَمٌ سُمَّتُشْهُمْ مِمَّا يَمْسُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلِيمٍ، أخبر أنه يتمتعهم ثم يصيبهم عذاب أليم. ويتمتع المؤمن أيضا في هذه الدنيا بأنواع المنافع، ثم أخبر: إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ^٤؛ ثم جعل العاقبة للمتقين^٥ بازاء ما جعل لهم عذابا أليما، أعني الكفرة. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَعَلَى أُمَمٍ مِّنْ مَّعَكَ، ولم يكن مع نوح أمم يومئذ، إنما كانوا معه تَقَرُّا. لكنه أراد - والله أعلم - الأمم التي كانوا من بعده، كأنه قال: وعلى أمم يكونون^٦ من بعدك. فهذا يدل أن دين الأنبياء والرسل عليهم السلام جميعا^٧ دين واحد^٨ وإن اختلفت^٩ شرائعهم؛ لأن تلك الأمم لم يكونوا بأنفسهم مع نوح، ولا كانوا معه في العبادات التي كان فيها نوح. دل أنهم كانوا جميعا على دينه، وهو واحد. وعلى ذلك يخرج دعاءه: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ^{١٠}، لأنه ^{١١}دعاء بالمغفرة منه^{١٢} لكل مؤمن ومؤمنة يكون من بعده. وكذلك يلحق على كل كافر دعاءه: وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا.

* وقال بعض أهل التأويل: في قوله: اهبط، من السفينة، بسلام منا، فسلمه الله ومن^{١٣} معه من المؤمنين^{١٤} من الغرق، وبركات^{١٥} عليك وعلى أُمَمٍ مِّنْ مَّعَكَ، يعني بالبركة أنهم تَوَالَدُوا وَكَثُرُوا بعد ما خرجوا من السفينة. وعن ابن عباس رضى الله عنه في قوله:

^١ سورة الأعراف، ٣٢/٧.

^٢ ع م: شرك.

^٣ ك: خالصة للمؤمنين.

^٤ الآية التالية.

^٥ ع م - للمتقين.

^٦ ع: يكون.

^٧ ع م - جميعا.

^٨ جميع النسخ: دينا واحدا.

^٩ م: اختلف.

^{١٠} ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ (سورة نوح،

٢٨/٧١).

^{١١} ن ع م: الآية.

^{١٢} جميع النسخ: له.

^{١٣} ع: معه المؤمنين.

وبركاتٍ عليك وعلى أُمَمٍ ممن معك، ممن سبق^١ له في علم الله البركات والسعادة
[٣٤٦ و ٣٦] من النبيين^٢ وغيرهم.^٣

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ
إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٤٩]

وقوله عز وجل: تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك؛ يحتمل قوله: تلك، أي قصة نوح، من أنباء الغيب،^٤ غابت عنك، لم تشهدها، ولم تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا. إن كان^٥ المراد من قوله: تلك من أنباء الغيب، قصة نوح خاصة وأنباءه كان يجيء أن يقول: هذه من أنباء الغيب نوحيها إليك. لكنه كأنه على الإضمار، أي هذه الأنباء تلك الأنباء التي ذكرت في كتبهم. وإن كان المراد هذه وغيرها من الأنباء يصير كأنه قال: هذه من تلك الأنباء. ويحتمل^٦ قوله: تلك من أنباء الغيب، القصص كلها، قصة نوح وغيره من الأنبياء عليهم السلام، من أنباء الغيب، غابت عنك، لم تشهدها ولا تعلمها أنت ولا قومك. خص قومه لأن غيره من الأقوام قد كانوا عرفوا تلك الأنباء، فيخبرونهم، فيعرفون به صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفيه دلالة إثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنه أخبرهم على ما أخبر أولئك الذين عرفوا تلك الأنباء بكتبهم، ليُعلم أنه إنما عرف ذلك بالله. إذ تلك الأنباء كانت بغير لسانه،^٧ ولم يُعرف أنه اختلف إلى أحد^٨ منهم. دل أنه إنما عرف ذلك^٩ بالله تعالى. وقوله عز وجل: فاصبر؛ يحتمل قوله: فاصبر، على تكذيبهم إياك وعلى أذاهم، أو اصبر على ما أمرت ونُهيته،^{١٠} أو اصبر على ما صبر إخوانك من قبل، كقوله: كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ،^{١١} ونحوه.

^١ ع: من سبق.

^٢ ن ع: من النبيين.

^٣ روي نحو ذلك عن الضحاك؛ انظر: تفسير الطبري، ٥٥/١٢.

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٤٦ و/سطر ٣٣-٣٦.

^٤ ع + نوحيها إليك يحتمل قوله أي قصة نوح من أنباء الغيب؛ م + نوحيها إليك يحتمل قوله تلك أي قصة نوح من أنباء الغيب.

^٥ ع - كان.

^٦ ن: يحتمل.

^٧ ع: لسان.

^٨ م: لأحد.

^٩ ن ع م - ذلك.

^{١٠} ن: ما نهيت وأمرت.

^{١١} ﴿فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلشوا إلا ساعة من نهار بلاغٌ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون﴾ (سورة الأحقاف، ٣٥/٤٦).

وقوله عز وجل: **إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ**؛ يشبه أن يكون قوله: **لِلْمُتَّقِينَ**، الذين اتَّقُوا الشَّركَ، وأمكن الذين اتَّقُوا الشَّركَ والمعاصي كلها. والأشبه أن يكون المراد منه اتِّقاء الشَّركِ؛ لأنه ذكر بازاء قوله: **وَأُمَمٌ سُمِّعَتْ لَهُمْ ثُمٌّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ**^١ فهو في العَقْدِ أشبه.*

﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَنُتِمُ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [٥٠]

وقوله عز وجل: **وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا**، هذا^٢ -والله أعلم- صلة قوله: **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ**^٣، فيقول: وقد أرسلنا هودا إلى عاد أخاهم. ثم يحتمل قوله: **أَخَاهُمْ**^٤ [وجوها]. **فَالْأَخَوَةُ**^٥ تكون على وجوه. أخوة جنس، يقال: / هذا أخو هذا، نحو مضراعي الباب يقال لأحدهما: هذا أخو هذا، ونحو أحد زوجي الخُفِّ وأمثاله. وأخوة في النسب، وأخوة في الدين^٦، كقوله: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ**^٧. فهو^٨ لم يكن أخاهم في الدين. فهو يحتمل أنه أخوهم في الجنس وفي النسب؛ لأن الناس كلهم يُنسبون إلى آدم، فيقال: بنو^٩ آدم، مع^{١٠} بُعد ما بينه وبينهم^{١١}. فعلى ذلك يكون بعضهم لبعض إخوة مع بُعد النسب الذي بينهم. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ**، يُعْبَدُ، أي الذين تعبُدون ليسوا بآلهة، لا يستحقون العبادة؛ إنما الإله الذي يستحق العبادة الله الذي خلقكم وخلق لكم أشياء^{١٢}.

^١ الآية السابقة.

^٢ أي في الاعتقاد.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٤٦ و/سطر ٣٣-٣٦.

^٣ ع م - هذا.

^٤ سورة هود، ٢٥/١١.

^٥ ع: ولقد.

^٦ ن - ثم يحتمل قوله أخاهم، صح هـ.

^٧ جميع النسخ: الأخوة.

^٨ ك: وأخوة النسب وأخوة الدين.

^٩ سورة الحجرات، ١٠/٤٩.

^{١٠} أي هود عليه السلام.

^{١١} ك ع: بنوا.

^{١٢} ع - فيقال بنو آدم مع.

^{١٣} ن - وبينهم.

^{١٤} م: الأشياء.

وقوله عز وجل: **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ**، أي ما أنتم إلا مُفْتَرُونَ. لا يحتمل أن يكون هود قال لهم هذا في أول ما دعاهم إلى التوحيد وفي أول ما ردّوا إجابته وكذبوه؛ لأنهم^١ أمروا بليّن القول لهم وتذكير النعمة عليهم، كقوله لموسى وهارون حيث بعثهما إلى فرعون بقوله: **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْتًا**،^٢ الآية. ولكن كأنه^٣ قال لهم ذلك بعد^٤ ما سبق منه إليهم دعاء غير مرة، وأقام عليهم الحجة والبراهين فردّوها. فعند ذلك قال لهم هذا حيث قالوا: **يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ**،^٥ الآية.^٦

وقوله عز وجل: **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ**، يحتمل في تسميتهم الأصنام التي عبدوها آهة،^٧ يقول: **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ**،^٨ في ذلك. ويحتمل أنه سّماهم: مُفْتَرُونَ، فيما قالوا: الله أمرهم بذلك،^٩ يقول: **إِنْ أَنْتُمْ مُفْتَرُونَ** فيما ادّعيتم الأمر بذلك؛ أو مُفْتَرُونَ، في إنكارهم البعث أو الرسالة.

﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٥١]

وقوله عز وجل: **يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي**، هذا قد ذكر^{١١} في غير موضع.^{١٢} يقول لهم - والله أعلم - أي لا أسألكم^{١٣} على ما أدعوكم إليه أجرا يمنعكم ثقل ذلك الأجر وعُزْمُهُ عن الإجابة. فما الذي^{١٤} يمنعكم عن الإجابة لي ويحملكم على الرد؟ بل أعدكم^{١٥} على ما أدعوكم إليه ما ترغبون فيه.^{١٦} فكيف يمنعكم [ذلك] عن الإجابة والنظر فيما أدعوكم إليه؟

^١ أي الأنبياء عليهم السلام.

^٢ ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْتًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (سورة طه، ٤٤/٢٠).

^٣ أي هود عليه السلام.

^٤ م - بعد.

^٥ سورة هود، ٥٣/١١.

^٦ ع - الآية.

^٧ ع م - آهة.

^٨ ك: يقول أنتم مفترون.

^٩ يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنْ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ

أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٨/٧).

^{١٠} ع: يقولون.

^{١١} ك ن: قد ذكرنا.

^{١٢} انظر مثلاً تفسير الآية من سورة هود، ٢٩/١١.

^{١٣} ك: لا أسألكم.

^{١٤} م: فَا الَّذِي.

^{١٥} جميع النسخ: بل أدعوكم.

^{١٦} وهو الثواب الأخروي.

أَفَلَا تَعْقِلُونَ، أُنِيَ رَسُولٌ إِلَيْكُمْ بِآيَاتٍ وَحَجَجٍ جُئْتُ بِهَا. أَوْ^١ أَفَلَا تَعْقِلُونَ، أَنَّهَا آيَاتٌ وَحَجَجٌ وَنَحْوُهُ. أَوْ يَقُولُ: أَفَلَا تَعْقِلُونَ، أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ وَأَنَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَخَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَمُنْشِئُهُ.

﴿وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ، يحتمل أن يكون قوله: اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ، واحدا.^٢ ويحتمل على التقديم والتأخير: توبوا إليه ثم اسْتَغْفِرُوا لِمَا كَانَ مِنْكُمْ مِنَ الْمَسَاوِي. أي أَقْبِلُوا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَانْدَمُوا عَلَى أَعْمَالِكُمْ. وقوله: اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ، معلوم^٣ أَنَّ هُودًا لَمْ يُرْذَ بِقَوْلِهِ: اسْتَغْفِرُوا، أَن يَقُولُوا: نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ. وَلَكِنْ أَمَرَهُمْ أَن يَطْلُبُوا السَّبَبَ الَّذِي بِهِ^٤ يُحِبُّ لَهُمُ الْمَغْفِرَةَ وَتَحَقُّقُ^٥، وَهُوَ^٦ التَّوْحِيدُ. كَأَنَّهُ قَالَ: وَجِدُوا رَبَّكُمْ فَأَمِنُوا بِهِ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ. أَوْ يَقُولُ: اطْلُبُوا الْمَغْفِرَةَ بِالْإِنْتِهَاءِ عَنِ الْكُفْرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ.^٧

وقوله عز وجل: يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ، قَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنَّهُ قَدْ كَانَ^٨ انْقِطَاعُ عَنْهُمْ الْمَطَرُ وَانْقِطَاعُ نَسْلِهِمْ،^٩ فَأُخِيرَ أَنْكُمْ إِنْ تَبْتَمَّ إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفِرْتُمْ^{١٠} رَبَّكُمْ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا، الْآيَةُ، حَتَّى تَتَنَاسَلُوا^{١١} وَتَتَوَالِدُوا. وَيَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً، أَيِ يَزِدْكُمْ قُوَّةً أَعْمَالِكُمْ إِلَى قُوَّةِ أَبْدَانِكُمْ؛ لِأَنَّهُمْ^{١٢} كَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ وَأَهْلَ بَطْشٍ،

^١ م - أَوْ.

^٢ ع: واحد.

^٣ جميع النسخ: ما كان.

^٤ ن ع: معلوما.

^٥ م - به.

^٦ ن ع م: ويحق.

^٧ ع: هو.

^٨ سورة الأنفال، ٣٨/٨.

^٩ م + قد.

^{١٠} ع: نسأهم.

^{١١} ن م: واستغفروا.

^{١٢} ع م: حتى تناسلوا.

^{١٣} ك: لأنها.

بقوله: ^١ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً. ^٢ ويحتمل ^٣ على الابتداء: يُرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم. فقوله: ولا تتولّوا، مما أَدْعُوكم إليه فتكونوا، مجرمين. المحرم ^٤ قال أبو بكر: هو الوَثَّاب في الإثم. ^٥ وقيل: هو المُكْتَسِب المسيء. ^٦

﴿قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٣]
وقوله عز وجل: قالوا يا هود ما جئتنا ببينة، على ما تدعونا إليه، أو على ما تدعي ^٧
من الرسالة. فعند ذلك قال لهم هود: ^٨ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ. ^٩

وما نحن بتاركي آلِهتنا، أي ما نحن بتاركي عبادة آلِهتنا، عن قولك، أي بقولك. كان لا يدعوهم هود ^{١٠} إلى ترك عبادة ^{١١} آلِهتهم بقوله خاصة، ولكن قد دعاهم وأقام على فساد ذلك الحجاج والبراهين. لكنهم قالوا ^{١٢} متعنتين مكابرين: ^{١٣} وما نحن لك بمؤمنين، فيما تدعونا إليه وتنهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا.

﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [٥٤]

وقوله عز وجل: إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ، قيل: هو كان ^{١٤} يسب آلِهتهم ويذكرهم بالعيب، فيقولون: إنه يعتريك من بعض آلِهتنا سوءٌ، ^{١٥} أو يصيبونك ^{١٦} بجنون أو تحيل،

^١ جميع النسخ: بقولهم.

^٢ سورة فصلت، ١٥/٤١.

^٣ ع: يحتمل.

^٤ ن - المحرم.

^٥ ع: الثواب في الاسم.

^٦ ك ن ع - المسيء.

^٧ ن + إليه.

^٨ ك: قال هود لهم.

^٩ سورة هود، ٥٠/١١.

^{١٠} ن - إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ وما نحن بتاركي آلِهتنا أي ما نحن بتاركي عبادة آلِهتنا عن قولك أي بقولك كان لا يدعوهم هود.

^{١١} ن: عبادتهم.

^{١٢} ن: كانوا.

^{١٣} م: متكابرين.

^{١٤} ك: قيل كان هو.

^{١٥} ن ع م: بسوء.

^{١٦} جميع النسخ: أو يصيبوك.

فلا تحب أن يصيبك منها [ضرر]، فاجتنبها سالمًا. فذلك يخرج منهم مخرج الامتنان، أي إنما إنما عنها عن سب آلهتنا وذكر العيب فيها إشفاقًا عليك لئلا يصيبك منها شيء.^١ وقال ابن عباس رضي الله عنه: قالوا: شتمت آلهتنا فحججك وأصابك بالجنون.^٢ فتأويله -والله أعلم- إنك إنما تدعوننا إلى ما تدعوننا^٣ إليه وتدعي ما تدعي لما أصابك آلهتنا بسوء واعتزتك بجنون. كانوا يخوفونه أن تصيبه آلهتهم بسوء بتركه عبادتها، على ما كانوا يرجون ويطمعون بعبادتهم إياها شفاعتها لهم.^٤

* وقال أبو غؤسجة: الاعتراء هو الأخذ. يُقال: اعتزته الحمى، أي أخذته. وقال القتيبي: [٣٤٧ و ١٦] الاعتراء: الإصابة. يقول: إلا اعتراك، أصابك. يُقال: اعتريت: أصبت.^٥ وهو ما ذكرنا.* [٣٤٧ و ١٧] قال إني أشهد الله وأشهدوا أي بريء مما تشركون، به وتعبدونه^٦ من الآلهة. وأشهدوا / أنتم أيضًا بأني بريء من ذلك.

﴿مَنْ دُونَهُ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ [٥٥]

[من دونه] فكيدوني جميعًا، أنتم وأهتكم بما تعدوني^٧ من الهلاك أو السوء. ثم لا تُنْظَرُونَ، أي ثم لا تُثْمَلُونَ في ذلك. ويحتمل قوله: فكيدوني جميعًا، أنتم وأهتكم. يقول: اعملوا أنتم وأهتكم جميعًا التي تزعمون أنها تحببني وأججني، ثم لا تُنْظَرُونَ، أي لا تُثْمَلُونَ. وهذا من أشد آيات النبوة؛ لأنه يقول لهم [ذلك] وهو بين أظهرهم وحيدًا. فلو لا أنه يقول ذلك لهم بقوة من الله والاعتماد منه^٨ عليه والانتصار به وإلا ما اجترأ^٩ أحد أن يقول مثل هذا بين أعدائه، عليم أنه قال ذلك بالله تعالى. وكذلك قول رسول الله: قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ،^{١٠} الآية،

^١ م: لا يصيبك شيء منها.

^٢ تفسير الطبري، ٥٩/١٢.

^٣ ع: ما تدعوننا.

^٤ ك: أن يصيب؛ ن ع م: أن تصيب.

^٥ ع: عبادتهم إياها شفاعتهم لهم؛ م: شفاعتهم لهم.

^٦ يقول ابن قتيبة: «(إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَغْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ) أي أصابك بخيل. يقال: عراني كذا وكذا واعترائي: إذا ألم بي» (تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٤).

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية الآتية برقم ٥٦، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٤٧/١ سطر ١٦-١٧.

^٧ ن: وتعبدون.

^٨ جميع النسخ: فيما تدعونني.

^٩ جميع النسخ: له.

^{١٠} ع: ما أخبر.

^{١١} ﴿قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظَرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٩٥/٧).

وقول نوح: **ثُمَّ أَفْضُوا إِلَيَّ**،^١ الآية،^٢ وقول شعيب: **وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ**،^٣ الآية، وأمثاله. قالوا ذلك بين أظهر الأعداء ولم يكن معهم أنصار^٤ ولا أعوان. دل أنهم إنما قالوا ذلك بالله. وذلك من آيات النبوة.

﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٥٦]

وقوله^٥ عز وجل: **إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ**، أي فرضت أمري إليه، أو وكلت في جميع عملي إليه، أو وثقت به واعتمدت عليه فيما توعدونني من الهلاك، أو توكلت عليه في دفع ما أوعدتموني. **رَبِّي وَرَبِّكُمْ**، أي كيف توعدونني^٦ بأهتكم التي تعبدون ولا تخافون الذي^٧ تعلمون أنه هو^٨ ربي وربكم؟^٩ وهو كما قال إبراهيم: **وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ**،^{١٠} الآية. وقوله عز وجل: **مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا**، بميتها متى^{١١} شاء. وقوله: **آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا**، أي في ملكه وسلطانه. يقال: فلان آخِذٌ بخلقوم^{١٢} فلان، وفلان^{١٣} في قبضة فلان، ليس أنه في قبضته بنفسه أو آخِذٌ^{١٤} بخلقوم^{١٥} فلان، ولكن يُراد أنه في سلطانه وملكه^{١٦} وفي قبضته.

^١ ﴿وَإِذْ قَالَ نُوحٌ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّ كَانَ كَثِيرٌ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِّرِي بآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجِيبُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ أَفْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾ (سورة يونس، ٧١/١٠).

^٢ ك - الآية.

^٣ ﴿وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ (سورة هود، ٩٣/١١).

^٤ ن: أنصارا.

^٥ م - إنما.

^٦ ن: قوله.

^٧ جميع النسخ: توعدونني.

^٨ م: الذين.

^٩ ع م - هو.

^{١٠} ع م + أي كيف توعدونني.

^{١١} سورة الأنعام، ٨١/٦.

^{١٢} ك + ما.

^{١٣} ع م: بخلقوم.

^{١٤} ع: فلان بن فلان.

^{١٥} ع م: وآخذ.

^{١٦} م: بخلقوم.

^{١٧} م: وفي ملكه.

إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، أي على الذي أمرني ربي ودعاني إليه. أو يكون قوله: إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، أي إِنْ الذي أمرني ربي ودعاني إليه هو صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، كقوله: إِنْ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ.^١*

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ [٥٧]

وقوله عز وجل: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ، يحتمل على الإضمار، أي فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَطَاعَتِكَ فَقُلْ: قد أَبْلَغْتُكُمْ^٢ رسالات ربي؛^٣ لأن قوله: تَوَلَّوْا، إنما هو خير، وقوله عز وجل: أَبْلَغْتُكُمْ، خطاب. وأمكن أن يكونا جميعاً على الخطاب؛ يقول: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِيمَا أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ، وليس عليّ إلا تبليغ الرسالة إليكم، كقوله: مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ،^٤ وكقوله: إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ.^٥ يقول: إنما عليّ إبلاغ رسالته^٦ إليكم، ليس عليّ جُزْمُ تَوَلَّيْتُمْ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، كقوله: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ،^٧ ونحوه. والله أعلم.

وقوله: وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ، فيه وجهان. أحدهما الخبر عن هلاكهم؛ لأنه أخير أنه يستخلف قوماً غيركم، لأنه ما لم يهلك هؤلاء لا يكون غيرهم^٨ خَلَفَهُمْ، لأنهم كانوا يقولون: مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً.^٩ يقول -والله أعلم- إن قوة أبدانكم وبطشكم^{١٠} لا تعجز^{١١} الله عن إهلاككم. [الثاني] وفيه أن عاداً ليسوا هم النهاية في العالم، بل يكون بعدهم قوم غيرهم. والله أعلم.

^١ سورة الفجر، ١٤/٨٩.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٥٤، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٤٧/سطر ١٦-١٧.

^٢ ع م: قد أَبْلَغْتُكَ.

^٣ ل ك ن: رسالاتي.

^٤ ع - إنما.

^٥ سورة المائدة، ٩٩/٥.

^٦ سورة الشورى، ٤٨/٤٢.

^٧ م: الرسالة.

^٨ سورة النور، ٥٤/٢٤.

^٩ ع م - فيه وجهان أحدهما الخبر عن هلاكهم لأنه أخير أنه يستخلف قوماً غيركم لأنه ما لم يهلك هؤلاء لا يكون غيرهم.

^{١٠} سورة فصلت، ١٥/٤١.

^{١١} ن + وبطشكم.

^{١٢} ع م: لا يعجز.

وقوله عز وجل: **وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا، أَيْ لَا تَضُرُّوهُ بِتَوَلِّيْكُمْ^١ عَنْ إِبْجَابِي وَرَدِّكُمْ رِسَالَةَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ.** ليس كملوك الأرض إذا تولى عنهم خَدَمُهُمْ وَخَسَمُهُمْ^٢ صَرَّهم ذلك. والثاني لَا تَضُرُّوهُ كما يَضُرُّ ملوك الأرض بالقتال والحرب بعضهم بعضًا. والثالث لَا تَضُرُّوهُ؛ لأنه لَا منفعة له^٣ فيما يدعوكم حتى يضره^٤ ذلك، إذ ليس يدعوكم إلى ما يدعو^٥ حاجة نفسه ولا لمنفعة له، إنما يأمركم ويدعوكم حاجة أنفسكم والمنفعة لكم. ويحتمل أن يكون: **وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا،** جواب قوله: **فَكَيْدُونِي جَمِيعًا،^٦ الآية^٧.**

إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِنْ لَطُفَ، فكيف يخفى عليه أعمالكم وأحوالكم^٨ مع ظهورها وبُذُوها؟ أو يقول: **إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ،** فيحزبه عليه، أي لَا يذهب عنه شيء ولا^٩ يفوته. والله أعلم.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [٥٨]
وقوله عز وجل: **وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا،** قوله: **جَاءَ أَمْرُنَا،** أَمْرُ تَكْوِينٍ لَا أَمْرٌ يَقْتَضِي السَّاعَةَ، كقوله: **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ.**^{١١} فعلى ذلك هذا هو أَمْرُ تَكْوِينٍ.^{١٢} وقد ذكرناه.^{١٣}
وقوله عز وجل: **وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا،** هذا يدل أن مَنْ نَجَّا إِنَّمَا نَجَّا بِرَحْمَةٍ^{١٤} منه لَا بعمله.^{١٥} وعلى ذلك روي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:

^١ ن ع م: بتوليكم.

^٢ ع: وخسبهم.

^٣ ع م + فيه.

^٤ ك ن + عند.

^٥ ن: إلى ما يدعوكم؛ ع: إلى ما يدعو.

^٦ ع م - له.

^٧ سورة هود، ٥٥/١١.

^٨ ن - الآية.

^٩ ك ن: وأموا لكم.

^{١٠} ع م: أي لا.

^{١١} سورة يس، ٨٢/٣٦.

^{١٢} قال الشارح رحمه الله تعالى: «وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾، أي أَمْرُ تَكْوِينٍ. وقوله: «جاء»، أي ظهر أثره الساعة؛ وهو التكوين لَا نفس الأمر؛ فإنه أزلّي. وهو كقوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾. فعلى ذلك هذا أن المراد منه العذاب» (شرح التأويلات، ورقة ٣٨٥ ظ).

^{١٣} ع: ذكرناه. انظر تفسير الآية من سورة هود، ٤٣/١١.

^{١٤} ع: برحمته.

^{١٥} ع م: لا يعلمه.

«لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله». قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته».^١ لا على ما يقوله^٢ المعتزلة: إن من نجا إنما ينجو بعمله^٣ لا برحمته. ثم يحتمل قوله: برحمة منا، وجوها. تحتمل^٤ الرحمة هاهنا هودا، أي رحمتهم به حيث بعث إليهم رسولا فنجا من أتبعه. فإن كان هذا ففيه أن أهل الفترة مُعاقَبون في حال فترتهم؛^٥ لأنه أخبر أن من نجا إنما نجا بهود. فدل أنهم مُعاقَبون قبل بعث الرسل إليهم. ويحتمل قوله: برحمة منا، أي بتوفيق منا إياهم نجا من نجا منهم. والثالث [برحمة منا: بفضل منا لا بعملهم].^٦

ونجيناهم من عذاب غليظ، قال بعضهم: نجيناهم من العذاب الذي أهلك هؤلاء. ويحتمل أن يكون على الوعد، أي ينجيهم في الآخرة من عذاب / غليظ.

[٣٤٧ظ]

﴿وَتِلْكَ عَادُ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [٥٩]

وقوله عز وجل: وتلك عاد جحدوا، أي وتلك أهل قرية عاد. جحدوا بآيات ربهم وعَصَوْا رُسُلَهُ، الكفر بالآيات كفر بجميع الرسل.^٧ والكفر بواحد من الرسل كفر بالرسل جميعا وبالله؛^٨ لأن كل واحد من الرسل يدعو^٩ إلى الإيمان بالله وبجميع الرسل. فالإيمان بواحد منهم إيمان بالله وبجميع الرسل والآيات، والكفر بواحد من هذا^{١٠} كفر بالله وبجميع الرسل. وإنما كان الكفر بالآيات كفرا بالله لأن الله^{١١} إنما يُعرَف من جهة الآيات، فالكفر^{١٢} بالآيات كفر به.^{١٣}

^١ لك: يرسول.^٢ روي الحديث بألفاظ متقاربة. وأقربها إلى ما هنا لفظ أحمد؛ انظر: مسند أحمد بن حنبل، ٥٢/٣. وللروايات الأخرى انظر: صحيح البخاري، المرضي ١٩؛ وصحيح مسلم، صفة القيامة ٧١-٧٥.^٣ م: ما يقول.^٤ ع م: ينحى بعلمه.^٥ ن ع م: يحتمل.^٦ ع م - فترتهم.^٧ من الشرح، ورقة ٣٨٥ظ.^٨ ن + والواحد.^٩ ع م + التوفيق.^{١٠} ك ع: يدعو.^{١١} م: منها.^{١٢} ن: الآيات.^{١٣} جميع النسخ: والكفر.^{١٤} ع - به.

وقوله عز وجل: **وَاتَّبِعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ**، قيل: أخبر أنهم اتبعوا أمر الجبابة وأطاعوهم وتركوا اتباع الرسل وطاعتهم. قيل: الجبار^١ هو المتجبر الذي يتجبر على الرسل ويتكبر عليهم؛ لأن الرؤساء منهم كانوا يتجبرون على الرسل ويتكبرون. ثم الأتباع اتبعوا الرؤساء في عملهم. قال أبو عؤسحة: الجبار هو المتجبر، والعنيد هو المعاند المخالف. وقال القتيبي: العنود والعنيد والمعاند: المعارض لك بالخلاف عليك.^٢ وقال أبو عبيدة: العنيد والعنود^٣ والمعاند هو الجائر.^٤

﴿وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمَ هُودٍ﴾ [٦٠]
وقوله عز وجل: **وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ**، قال بعضهم: اللعن هو العذاب، أي أُتْبِعُوا فِي الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ،^٥ كقوله: **أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ**،^٦ أي عذاب الله. وقوله عز وجل: **وَأُتْبِعُوا**، أي أُخْلِفُوا. وقيل: إن اللعن هو الطرد؛ طُرِدُوا^٧ عن رحمة الله حتى لا ينالونها^٨ لا في الدنيا ولا في الآخرة.

أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمَ هُودٍ، أي **أَلَا بُعْدًا لَهُمْ**^٩ من رحمة الله.

﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [٦١]
وقوله عز وجل: **وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا**، هو ما ذكرنا،^{١٠} أي أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحًا.^{١١} وقوله: **أَخَاهُمْ**، قد ذكرنا أيضا^{١٢} أن الأخوة تنجس إلى وجوه ثلاثة: أخوة في الدين،

^١ ع م - الجبار.

^٢ ن: قيل.

^٣ م - عليك. تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٥.

^٤ ع م - والعنود.

^٥ ن: والمعاند.

^٦ ع م: الجابر. مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٢٩٠/١.

^٧ ع م - بالعذاب.

^٨ سورة هود، ١١/٦٨.

^٩ ع: وطرّدوا.

^{١٠} ن: لا ينالونها.

^{١١} ن ع م - لهم.

^{١٢} انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٦٥/٧.

^{١٣} ن - هو ما ذكرنا أي أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحًا.

^{١٤} انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٦٥/٧.

وأخوة في الجنس، وأخوة في النسب. فهو لا يحتمل أن يكون أحاهم في الدين، لكنه يحتمل أن يكون أحاهم من الوجهين الآخرين في الجنس والنسب.^١

وقوله عز وجل: قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره. إن الرسل جميعاً^٢ صلوات الله عليهم أول ما دَعَوْا قومهم إنما دَعَوْا إلى توحيد الله وجعل العبادة له، لأن غيره من العبادات إنما يقوم بالتوحيد. فكان^٣ [ذلك] أول ما دَعَوْا قومهم إليه. [و] لم يَزَلْ عادة الرسل وعملهم^٤ الدعاء إلى توحيد الله والعبادة له.

وقوله عز وجل: هو أنشأكم من الأرض، قال^٥ بعض أهل التأويل: هو أنشأكم من الأرض، يقول: هو خلقكم من آدم، وخلق آدم من الأرض. لكنه أضاف تَخْلُقُ الخلائق إليها كما أضاف في قوله: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاجِدَةٍ^٦ الآية، أخبر أنه خلقنا من نفسه، أي آدم وإن لم تكن أنفسنا فيه. فعلى ذلك إضافته إيانا بالخلق من الأرض وإن لم يخلق أنفسنا منها. أي تَخْلُقُ أصلنا وأنشأه من الأرض، فأضاف^٧ إنشاءنا إلى ما أنشأ أصلنا. ويشبه أن يكون قوله: هو أنشأكم من الأرض، أي جعل نَشْءَ الخلائق كلهم ونماءهم وحياتهم ومعاشهم بالخارج من الأرض؛ إذ به نَشُؤهم^٨ ونماؤهم وحياتهم، وقوامهم منها.

وقوله عز وجل: واستعمركم فيها، قال بعضهم: أسكنكم فيها، وقال بعضهم: استخلفكم فيها. وقال غيره: قوله: واستعمركم فيها،^٩ أي جعلكم عُمَّارَ الأرض، تَعْمُرُونَهَا لمعادكم ومعاشكم.^{١٠} جعل عمارة هذه الأرض إلى الخلق، هم الذين يقومون بعمارته وبنائها وأنواع الانتفاع بها. ويرجع كله إلى واحد. وقال بعضهم في قوله: واستعمركم، أي جعل عُمركم طويلاً.

^١ ع م - فهو لا يحتمل أن يكون أحاهم في الدين لكنه يحتمل أن يكون أحاهم من الوجهين الآخرين في الجنس والنسب.

^٢ ك - جميعاً.

^٣ ع م: وكان.

^٤ جميع النسخ: ما دعاهم.

^٥ ع م: وعلمهم.

^٦ م: وقال.

^٧ سورة الأعراف، ١٨٩/٧.

^٨ ع: وأضاف.

^٩ ن ع: نشأهم؛ م: نشأهم.

^{١٠} ك - قال بعضهم أسكنكم فيها وقال بعضهم استخلفكم فيها وقال غيره قوله واستعمركم فيها.

^{١١} ن ع م: لمعادهم ومعاشهم.

وقوله عز وجل: فاستغفروه ثم توبوا إليه، هذا قد ذكرنا فيما تقدم في قصة هود،^١ أي كونوا بحال يغفر لكم. وهو^٢ كقوله: إِنَّ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ،^٣ كأنه قال: فإن انتهوا عن الكفر يغفر لهم.^٤

وقوله عز وجل: إن ربي قريب، لحفظ الخلائق، أو قريب، لمن أنعم عليهم، وأمثاله، أو قريب، إلى كل من يفرع^٥ إليه. مجيب، لدعاء كل داع استجاب له، كقوله: وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي،^٦ الآية، وكقوله: وَأَوْفُوا بِعَهْدِي،^٧ الآية.

﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّ لَنَا لَإِفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ﴾ [٦٢]

وقوله عز وجل: قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوًّا قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا، قال بعضهم: قولهم: قد كنت فينا مرجوًّا، كنت ترحم الضعفاء وتعود المرضى - ونحوه^٨ من الكلام - فالساعة صرّت على خلاف ذلك. وقال بعضهم: كنت فينا مرجوًّا، كنا نرجو^٩ أن ترجع إلى ديننا قبل هذا الذي تدعوننا^{١٠} إليه، فالساعة صرّت تشتم آلهتنا وتذكرها بغير. أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا، أي ما كنا نعرف أن آباءنا^{١١} عندك سفهاء من قبل هذا، فالساعة تُسَفِّهُ^{١٢} أحلامهم في عبادتهم الأصنام. وإننا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب. أو كانوا يذكرون هذا له احتجاجاً لهم عليه^{١٣} فيما دعاهم إلى توحيد الله وعبادتهم إياه. فقالوا: إنا على يقين أن آباءنا قد عبدوا هذه الأصنام،

^١ جميع النسخ: في قصة نوح. وانظر تفسير الآية من سورة هود، ٥٢/١١.

^٢ م: هو.

^٣ سورة الأنفال، ٣٨/٨.

^٤ ن ع م: لكم.

^٥ ع: من يفرع.

^٦ ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾

(سورة البقرة، ١٨٦/٢).

^٧ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ (سورة البقرة، ٤٠/٢).

^٨ ك: ونحو ذلك.

^٩ ن ع م: نرجوا.

^{١٠} ع: تدعوننا.

^{١١} ع م: أن آباؤنا.

^{١٢} ن: تسفهم.

^{١٣} ن - عليه.

وإنا على شك مما تدعونا إليه مريب،^١ أي يُرينا أمرُك ودعاؤُك لنا إلى هذا الدين. قد قيل هذا. ولكننا^٢ لا نعلم ما كانوا^٣ يرجون فيه، وما معنى^٤ الذي قالوا له: قد كنتَ فينا مَرْجُوءًا، سوى أننا نعلم أنه كان مَرْجُوءًا فيهم بالعقل^٥ والدين والعلم والبصيرة ونحوه، فكان مَرْجُوءًا فيهم بالأشياء التي ذكرنا. هذا نعلم، ولا نعلم ما عَنَى أولئك بقولهم: قد كنتَ فينا مَرْجُوءًا قبل هذا. والله أعلم.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: قال يا قوم أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي، أي إِنْ كُنْتُ عَلَى حجة وبرهان وبيان من ربي فيما أدعوكم إلى توحيد الله وصرف العبادة إليه. والثاني قوله: أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي، أي قد كنت على بينة من ربي.^٦

وآتاني منه رحمة، يحتمل قوله: رحمة، أي آتاني هدى ونبوة من عنده.

/ فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ، أي من يمنعني من عذاب الله، إِنْ عَصَيْتُهُ، ورجعت إلى دينكم. أي لا أحد [٣٤٨] ينصُرني لو أجبتكم^٧ إلى ما دَعَوْتُمُونِي إليه. أي لا أحد ينصُرني دون الله لو أجبتكم وأطعتمكم فيما دَعَوْتُمُونِي إليه. ثم الذي دَعَوَهُ إليه يحتمل ترك^٨ تبليغ الرسالة إليهم، أو دعوة إلى عبادة الأصنام التي عبدوها. وقوله عز وجل: فما تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ، قيل فيه بوجوه. قيل: فما تَزِيدُونَنِي، بمجادلتكم إياي فيما تجادلونني إلا خسرًا. وقال بعضهم: فما تزدادون^٩ بمعصيتكم إياي إلا خسرًا لأنفسكم. وقال القُتَيْبِيُّ: غير تخسير، أي غير^{١٠} نقصان. ^{١١} وقال أبو عَرُوسَةَ: غير تخسير، هو من الخسران. يُقال: تخسرت، أي ألزمت الخسران.

^١ م - أو كانوا يذكرون هذا له احتجاجا لهم عليه فيما دعاهم إلى توحيد الله وعبادتهم إياه فقالوا إنا على يقين أن آباءنا قد عبدوا هذه الأصنام وإنا على شك مما تدعونا إليه مريب.

^٢ ع: وكنا.

^٣ م: ما كان.

^٤ ك ن م: المعنى.

^٥ م: في العقل.

^٦ ع م - أي قد كنت على بينة من ربي.

^٧ ك: إِنْ أجبتكم.

^٨ ن - ترك.

^٩ م: فما تَزِيدُون.

^{١٠} ع م: أو غير.

^{١١} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٥.

﴿وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ [٦٤] ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: **ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله**، قال لهم هذا حين سألوا منه الآية. فقال: **هذه ناقة الله لكم آية**، على صدق صالح فيما ادعى من الرسالة. أو **هذه ناقة الله لكم آية**^١، أي لكم الآية^٢ التي سألتموها من [صاحب] الرسالة.

وقوله عز وجل: **ناقة الله**، أضاف إليه لخصوصية كانت فيها نحن لا نعرف ذلك. ليست تلك الخصوصية في غيرها من التُّوق لما جعلها آية لرسالته ونبوته خارجة عما عاينوا من التُّوق وشاهدوها. وهكذا كانت آيات الرسل، كانت خارجة عن وُشع البشر وطُوقهم ليُعلم أنها سماوية. ثم لا نعرف^٣ آية^٤ خصوصية كانت لها [غير] عِظَم جسمها وغلظ بدنها حيث قُسم الشَّزْب بينهم وبينها حتى يجعل يوماً لها ويوماً لهم، بقوله: **لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ**^٥. ولم يُقسَم مراعيها بينها وبينهم، بقوله: **فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ**. وأما ما قاله بعض الناس: إنها خرجت من صخرة كذا، وإنها كانت تُحَلِّب كل يوم كذا، وأشياء أخرى^٦ ذكروها، فإننا لا نعرف ذلك ولا نقطع القول فيه أنه كان كذلك، سوى أنا نعرف أنها كانت لها^٧ خصوصية ليست تلك الخصوصية لغيرها من التُّوق. ولو كانت لنا إلى تلك الخصوصية حاجة لبيتها لنا. وأصله ما ذكرنا^٨ أنه إذا أضيف جزئية الأشياء إلى الله فهو على تعظيم تلك الجزئيات المضافة إليه، وإذا أضيف^٩ إليه^{١٠} كلية الأشياء فهو على إرادة التعظيم لله والتبجيل له، نحو قوله: **لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**^{١١}، **وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ**^{١٢}، ونحوه.

^١ ع م + فذروها تأكل في أرض الله قال لهم هذا حين سألوا منه الآية فقال هذه ناقة الله لكم.

^٢ ك ن م: آية؛ ع - أي لكم آية.

^٣ ع م: لا يعرف.

^٤ م: أنه.

^٥ سورة الشعراء، ١٥٥/٢٦.

^٦ جميع النسخ: آخر.

^٧ جميع النسخ: نعرف أن لها كانت.

^٨ انظر تفسير الآية من سورة هود، ٧/١١.

^٩ ع: أضيفت.

^{١٠} م: إلى.

^{١١} سورة البقرة، ١٠٧/٢؛ وسورة المائدة، ٤٠/٥؛ وسورة الأعراف، ١٥٨/٧؛ وغيرها.

^{١٢} سورة النمل، ٩١/٢٧.

وقوله عز وجل: **وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ** نهاهم أن يمسوها بسوء، ولم يبين ما ذلك السوء. فيحتمل أن يكون ذلك شيئاً عرفوا هم ونهاهم^١ عن ذلك. وقال بعض أهل التأويل: **وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ** أي لا تغفروها، **فِيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ** لما كان ذلك على إثر عقرهم الناقة بثلاثة أيام؛ حيث قال: **فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ**. وما ذكر أيضاً أن وجوههم اصفرت في اليوم الأول ثم احمرت في اليوم الثاني ثم اسودت في اليوم الثالث ثم نزل بهم العذاب في اليوم الرابع فذلك أيضاً مما لا نعرفه. وقوله عز وجل: **عَذَابٌ قَرِيبٌ** قيل: [يقع] سريعاً، لا تُمهّلون^٢ حتى تُعذبوا. وقوله: **ذَلِكَ وَعْدٌ** من الله، **غَيْرُ مَكْذُوبٍ**، ليس فيه كذب. وكان عذابهم إنما نزل^٣ على إثر سؤال^٤ الآية. سألوا ذلك، فلما أن جاءهم بها كذبوها، فنزل بهم العذاب. وهكذا السنة في الأمم السالفة، أنهم إذا سألوا الآية فجاءتهم فلم يؤمنوا^٥ بها نزل بهم العذاب. وهو قوله: **وَمَا مَتَّعْنَا أَنْ نُنَزِّلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا**^٦ الآية. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

﴿فَلَمَّا جَاء أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُونَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: **فَلَمَّا جَاء أَمْرُنَا**، أي جاء ما أمر به، كما يُقال: جاء وعد ربنا، أي جاء موعد ربنا؛ لأن وعده وأمره لا يجيء، ولكن جاء ما أمر به وما وعد^١ به؛ وهو العذاب. أو يقول: **جاء**، أي أتى^٢ وقت وقوع ما أمر به ووعد^٣؛ وهو العذاب الذي وعد وأمر به. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

^١ ع م: أن عمسوا.

^٢ جميع النسخ: شيء.

^٣ ن ع: فنهاهم.

^٤ ع: قالوا.

^٥ جميع النسخ: لا تمهلوا.

^٦ ع - نزل.

^٧ م: السؤال.

^٨ ع: تؤمنوا.

^٩ ﴿وَمَا مَتَّعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ (سورة الإسراء، ٥٩/١٧).

^{١٠} ك: ووعد.

^{١١} ك: أو نقول.

^{١٢} ع: أي إلى.

^{١٣} ع م: وعد.

نَجِينًا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا، بِنِعْمَةٍ مِنَّا، أَوْ بِفَضْلِ^١ مِنَّا. وقد ذكرنا هذا فيما تقدم.^٢
 وقوله عز وجل: وَمِن جِزْيٍ يَوْمئِذٍ، قيل: الجزْي هو العذاب الذي يَفْضَحُهم. وقيل:
 كل عذاب فهو جزْي، أي نَجَاهم من جزْي ذلك اليوم.
 وقوله عز وجل: إِنْ رَبِّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ، قيل: القوي، هو الذي لَا يُعْجِزه شيء.
 والعزیز هو الذي يَذِلُّ مَنْ دُونَهُ. وقيل: القوي، هو^٣ المنتقم المنتصر لأوليائه من أعدائه. العزيز،
 هو المُنِيع في ملكه وسلطانه الذي لَا يُعْجِزه شيء.

﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [٦٧]

وقوله عز وجل: وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ، قيل: عذابهم كان صيحةً صاح بهم جبريل.
 وقيل: الصيحة: الصاعقة. و[قيل:]^٤ كل عذاب فهو صيحة. لكن لا ندري كيف كان.
 أو أن يكون عذابهم قَدْرٌ صيحةٌ لسرعة وقوعه بهم. أو يُسَوِّي ذلك العذاب صيحة [لأنهم]
 لَمَّا رَأَوْهُ [كانوا] يصيحون^٥ فيما بينهم، أو ما ذكرنا.

وقوله^٦ عز وجل: فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ، قال هاهنا: ديارهم، وقال في سورة الأعراف:
 دَارِهِمْ،^٧ والقصة واحدة. قال بعضهم: دارهم: قُرَاهُم، وديارهم: منازلهم. ولكن هو واحد. أصبحوا
 جاثمين في دارهم ومنازلهم سواء. وقوله: جاثمين، قيل: خامدين موتى. وأصل قوله: / جاثمين، أي
 مُنْكَبِّينَ عَلَى وجوههم. يُقَالُ: جَثَمَ الطائر، إِذَا نَكَبَ^٨ عَلَى وجهه مخافة الصيد. وقد ذكرنا فيما تقدم.^٩

﴿كَأَن لَّمْ يَغْتَبُوا فِيهَا أَلَا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّتَمُودَ﴾ [٦٨]

وقوله عز وجل: كَأَن لَّمْ يَغْتَبُوا فِيهَا، قيل: كَأَن لَّمْ يَعِشُوا فِيهَا. وقيل: كَأَن لَّمْ يَسْكُنُوا فِيهَا.^{١٠}
 وقيل: كَأَن لَّمْ يَعْمُرُوا فِيهَا. وأصله أنهم صاروا كَأَن لَّمْ يَكُونُوا فِيهَا لَمَّا لَا يُذْكَرُونَ بعد هلاكهم،

^١ ك: وبفضل.

^٢ انظر تفسير الآية من سورة هود، ٥٨/١١.

^٣ ع م - هو.

^٤ من الشرح، ورقة ٣٨٦ ط.

^٥ جميع النسخ: ما يصيحون.

^٦ ن: قوله.

^٧ ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّيحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٧٨/٧).

^٨ ع: إِذَا نَكَبَ.

^٩ انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٧٨/٧.

^{١٠} ن - وقيل كان لم يسكنوا فيها.

فصاروا من حيث لا يذكرون كأن لم يكونوا. وأما الأخيار والأبرار فإنهم وإن ماتت أبدانهم وصارت كأن لم تكن ففي الذكر كأنهم أحياء حيث يذكرون^١ بعد موتهم. وقوله عز وجل: **أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ**، قيل: كفروا^٢ نعمة ربهم،^٣ أو كفروا بآيات ربهم. فذلك كله كفر بالله.

وقوله عز وجل: **أَلَا بُعْدًا لثَمُودَ**، أي ألا بُعْدًا^٤ لثمود من رحمة الله.

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَمَّا لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ﴾ [٦٩]

وقوله عز وجل: ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى، اختلفوا في هذه البشارة. قال بعضهم: جاءهم^٥ ببشارة إسحاق وحافد،^٦ وهو قوله: **فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ**.^٧ وقال بعضهم: جاءوا ببشارة إهلاك قوم لوط وإنجاء لوط وأهله. قيل: لأن لوطا كان ابن أخي^٨ إبراهيم. وكان لوط قَرَعَ إلى الله بسوء عمل قومه وصنيعهم^٩ ودعا بالنجاة منهم، وهو قوله: **إِنِّي لَعَلِّكُمْ مِنَ الْفَالِينَ**،^{١٠} الآية. حتى ذكر في بعض القصص أن سارة قالت لإبراهيم: **ضُمَّ ابْنَ أَخِيكَ إِلَى نَفْسِكَ**، فإن قومه يُعَذِّبُونَ. كأنها عرفت أنه^{١١} لا يتركهم على ما هم عليه بسوء عملهم. قالوا: جاءوا^{١٢} بالبشارتين جميعا: ببشارة^{١٣} الولد والحافد، وبشارة هلاك^{١٤} قوم لوط ونجاة لوط وأهله. إلى هذا يذهب بعض أهل التأويل.

^١ ع: أحياء يذكرو؛ م: يذكر.

^٢ ن - قيل كفروا.

^٣ ع - قيل كفروا نعمة ربهم.

^٤ ع: ألا بعد.

^٥ ك: جاؤا هم.

^٦ ع: بشارة.

^٧ الحافد والخفيد: ولد الولد (لسان العرب لابن منظور، «حفيد»).

^٨ سورة هود، ٧١/١١.

^٩ ن: أخ.

^{١٠} م: وصنيعهم.

^{١١} سورة الشعراء، ١٦٨/٢٦.

^{١٢} أي عرفت أن الله تعالى...

^{١٣} ع - جاءوا.

^{١٤} م - ذكر في بعض القصص أن سارة قالت لإبراهيم ضم ابن أخيك إلى نفسك فإن قومه يعذبون كأنها عرفت أنه لا يتركهم على ما هم عليه بسوء عملهم قالوا جاءوا بالبشارتين جميعا ببشارة.

^{١٥} ع: هلاكهم.

وقوله عز وجل: **قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ**، هذا يدل أن ^١ السلام هو ^٢ سنة الأنبياء والرسل ^٣ والملائكة في الدنيا والآخرة، ولم **تُخَصَّ** ^٤ هذه الأمة به، بل كان سنة الرسل الماضية والأمم السالفة. وكذلك ^٥ هو تحية أهل الجنة بقوله: **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ**، ^٦ ونحوه. هذا يدل على ما ذكرنا. ثم انتصاب قوله: **سَلَامًا**، وارتفاع الثاني، لأن الأول انتصب لوقوع ^٧ القول ^٨ عليه، ^٩ كقولك: ^{١٠} قال قولاً، والثاني حكاية لقولهم.

وقوله عز وجل: **فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ**. وقوله: **فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ**، أي ما لبث عندهم حتى اشتغل بتقدم شيء إليهم. وإلا قد يكون في ذبح العجل وشيئه ^{١١} لبث إلا أن يكون العجل مشوياً. فإن لم يكن مشوياً فتأويله ما ذكرنا أن لم يلبث عندهم في الموانسة والحديث معهم على ما يفعله مع الأضياف ^{١٢} حتى جاء بما ذكر. وفيه ما ذكرنا من الأدب. وفيه دلالة فيمن نزل به ضيف أن لا يشتغل بالسؤال عن أحوال ضيفه من أين وإلى أين ^{١٣} وما حاجتهم، ولكن يشتغل بقرآهم ^{١٤} وإزاحة حاجتهم؛ لأن إبراهيم صلوات الله عليه إنما اشتغل بقرآهم، لم يشتغل بالسؤال عن أحوالهم، ولكن اشتغل ^{١٥} بما ذكرنا، فحاء بعجل حنيد. وهذا هو الأدب في الضيف. ^{١٦}

^١ ع - أن.

^٢ م - هو.

^٣ ن ع م: لم تخص.

^٤ ن ع: له م - به.

^٥ ن ع م - وكذلك.

^٦ ك: لقوله.

^٧ ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وقُتِحَتْ أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين﴾ (سورة الزمر، ٧٣/٣٩).

^٨ ن ع م - على.

^٩ ن + لوقع م: لوع.

^{١٠} ك: الفعل.

^{١١} أي وقعت كلمة "سلاما" مقول القول، وهي مفعول الفعل "قال".

^{١٢} م: كقوله.

^{١٣} جميع النسخ: وشويه. وهو مصدر شوى اللحم، يشويه شيئا (لسان العرب لابن منظور، «شوى»).

^{١٤} ع: مع الأضياف.

^{١٥} ع: من ابن وإلى ابن م: إلى أين.

^{١٦} أي بتقدم ما ينبغي تقديمه للضيف.

^{١٧} ع + بقرآهم لم يشتغل بالسؤال عن أحوالهم ولكن اشتغل.

^{١٨} م: بالضيف.

ألا ترى أنه لو كان سأل عن أحوالهم فعرف أنهم من الملائكة لكان لا يشتغل بما ذكر إذ عرف أنهم من الملائكة، والملائكة لا يتناولون شيئاً من الطعام.

وقوله: **بِعَجَلٍ حَنِيدٍ**، قال بعضهم: الحَنِيد: السمين. وهو ما ذكر في موضع آخر: فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ^١. وقال بعضهم: الحَنِيد هو المَشْوِي الذي تَحْدُّ^٢ [له] في الأرض تَحْدُّ^٣ فَأُخِي^٤ فَشَوِي^٥ بالحجر المُخَمَّى. وقال بعضهم: الحَنِيد هو المَشْوِي الذي يَسِيلُ^٦ منه الماء. وقال ابن عباس: هو^٧ تَضْيِج، الحَنِيد: التَّضْيِج^٨.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ [٧٠]

وقوله عز وجل: فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم، قال بعضهم: نكرهم وأنكرهم واستنكرهم واحد. وهو من الإنكار، أي لم يعرفهم. ظن أنهم لصوص^٩؛ لأن اللصوص من عادتهم أنهم كانوا إذا أرادوا السرقة من قوم لم يتناولوا من طعامهم ولم يأكلوا^{١٠} شيئا عندهم. وقيل: نكرهم، أنهم من البشر.

وأَوْجَسَ^{١١} منهم خِيفَةً، قيل: أضمر منهم خِيفَةً، أي خوفاً. ^{١٢} قال بعضهم: خاف لما ظن أنهم سراق ولصوص حيث لم يتناولوا شيئا مما قدم إليهم. وقال بعضهم: خِيفَةً، أي وحشة. أي أضمر وحشة حيث لم يتناولوا شيئا مما ^{١٣} قرب إليهم. فحينئذ ^{١٤} علم أنهم ليسوا من البشر؛

^١ سورة الذاريات، ٢٦/٥١.

^٢ تَحْدُّ أي حفر في الأرض. والتَحْدُّ والأَخْدُود: الحفرة (لسان العرب لابن منظور، «حَدَّ»).

^٣ م - خد.

^٤ جميع النسخ: فحُمِي. أَخْمَى الحديدية وغيرها إذا أسخنها ولا يقال: حمّاها (لسان العرب لابن منظور، «حُمِي»).

^٥ ع م: مشوي.

^٦ ع: يسئل.

^٧ ع + هو ابن عباس.

^٨ تفسير الطبري، ٦٩/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٤٦/٤.

^٩ ع: نصوص.

^{١٠} ع: تأكلوا.

^{١١} م - واحد وهو من الإنكار أي لم يعرفهم ظن أنهم لصوص لأن اللصوص من عادتهم أنهم كانوا إذا أرادوا السرقة من قوم لم يتناولوا من طعامهم ولم يأكلوا شيئا عندهم وقيل نكرهم أنهم من البشر وأوجس.

^{١٢} ع م - أي خوفاً.

^{١٣} م - مما.

^{١٤} ك: فج.

لأن منزل إبراهيم كان بتأيي^١ من البلد، ولم ينزل أحد^٢ من البشر إلا وقد احتاج إلى الطعام. فلما لم يتناولوا^٣ علم أنهم ليسوا من البشر، فما جاعوا إلا لأمر عظيم: لتعذيب قوم وهلاكهم، فخاف لذلك.^٤
 قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط، وقال في موضع آخر: إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين^٥ لنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً^٦ الآية، وقال هاهنا: لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط، وقال في موضع آخر: لا تخف وبشروه بعلام عليم^٧، وقال: فَمَا تَحْطُبُّكُمْ إِلَيْهَا الْمُرْسَلُونَ^٨، يذكر هاهنا أن قولهم: إنا أرسلنا، على إثر سؤال، وفيما نحن فيه لا كذلك. فالمعنى فيه - والله أعلم - أن ذلك كان على إثر سؤال إبراهيم بقوله: فَمَا تَحْطُبُّكُمْ. لكنه جمع ذلك فيما نحن فيه بالحكاية عن قولهم وإن كان مفصلاً عنه. وخرجت الحكاية في موضع آخر على ما كان في الحقيقة. وذلك مستقيم في كلام العرب. والله أعلم.

﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [٧١]
 وقوله عز وجل: وأمراؤه قائمة فضحكت، قال بعضهم: قائمة، على رأس الأضياف؛^٩
 لأنها كانت عمجوزة، ولا بأس لعجوز^{١٠} [في] ذلك. ألا ترى إلى قول الله تعالى: وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ^{١١} الآية. وقال بعضهم: قائمة، من وراء الباب. لكن لسنا ندري أي ذلك كان.
 * وقال في هذه السورة: وأمراؤه قائمة فضحكت، وقال في موضع آخر: فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ^{١٢}؛ فإن كان على ما قالوا: إنها كانت قائمة وراء الباب، فيكون إقبالها خروجها إلى القوم؛

^١ التأي هو البعد (لسان العرب لابن منظور، «تأى»).

^٢ م: له.

^٣ ع: لم يتناولوا.

^٤ ع: كذلك.

^٥ ﴿قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين. لنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ (سورة الذاريات، ٣٢/٥١-٣٣).

^٦ ع م - إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين لنرسل عليهم حجارة الآية وقال هاهنا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط وقال في موضع آخر.

^٧ سورة الذاريات، ٢٨/٥١.

^٨ سورة الذاريات، ٣١/٥١.

^٩ ن: قوله.

^{١٠} ع: الأضياف.

^{١١} ع: بعجوز.

^{١٢} ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة النور، ٢٤/٦٠).

^{١٣} ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ (سورة الذاريات، ٢٩/٥١).

وإن كان قيامها على رءوسهم فيكون معنى الإقبال هو الإقبال في صُزْب وجهها وصَكَّيْها. [أي] ليس^١ ذلك من القدوم، لكنه على الإقبال بفعل ما أخير^٢ عنها من صَلَك وجهها. والله أعلم.* [٣٤٩ و ١٠]

وقوله عز وجل: فضحكت، قال بعضهم: ضحكت تعجباً من خوف إبراهيم أنهم لصوص. وهم كانوا ثلاثة أو أربعة^٣ دون عشرة. وكان تحكم إبراهيم عليه السلام يبلغ عددهم ثلاثمائة على ما ذكر في القصة. ضحكت تعجباً أنه كيف يخاف من نفرٍ عددهم دون عشرة^٤ وعنده من الحكم ما يبلغ عددهم ما ذكرنا. وقال بعضهم: ضحكت تعجباً مما بشروها بالولد وقد بلغ سنهما ما بلغ من الكبر، وهو كذلك،^٥ وقالت: أحقُّ أن ألدَّ^٦ وقد كبرْتُ من السن كذا. وقال بعضهم: ضحكت أي حاضت، من قولهم: ضحكت الأرنب، إذا حاضت.^٧ وهو قول ابن عباس وعكرمة.^٨ / وقال القراء: ضحكت^٩ [بمعنى] حاضت غير مسموع ولا معروف. [٣٤٩ و] فعلى تأويل من قال: إنها ضحكت تعجباً مما بُشِّرَتْ بالولد فهو على التقلص والتأخير، كأنه قال: فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، فضحكت. وقال بعضهم: ضحكت سروراً بالأمن^{١٠} منهم، لأنهما خافا منهم.^{١١}

وقوله: ومن وراء إسحاق يعقوب^{١٢} ظاهرُ هذا أنها بُشِّرَتْ بإسحاق ومن وراءه ولاد^{١٣} إسحاق يُولَدُ^{١٤} يعقوب. ولكن لم يكن يعقوب وُلد من إبراهيم، إنما وُلد من إسحاق،

^١ جميع النسخ: لكن.

^٢ ن ع م: ما أخير.

* وقع ما بين النحمتين متأخراً عن موضعه في تفسير الآية، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٤٩ و/سطر ٦-١٠.

^٣ ع م: وأربعة.

^٤ ك ن: عشر.

^٥ أي زوجها إبراهيم عليه السلام كذلك بلغ الكبر.

^٦ ع: أن الولد.

^٧ ع: إذا حاضت.

^٨ روي عن ابن عباس وعكرمة؛ انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٥١-٤٥٢. وروي عن مجاهد؛ انظر: تفسير

الطبري، ٧٣/١٢.

^٩ م: فضحكت.

^{١٠} ع: بالأمن.

^{١١} معاني القرآن للفراء، ١/٣٣٨.

^{١٢} ع م + فضحكت وقال بعضهم.

^{١٣} ك ع م: أولاد.

^{١٤} ك: أولاد.

وهو حافد إبراهيم [و] ابن^١ إسحق. فتأويله: من وراء إسحاق حافد. فإنما البشارة بالولد وبالحافد. وهو^٢ كقوله: وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً*^٣

﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [٧٢]
وقوله عز وجل: قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا، وقال في موضع آخر: وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ^٤، وقالت^٥ ها هنا: يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا^٦ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ، هي لم تتعجب قدرة الله أنه قادر على أن يهب الولد في كل وقت، ولكنها تعجبت^٧ لما رأت العادة في النساء والرجال أنهم إذا بلغوا المَبْلَغ الذي كانوا هم لم يلدوا. فتعجبها أنها تلد في الحال التي^٨ هما عليها أو يُرَدَّان^٩ إلى حال^{١٠} الشباب فعند ذلك يولد لهما^{١١} وكلاهما عجيب بحيث الخروج على خلاف العادة لا بحيث قدرة الرب. وهو كما ذكرنا من قول زكريا: أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ^{١٢} وفي موضع آخر: وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا^{١٣} قوله: أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ، في الحال التي أنا عليها، أو يُرَدُّ إِلَيَّ شبابي^{١٤}. فعلى ذلك قولها: أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ.

^١ ع م: بن.

^٢ ع م: وهم.

^٣ سورة الأنبياء، ٧٢/٢١.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٤٩ و/سطر ٦-١٠.

^٤ سورة الذاريات، ٢٨/٥١-٢٩.

^٥ لك: وقال.

^٦ ع م - وقال في موضع آخر وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم وقالت ها هنا يا ويلى ألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا.

^٧ ع: تعجب.

^٨ ك + هي.

^٩ م: أو تردان.

^{١٠} ع: أي حال.

^{١١} م: هما.

^{١٢} سورة آل عمران، ٤٠/٢.

^{١٣} ﴿قَالَ رَبِّ أُنْى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ (سورة مريم، ٨/١٩).

^{١٤} ع: شبابي.

﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾ [٧٣]
 وقوله عز وجل: قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، قال أهل التأويل: أَعْجَبِينَ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ
 [على] هذا.^١ لكنه يحتمل وجهين. أحدهما أي لا تعجبي^٢ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ هذا، وكثيرا ما رأيت^٣
 أمثال ذلك في أهل بيتك. والثاني.^٤
 وقوله عز وجل: رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ، يشبه أن يكون هذا صلة قوله: قَالُوا سَلَامًا؟^٥
 لأنه معلوم أنهم لم يقولوا: سَلَامًا، حَسْبُ لِمَ يَزِيدُوا عَلَى هَذَا، بل زادوا. فكأنهم قالوا:
 سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. أو قالوا: سلام الله ورحمته وبركاته عليكم.
 أَهْلَ الْبَيْتِ، بالنصب، كأنه قال: يَا أَهْلَ الْبَيْتِ، كقوله صلى الله عليه وسلم حيث قال:
 «تَرَكَتُ بَعْدِي الثَّقَلَيْنِ: كِتَابَ اللَّهِ وَعَشْرَتِي^٦ أَهْلَ بَيْتِي^٧»،^٨ أي يَا أَهْلَ بَيْتِي.^٩

^١ في نسخة ك ن بياض بمقدار عدة كلمات. وفي الهامش: كذا في الأصل بياض.

^٢ جميع النسخ: لا تعجبن.

^٣ جميع النسخ: بما رأيت.

^٤ في نسخة ك ن بياض بمقدار عدة كلمات. وفي الهامش: كذا في الأصل بياض. ع م - لكنه يحتمل وجهين
 أحدهما أي لا تعجبي مِنْ أَمْرِ اللَّهِ هذا وكثيرا ما رأيت أمثال ذلك في أهل بيتك والثاني. وعبارة الشارح
 هكذا: «وقوله: ﴿قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾، قال أهل التأويل: أَعْجَبِينَ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ هذا. لكنه لا يحتمل
 أن تتعجب مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ، لكن تعجبها مما ذكرنا من العادة الجارية. ومعناه لا تعجبين مِنْ أَمْرِ اللَّهِ هذا ومن تَقْضِ
 العادة الجارية على طريق الآية. وكثيرا ما رأيت أمثال ذلك في أهل بيتك». (شرح التأويلات، ورقة ٣٨٧ و؛
 ونسخة المدينة، ورقة ٤٣٢ و).

^٥ سورة هود، ٦٩/١١.

^٦ ع م: بعد.

^٧ ع: وعشرتي.

^٨ روي الحديث مِنْ عِدَّة طُرُق نحو هذا اللفظ. وأقرب الألفاظ إلى ما هنا ما رواه الإمام أحمد. انظر: مسند أحمد بن حنبل،
 ٣/١٤، ١٧، ٢٦، ٥٩، ١٨١/٥ وسنن الترمذي، المناقب ٣١. وحسنه الترمذي. وشيئ الكتاب وأهل البيت
 بِالثَّقَلَيْنِ لَأَن الْأَخْذَ بِهِمَا ثَقِيلٌ، والعمل بهما ثَقِيلٌ. وأصل الثَّقَلِ أَنْ الْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ نَفِيسٍ خَطِيرٍ مَضُونٍ:
 ثَقُلَ، فَسَمَّاهُمَا ثَقَلَيْنِ إِعْظَامًا لِقُدْرَتِهِمَا وَتَفْخِيمًا لِسَانَهُمَا. وأصله فِي بَيْضِ الثَّقَامِ الْمَضُونِ (لسان العرب لابن منظور،
 «ثقل»). وعشرة الرجل: أقرباؤه مِنْ وَلَدٍ وَغَيْرِهِ. وقيل: هم رَهْطُهُ وعشيرته الْأَذْنَوْنَ مَنْ مَضَى مِنْهُمْ وَمَنْ عَثَرَ.
 وقيل: العترة: ولد الرجل وذريته وعقبه مِنْ ضُلْبِهِ... فعترة النبي وَلَدُ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وقيل: عترة النبي عبد المطلب
 وولده. وقيل: عترة أهل بيته الأقرىون، وهم أولاده، وعلي وأولاده. وقيل: عترة الرجل أقرباؤه مِنْ وَلَدٍ عَتَرَهُ.
 ومنه حديث أبي بكر رضي الله عنه قال للنبي حين شاور أصحابه فِي أَسَازِي بَدْرٍ: عترتك وقومك، أراد بعترة
 العباس ومن كان فيهم مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، وبقومه قريشا. والمشهور المعروف أَنَّ عترة أهل بيته، وهم الَّذِينَ حُرِّمَتْ
 عَلَيْهِمُ الزَّكَاةُ وَالصَّدَقَةُ الْمَفْرُوضَةُ، وهم دَوُو الْقُرْبَى الَّذِينَ لَهُمُ الْحَسُ الْحُمُسُ (لسان العرب لابن منظور، «عتر»).
^٩ هذا الإعراب فيه نظر. والصواب أَنْ يَكُونَ "أهل" بدلا أو عطف بيان من "عترتي"، ولا محل للنداء هنا.

إنه حميد مجيد، يحتمل حميد: الذي يقبل اليسير من المعروف^١ ويعطي الجزيل كالشكور^٢.
والمجيد من المجد والشرف. وقيل: الحميد: المحمود، والمجيد: الماجد، وهو الكريم. والله أعلم.

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ [٧٤]

وقوله عز وجل: فلما ذهب عن إبراهيم الروع، قيل: الروع هو الفزع والفزع الذي تدخل فيه محجى الملائكة. وجاءته البشري، في الولد والحافد وفي نجاة لوط وأهله. وهو ما ذكرنا في قوله: وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى^٣.

وقوله عز وجل: يجادلنا في قوم لوط، قال بعض أهل التأويل: مجادلتة إياهم في قوم لوط ما ذكر في القصة أنه قال لهم: أرأيتم إن كان فيهم من المؤمنين كذا أتعدبونهم؟ قالوا: لا، ونحوه من الكلام.^٤ فإن ثبت هذا، وإلا لا نعلم ما مجادلتة إياهم. وأمكن أن يكون مجادلتة إياهم في دفع العذاب عنهم أو تأخيرها، دليله قوله: يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ^٥. ويحتمل مجادلتة إياهم في استبقاء قوم لوط شفقة عليهم ورحمة لعلهم يؤمنون ويقبلون ما يُدْعَوْنَ إليه لئلا يثزل بهم العذاب [و] ما أوعدوا. يَتَشَفَّعُ إِلَيْهِمْ لِيَسْأَلُوا رَبَّهُمْ أَنْ يُبْقِيَهم. والله أعلم.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ [٧٥]

وقوله عز وجل: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ، قيل: الحلیم هو الذي لا يكافئ من ظلمته ولا يجازيه به؛ أو يخلّم عن سقّه كل^٦ سفيه. أَوَّاه، قيل: الأَوَّاه: الموقن، بلغة الحيش.

^١ ع: بالمعروف.

^٢ ع: بالشكور.

^٣ سورة هود، ٦٩/١١.

^٤ رويت في ذلك آثار كثيرة. منها ما روي عن قتادة: قوله: ﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾، ذكر لنا أن مجادلتة إياهم أنه قال لهم: أرأيتم إن كان فيها خمسون من المؤمنين أمتعّذبوها أنتم؟ قالوا: لا، حتى صار ذلك إلى عشرة. قال: أرأيتم إن كان فيها عشرة أمتعّذبوهم أنتم؟ قالوا: لا. وهي ثلاث قرى فيها ما شاء الله من الكثرة والعدد. انظر: تفسير الطبري، ٧٩/١٢ - ٨٠؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٥٤/٤.

^٥ ن ع م - ما.

^٦ ع م - وأمكن أن يكون مجادلتة إياهم.

^٧ سورة هود، ٧٦/١١.

^٨ ن: قوله.

^٩ م - سفه كل.

وقيل: الأَوَّاهُ: المُتَأَوِّه، وهو الدَّعَاء، وهو كثير^١ الدعاء. وقيل: الأَوَّاهُ: المتَّقِي^٢ الذي لا يَفْتُرُ لسانه عن ذكره. وقيل: الأَوَّاهُ: الحَزِين فيما بينه وبين ربه. جمع في هذه الأحرف الثلاثة جميع أنواع الخير والطاعة: ما كان فيما^٣ بينه وبين ربه، وما كان بينه^٤ وبين الخلق. حيث ذكر أنه حلِيم وأنه أَوَّاه وأنه مُنِيب. والمُنِيب قيل: المُخْلِص لله، وقيل: هو^٥ المُقْبِل إلى الله بِقَلْبِهِ وبدنه. وقد ذكرنا هذا في سورة التوبة.^٦

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ [٧٦]

وقوله عز وجل: يا إبراهيم أعرض عن هذا، يعني عن المجادلة التي كان يجادلهم. إنه قد جاء أمر ربك، أي جاء ما^٨ أَمَرَ به ربك، وجاء مَوْعُود ربك.^٩ وإنهم آتيهم عذابٌ غيرُ مَرْدُود، أي غير مدفوع، لا يحتمل الرد بالشفاعة. ويحتمل قوله: يا إبراهيم أعرض عن هذا، عن المجادلة^{١٠} التي ذكر. إنه قد جاء أمر ربك، بالانصراف والرجوع عنك.^{١١} ويحتمل جاء أمر ربك، من إنزال العذاب بهم.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [٧٧]

وقوله عز وجل: ولما جاءت / رسلنا لوطًا سيءَ بهم، قوله: سيءَ بهم، قيل: ^{١٢} أي ساءه [٣٤٩ ط] مجيئهم ومكانتهم وكرههم لصنيع قومه بالغرباء مخافة أن يفضحوه.^{١٣} وضاق بهم ذَرْعًا،

^١ م: وكثير.

^٢ ك: التقى.

^٣ ك - فيما.

^٤ ع - وما كان بينه.

^٥ م - وأنه.

^٦ م - هو.

^٧ انظر تفسير الآية من سورة التوبة، ١١٤/٩.

^٨ ع - ما.

^٩ ع م - ربك.

^{١٠} ك - التي كان يجادلهم إنه قد جاء أمر ربك أي جاء ما أمر به ربك وجاء موعود ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود أي غير مدفوع لا يحتمل الرد بالشفاعة ويحتمل قوله يا إبراهيم أعرض عن هذا عن المجادلة.

^{١١} أي بانصراف الملائكة عنك وذهابهم إلى قوم لوط.

^{١٢} م: قيل قوله سيئ بهم.

^{١٣} جميع النسخ: أن يفضحوهم.

أي لم يذّر كيف يصنع بهم وكيف يحتال ليدفع عن ضيفه سوء قومه. والذّرُ قيل: ' هو المقدرة والقوة، أي ضاق مقدرته وقوته. وقال هذا يومٌ عَصِيب، قيل: قَطِيع شديد؛ لأنه يوم يَهْتِك^١ الأستار ويفضّح الرجال. وفيه دليل جواز الاجتهاد؛ لأنه^٢ قال: يومٌ عَصِيب، قَطِيع، فبَعْدُ لم يظهر له شِدَّتُهُ، لكنه قاله^٣ اجتهادًا. والله أعلم.

ثم قوله: ولما جاءت رسلنا لوطًا سيي بهم وضاق بهم ذرعًا، يحتمل أن يكون قوله: سيي بهم وضاق بهم ذرعًا، لما جاءت الرسل بإهلاك قومه ساءه ذلك، وضاق به ذرعًا لذلك.^٤ ويحتمل قوله: سيي بهم وضاق بهم ذرعًا،^٥ بسوء صنيع قومه بأضيافه. الحرفان جميعا ينصرفان^٦ إلى لوط لمكان قومه أو لمكان أضيافه. أو يكون أحد الحرفين لمكان ضيفه والآخر لمكان^٧ ما ينزل^٨ بقومه. والله أعلم.

﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهَرَّغُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزَوْا فِي صَنِيِّي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ [٧٨]

وقوله عز وجل: وجاءه قومه يُهَرَّغُونَ إليه، قال بعضهم: يسرعون إليه؛ وقال بعضهم: يُهَرَّغُونَ إليه، أي يُهَزِّوْنَ إليه. وهو سَيْرٌ بَيْنَ السَّغْيِ وَبَيْنَ الْمَشْيِ، بَيْنَ بَيْنٍ.^٩ وقال بعضهم:^{١٠} يُهَرَّغُونَ إليه، أي يَرَوِّغُونَ إليه، من الرَّوْع، أي قَرَعِينَ إليه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ومن قبل كانوا يعملون السيئات، هذا يحتمل وجهين. يحتمل^{١١} قوله: ومن قبل، [أي من قبل] أن يُعْتَل لوطٌ رسولاً إليهم كانوا يعملون السيئات. ويحتمل قوله: ومن قبل،

^١ ك - قيل.

^٢ ع: بهتك.

^٣ ع: ولأنه.

^٤ ن - قيل قَطِيع شديد لأنه يوم بهتك الأستار ويفضّح الرجال وفيه دليل جواز الاجتهاد لأنه قال يوم عَصِيب، صح هـ.

^٥ ع م: قالوا.

^٦ ك + أيضًا.

^٧ ع م - يحتمل أن يكون قوله سيي بهم وضاق بهم ذرعًا لما جاءت الرسل بإهلاك قومه ساءه ذلك وضاق به ذرعًا لذلك ويحتمل قوله سيي بهم وضاق بهم ذرعًا.

^٨ جميع النسخ: ينصرف.

^٩ ع - والآخر لمكان؛ م + ضيفه.

^{١٠} ع م: وما ينزل.

^{١١} جميع النسخ: بين بينين.

^{١٢} ع م + قوله.

^{١٣} ن ع م - يحتمل.

أي من قبل نزول الأضياف^١ بلوط كانوا يعملون السيئات. والسيئات تحتل^٢ الشرك وغيره من الفواحش التي كانوا يرتكبونها. والله أعلم.

وقوله: قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أظهر لكم، احتلف في قوله: بناتي هن أظهر لكم، قال بعضهم: أراد بنات قومه؛ لأن الرسل هم كالأباء لأولاد قومهم، فينسبون^٣ إليهم. ألا ترى إلى قوله: أَلَيْسَ أَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ^٤. وفي حرف ابن مسعود رضى الله عنه: وهو أب لهم. سعى^٥ أزواجه أمهاتهم والنبي أباً لهم. فعلى ذلك يحتل قول لوط: هؤلاء بناتي، أراد بنات قومه، فنسبهن إلى نفسه لما ذكرنا أنه كالأب لهم. ثم يحتل معنى جعل النبي لأولاد قومه كالأب وأزواجه كالأم وجهين. أحدهما نُسبوا^٦ إليه للشفقة، هو أشق بهم من الأب والأم. أو ليحق^٧ الترية وتعليم^٨ الدين كالأب لهم. فهو أولى بهم من أنفسهم هذين الوجهين.

وقال بعضهم: أراد بنات نفسيه. ثم احتلف فيه. قال بعضهم: كان ذلك منه تعريضاً^٩ لهم بالنكاح. يقول: هؤلاء بناتي هن أظهر لكم، نكاحاً إن كنتم قائلين^{١٠} للإيمان.

ومهم من قال: هو^{١١} تعريض منه عما^{١٢} هو زنى عندهم، لا أنه عرض بذلك^{١٣} عند نفسه. وهذا كما يقولون: إن^{١٤} من أكره على أن يشتتم محمداً صلى الله عليه وسلم فلا بأس بأن يشتتم ويقصد يشتتمه محمداً آخر يحل له شتمه وإن كان عند المكروه أنه يشتتم رسول الله صلى الله عليه وسلم

^١ ع م: الضياف.

^٢ ع: يحتل.

^٣ جميع النسخ: ينسبون.

^٤ سورة الأحزاب، ٦/٣٣.

^٥ روي ذلك من قراءة أبي بن كعب وعبد الله بن عباس؛ انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٥٦٧/٦.

^٦ ن ع م: مما.

^٧ ع: نسبو.

^٨ ن: أو بحق.

^٩ ع: ولتعليم.

^{١٠} جميع النسخ: تعريض.

^{١١} جميع النسخ: للنكاح.

^{١٢} ع م: قائلين.

^{١٣} م - هو.

^{١٤} جميع النسخ: لما.

^{١٥} جميع النسخ: ذلك.

^{١٦} ك: بأن.

بَعْدَ أَنْ أَخْطَرَ الشَّامَ فِي قَلْبِهِ غَيْرَهُ.^١ وَكَذَلِكَ إِذَا أُكْرِهَ^٢ عَلَى^٣ أَنْ يَشْتُمَ إِلَّاهَ فَيَقْصِدُ بِالشَّتْمِ شَتْمَ آلِهِتِهِمْ وَإِنْ كَانَ عَنْدهُمْ أَنَّهُ إِنَّمَا^٤ يَشْتُمُ إِلَهَهُ الَّذِي يَعْبُدُهُ. فَعَلَى ذَلِكَ يَحْتَمِلُ قَوْلَ لُوطَ: هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ، تَعْرِيفُ بِالزَّنى^٥ عَنْدهُمْ وَإِنْ كَانَ عَنْدهُ أَنَّهُ لَيْسَ لِذَلِكَ^٦ يَقْصِدُ. وَقَالَ قَائِلُونَ: قَالَ هَذَا لِیُرِیَهُمْ قُبْحَ الْفِعْلِ الَّذِي كَانُوا يَقْصِدُونَ بِأُضْيَافِهِ؛ لِأَنَّ الزَّنى كَانَ عَنْدهُمْ مُحَرَّمًا،^٧ فَعَرَضَ عَلَيْهِمْ بَنَاتُهُ لِیَعْرِفُوا قُبْحَ ذَلِكَ الْفِعْلِ - حَيْثُ احْتَمَلَ قَلْبُهُ فِي بَنَاتِهِ وَلَمْ يَحْتَمِلْ فِي أُضْيَافِهِ - لِيَمْتَنِعُوا عَنْ ذَلِكَ. أَوْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ كِلَاهُمَا لَا يَجَلَّانَ لَكِنْ أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ وَأَهْوَنُ. وَيَجُوزُ الْجَمْعُ بَيْنَ شَرَّيْنِ فَيُقَالُ: هَذَا أَطْهَرُ وَأَحْلَى مِنْ هَذَا، وَهَذَا أَيْسَرُ مِنْ هَذَا وَأَهْوَنُ^٨ وَإِنْ كَانَ كِلَاهُمَا شَرَّيْنِ. فَالزَّنى وَإِنْ كَانَ حَرَامًا فَذَلِكَ^٩ مِمَّا يَجَلُّ بِالنِّكَاحِ،^{١٠} وَأَذْبَارُ الرِّجَالِ لَا تَجَلُّ^{١١} بِحَالٍ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُمْ كَانُوا يَخْطُبُونَ بَنَاتَهُ، وَكَانَ أَبُي أَنْ يُزَوِّجَهُنَّ مِنْهُمْ لِمَا لَمْ يَكُونُوا كُفُؤًا لَهَا، ثُمَّ عَرَضَهُنَّ^{١٢} عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِیَعْلَمُوا قُبْحَ ذَلِكَ الْفِعْلِ الَّذِي قَصَدُوا بِأُضْيَافِهِ، أَوْ كَلَامُ نَحْوِ هَذَا. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَيْفِي، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ،^{١٣} لِیَعْلَمَ أَنَّ الْإِخْرَاءَ هُوَ الْفَضِيحَةُ. هَذَا يَدُلُّ أَنَّ الْجَزْيَ هُوَ الَّذِي يَفْضَحُ مَنْ نَزَلَ بِهِ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ، قَالَ بَعْضُهُمْ: هَمَّ أَنْ يُزَوِّجَ بَعْضَ بَنَاتِهِ مَنْ يُضَدِّرُ لِرَأْيِهِ فَيَمْنَعَهُمْ عَنْهُمْ،^{١٤} كَأَنَّهُ يَقُولُ: أَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ يُؤَشِّدُ وَيُضَدِّرُ لِرَأْيِهِ. وَ[قِيلَ:]

^١ ك - غيرَه.

^٢ ع م: إن أكره.

^٣ ك ن - على.

^٤ ك - إنما.

^٥ جميع النسخ: زنا.

^٦ ك: لذلك.

^٧ ن ع م: محرم.

^٨ ع: أو أهون.

^٩ أي جماع النساء.

^{١٠} ع م - بالنكاح.

^{١١} ع م: لا يجل.

^{١٢} جميع النسخ: ثم عرض.

^{١٣} سورة الحجر، ٦٨/١٥.

^{١٤} م: عنه.

قوله عز وجل: أليس منكم رجل رشيد،^١ أي أليس^٢ منكم رجل يقبل الموعدة ويرشدكم ويعظكم. أو يقول: أليس، أي ليس^٣ منكم رجل رشيد، على النفي، فيمنعهم عما يريدون ويقصدون.

﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ﴾ [٧٩]

وقوله عز وجل: قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق، على التأويلين اللذين^٤ ذكرناهما يكون^٥ الحق حق النكاح أو حق الاستمتاع. وفي بعض التأويلات: من حق: من حاجة. ^٦ وبذلك يقول عامة أهل التأويل: ما لنا في بناتك من حق، أي من حاجة. وإنك لتعلم ما نريد، يعنون الأضياف.

* وقوله عز وجل: ما لنا في بناتك من حق، / تأويله - والله أعلم - إنك تعلم أن ليس لنا^٧ في بناتك من حق كما ليس لنا في أضيافك^٨ حق؛ فكيف تمنعنا عنهم وتعرض علينا بناتك؟ فهن فيما ليس لنا فيهن حق كأولئك. والله أعلم.*

﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [٨٠]

قال لو أن لي بكم قوة، أي قوة في نفسي، أو آوي إلى ركن شديد، قيل: عشيرته. والركن الشديد عند العرب العشيرة. يقول: لو أن لي بكم قوة، في نفسي أو^٩ عشيرة^{١٠} يعينوني لقاتلكم. فيه دلالة أن من رأى آخر على^{١١} فاحشة فله أن يقاتله.*

﴿قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَنْفُسْ مِنْكَ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَكُ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [٨١]

قالوا يا لوط إننا رسل ربك لن يصلوا إليك، قيل: قالوا ذلك للوط: لن يصلوا إليك،

^١ ن + على النفي.

^٢ ع م: أي ليس.

^٣ ع: أي أليس؛ م - أي ليس.

^٤ ن: الذين.

^٥ ع: ليكون؛ م - يكون.

^٦ جميع النسخ + له.

^٧ م: من أضيافك؛ ك + من.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥١ ظ/سطر ٣٩ - ٣٥٢ و/سطر ٢.

^٨ ن ع م - أو.

^٩ ع م - على.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥١ ظ/سطر ٣٩ - ٣٥٢ و/سطر ٢.

لَمَّا طَمَسُوا أَعْيُنَهُمْ. وهو كقوله: وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ صَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ.^٢ وقال قائلون: قالوا ذلك للوط لما أُوْعِدُوا للوط^٣ حين طَمَسَتْ أَعْيُنُهُمْ [قائلين]: إِنَّ ضَيْفَكَ سَحَرُوا أَبْصَارَنَا، فستعلم غدا ما تَلْقَى أنت وأهلك، فقالوا عند ذلك: لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ بِسَوْءِ غَدًا بِأَنَّهُمْ يُهْلِكُونَ.^٤ ودل قوله: لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ،^٥ على أَنَّهُمْ قَدْ هَمُّوا للوط وأُوْعِدُوهُ حَتَّى قَالَ مَا قَالَ. أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ قَالُوا لَهُ: إِنَّهُمْ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ. فهذا على ما ذكرنا.

وقوله عز وجل: فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ، قيل: قِطْعٌ مِنَ اللَّيْلِ: آخره، وهو وقت السَّحَر. وقيل: هو ثلث الليل أو رُبْعُهُ مِنْ آخِرِهِ.^٦ وهو واحد. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ، قيل: لَا يَتَخَلَّفُ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا أَمْرَاتُكَ، فإنها تتخلف ويصيبها ما أصاب أولئك. وقال بعضهم: وَلَا يَلْتَفِتْ، مِنْ الْإِلْتِفَاتِ وَالنَّظَرِ. وقيل: لَا يَتْرُكُ أَحَدٌ مِنْكُمْ مَتَابِعَتَكَ إِلَّا أَمْرَاتُكَ، فإنها لَا تَتَّبِعُكَ، فيصيبها ما أصاب أولئك. وقوله عز وجل: وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ، يحتمل النهي عن الالتفات، كأنه يقول: لَا يَلْتَفِتْ أَحَدٌ؛ وَيَحْتَمِلُ الْخَيْرَ، كأنه يقول: لَا يَلْتَفِتْ^٧ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا مِنْ ذِكْرٍ، وهو زوجته. فذلك علامة لخلافها له.

وقوله عز وجل: إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ، فقالوا: أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ، كَأَنَّ لَوَطًا اسْتَبْطَأَ الصُّبْحَ لِعَذَابِهِمْ، فقالوا: أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ. هذا مِنْ لَوَطٍ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَ ذَلِكَ وَهُوَ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ وَيَعْلَمُ أَنَّ قُرَاهُ يُقْلَبُ أَعْلَاهَا أَسْفَلَهَا^٨ وَأَسْفَلُهَا أَعْلَاهَا، وَلَكِنْ قَالَ ذَلِكَ^٩ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - بَعْدَ مَا أَخْرَجُوهُ وَأَهْلَهُ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِهِمْ. فعند ذلك قال ما قال واستبْطَأَ وقت نزولِ العذاب بهم. والله أعلم.

^١ ع م: لما طمعوا.

^٢ سورة القمر، ٣٧/٥٤.

^٣ ع - لما أُوْعِدُوا للوط؛ م - للوط لما أُوْعِدُوا للوط.

^٤ أي لأنهم سيهلكون غدا.

^٥ الآية السابقة.

^٦ ن: قوله.

^٧ م - من آخره.

^٨ ك: لَا تَلْتَفِتْ.

^٩ ع: قالوا.

^{١٠} ن: وَأَسْفَلُهَا؛ ع - أَسْفَلُهَا.

^{١١} ع م - ذلك.

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ﴾ [٨٢]

وقوله عز وجل: فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا، يحتمل جاء المراد^١ بأمرنا، وأمره^٢ هو جَعَلَهَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا.^٣ ثم قال أهل التأويل: قوله: جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا، أدخل جبريل جناحه تحت قَوَّيَاتِ لوط فرفعها إلى السماء ثم قلبتها فجعل ما هو أعلاها أسفلها^٤ فهَوَّثَ إلى الأرض.^٥ فذلك قوله: وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى،^٦ قيل: أهوى بها^٧ جبريل من السماء إلى الأرض. وأمكن أن يكون إذا أهلكتهم^٨ جعلهم تحت الأرض، فذلك جَعَلَ أعلاها أسفلها. لكن أهل التأويل حملوا على ما ذكرنا^٩ وأجمعوا على ذلك. وقال بعضهم: قُلِبَتِ الْقُرَى وجُعِلَ أعلاها أسفلها^{١٠} على ما ذكر^{١١} وأُرْسِلَ الحجارة على من كان غائباً عنها. وقوله عز وجل: وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ، قال بعضهم: أَمْطَرِ الحجارة عليها ثم قلبها جبريل. وقال بعضهم: أَمْطَرِ عليها الحجارة بعد ما قلبها جبريل^{١٢} فَسَوَّاهَا. وكلُّ أحدٍ^{١٣} منهم كان غائباً عن بلده جاءت حجارة مكتوب عليها اسمه فقتلته^{١٤} حيث كان. والله أعلم. وقوله عز وجل: مِنْ سِجِّيلٍ، قال بعضهم: السِّجِّيل هو اسم المكان الذي منه رُفِعَ الحجر الذي أَمْطَر. وقال^{١٥} بعضهم: هو طين مطبوخ كالآجُر. وعن ابن عباس رضى الله عنه: قال: سَنَكٌ كَيْلٌ.^{١٦} مَنْضُودٌ، نُضِدَ الحجر بالطين وأُلْصِقَ بعضه ببعض.

^١ جميع النسخ: جاء الأمر بالمراد.

^٢ جميع النسخ: أو أمره. والتصحیحان من الشرح، ورقة ٣٨٨ و.

^٣ يقول المفسر رحمه الله تعالى: «وقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا﴾، أي جاء المراد بأمرنا، وأمره هو جَعَلَهَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا. وهو أمر تكوين، أي جاء وقت صيرورة قري قوم لوط عَالِيَهَا سَافِلَهَا» (شرح التأويلات، ورقة ٣٨٨ و).

^٤ ك - أدخل جبريل جناحه تحت قريات لوط فرفعها إلى السماء ثم قلبها فجعل ما هو أعلاها أسفلها، صح ه. روي عن مجاهد وقتادة وغيرهم؛ انظر: تفسير الطبري، ٩٦/١٢ - ٩٨؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٦٣/٤ - ٤٦٣.

^٥ سورة النجم، ٥٣/٥٣.

^٦ ع: أهوىها؛ م: أهواها.

^٧ م: أن تكون إذا أهلكتهم.

^٨ ن + وأجمعوا على ما ذكرنا.

^٩ ك - لكن أهل التأويل حملوا على ما ذكرنا وأجمعوا على ذلك وقال بعضهم قلبت القرى وجعل أعلاها أسفلها.

^{١٠} ع م: ما ذكرنا.

^{١١} ك ن - جبريل.

^{١٢} ع م: واحد.

^{١٣} ن: فقتله؛ ع م: من بلدة جاءت عجلًا مكتوب عليها اسمه فقتله.

^{١٤} ك - بعضهم.

^{١٥} ع: قال؛ م: أَمْطَرْنَا قال.

^{١٦} جميع النسخ: وكل. قال ابن عباس: هو بالفارسية سَنَكٌ وكَيْلٌ، سنك هو الحجر، وكل هو الطين، يقول:

أرسلنا عليهم حجارة من طين. انظر: تفسير الطبري، ٩٤/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٦٣/٤ - ٤٦٤.

﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ﴾ [٨٣]

مُسَوَّمَةٌ، قيل: ^١ مُعَلَّمَةٌ مُحَطَّطَةٌ بِسَوَادٍ وَخُمْرَةٍ [وبياض]. ^٢ وقال بعضهم: مُسَوَّمَةٌ، أي مكتوب عليها اسم صاحبها.

وقوله عز وجل: وما هي من الظالمين ببعيد، قال بعضهم: ما هي من ظلمة قوم لوط ببعيد. ^٣ وقال بعضهم: ما هي من ظلمي أهل مكة وخوالئهم ببعيد، أي عذاب الله ليس ببعيد منهم، ^٤ يعذبهم إن شاء. ويحتمل قوله: وما هي من الظالمين ببعيد، أي تلك القرى والأمكنة التي أهلكت أهلها ليست ببعيدة من مشركي أهل مكة؛ وهو ما ذكر: ^٥ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ ^٦ الآية. ^٨ وفيه تذكيرٌ منه ^٩ على هذه الأمة حيث لم يجعل عذابهم عذاب استئصال بحيث لا يملكون العود عنه والرجوع. ولكن جعل عذابهم الجهاد حتى لو أرادوا الرجوع عنه ملكوا. ^{١٠} والله أعلم.

﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ [٨٤]

وقوله عز وجل: وإلى مدين، أي إلى مدين أرسلنا، أخاهم شعيبًا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، هذا قد ذكرنا فيما تقدم ^{١١} أن كل نبي أول ما دعا ^{١٢} قومه إنما دعا إلى توحيد الله وجعل العبادة له. وفي قوله: أخاهم شعيبًا، وما ذكر في غيره ^{١٣} من الأخوة دلالة على ^{١٤} أن الرسل من قبل كانوا من البشر من جنس قومهم لا من الملائكة حيث قال: أخاهم شعيبًا،

^١ م - قيل.

^٢ جميع النسخ: سود الحمر. والتصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٣٨٨ و.

^٣ ع - قال بعضهم ما هي من ظلمة قوم لوط ببعيد.

^٤ ع م - منهم.

^٥ ع: ومن مشركي.

^٦ ع: ما ذكرنا.

^٧ ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ أَفْلا تَعْقِلُونَ﴾ (سورة الصافات، ٣٧/١٣٧-١٣٨).

^٨ ك - الآية.

^٩ م: منه.

^{١٠} ع: وملكوا.

^{١١} انظر مثلاً تفسير الآية ٦١ من سورة هود، ١١.

^{١٢} ع: ما عاد.

^{١٣} أي في الأنبياء الذين تقدم ذكرهم مثل هود وصالح عليهما السلام. انظر: سورة هود، ٥٠/١١، ٦١.

^{١٤} ن - على.

ومعلوم أنهم لم يكونوا^١ إخوة لهم^٢ في الدين. وفيه أن الأخوة لا توجب فضيلة المواخى له؛ لأنه ذكر أن الرسل^٣ إخوة أولئك الأقوام وهم كفرة. وذلك يرد قول الروافض في تفضيل علي على أبي بكر بالمواخاة التي كانت بين رسول الله وبين علي، والخلة توجب الفضيلة. وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لو اتخذت سوى ربي خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً»^٤.

وقوله عز وجل: **وَلَا تَنفُسُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ**، ذكر / أنهم كانوا^٥ ينقصون المكيال والميزان ولا يوفون الناس حقوقهم، فنهاهم عن ذلك. فهو - والله أعلم - لوجهين. أحدهما أنهم إنما نهوا عن ذلك ليحق^٦ الربا؛ لأن النقصان إذا كان برضاء من صاحبه يجوز. فدل أنه إنما نهاهم بحق الربا، وفيهما^٧ يجري الربا. والثاني فيه أن هبة المشتري للبائع وتقلبه فيه^٨ قبل قبضه على قيام البيع فيما بينهما غير جائز^٩. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **إِنِّي أَرَاكُمْ بَخِيلٌ**، قيل: في سعة^{١٠} من المال؛ وقيل: في رخص^{١١} من السعر^{١٢}. وإنما يحتمل المرة على النقصان والظلم على آخر عزة^{١٣} الشيء وضيق الحال؛ فكيف تنقصون أنتم في حال السعة ورخص^{١٤} السعر. أو يقول: **إِنِّي أَرَاكُمْ بَخِيلٌ**، في غير هذا، فلا تظلموا الناس في هذا ولا تمنعوا^{١٥} حقوقهم. وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط، أي يوم يحيط بهم العذاب.

^١ م: لم تكونوا.

^٢ ك: لم يكونوا لهم إخوة.

^٣ م: المواخى له لأن الرسل.

^٤ صحيح البخاري، مناقب ٣؛ وصحيح مسلم، فضائل الصحابة ٦.

^٥ م - كانوا.

^٦ ن: بحق.

^٧ أي في المكيال والميزان.

^٨ ع م - فيه.

^٩ وعبارة الشارح رحمه الله هكذا: «والثاني النهي يرجع إلى التصرف في المبيع قبل القبض. وذلك منهي مع البائع وغيره؛ لأن الذي انتقص من حقه برضاء يكون هبة المبيع من البائع قبل قبضه مع قيام البيع بينهما. فدل أن التصرف والتقلب في المبيع قبل القبض منهي مع البائع. والله أعلم» (شرح التاويلات، ورقة ٣٨٨ و).

^{١٠} ن: في وسعة؛ ع م: وسعة.

^{١١} ع - وقيل.

^{١٢} ع م: من السعة.

^{١٣} العزة أي القلة.

^{١٤} ن - وإنما يحتمل المرء على النقصان والظلم على آخر عزة الشيء وضيق الحال فكيف تنقصون أنتم في حال السعة ورخص السعر؛ ع م: السعة.

^{١٥} ع: ولا تمنعون؛ م: وتمنعوا.

إن كانت الإحاطة مضافةً إلى اليوم فهو محيط بالكل، وإن كانت الإحاطة مضافةً إلى العذاب فهو محيط بالكفرة خاصة. وهو -والله أعلم- أنه ما من جارحةٍ من ظاهريّةٍ وباطنيّةٍ إلا وقد يصيبها العذاب ويحيط بها، ليس كعذاب الدنيا يأخذ جزءاً دون جزء، بل يحيط به.

النهي بتخصيص نقصان الكيل والميزان لا يدل^٢ على أن لم يكن فيهم^٣ من المآثم والأجرام سوى ذلك؛ لكنه خصّ هذا لما كان^٤ الظاهر فيهم نقصان الكيل^٥ والوزن، فذكر ذلك. وهو كما خصّ قوم لوط بقوله: أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ^٦، إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا^٧، الآية، ذكر هذا وخصّهم [به] ليس على أنهم لم يكونوا يأتون من الفواحش غيرها؛ لكن خصّ هذا لأن الظاهر فيهم^٨ هذا. فعلى ذلك نقصان الكيل والميزان في قوم شعيب. والله أعلم.

﴿وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٨٥]

وقوله عز وجل: وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ، خصّ المكيال والميزان^٩ لما كانوا يطغفون المكيال وينقصون الميزان رغبةً فيهما، وفيهما يجري الربا، لما ذكرنا.^{١٠}

وقوله عز وجل: وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ، فيه دلالة أن المشتري يملك المبيع قبل أن يقبضه؛ لأنه قال: وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ، أضاف إلى الناس أشياءهم، فلو كان لا يملك^{١١} لم يكن أشياء الناس، إنما كان أشياء البائع،^{١٢} فإنما نقص ماله.^{١٣}

^١ ع - جزء.

^٢ ن: ولا يدل.

^٣ م: فيه.

^٤ ع: هذا المكان.

^٥ ع - الكيل.

^٦ جميع النسخ: ما خص.

^٧ سورة الشعراء، ١٦٥/٢٦.

^٨ ﴿ولوطاً﴾ إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ﴿سورة العنكبوت، ٢٨/٢٩﴾.

^٩ ع: فيهما.

^{١٠} ك + والله أعلم.

^{١١} انظر تفسير الآية السابقة.

^{١٢} أي لو كان المشتري لا يملك المبيع قبل القبض...

^{١٣} م: أشياءهم.

^{١٤} أي مال المشتري لا مال البائع، بدلالة ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾.

وقوله: ^١ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ، وهو ما ذكر في موضع آخر: وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا. ^٢

﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ [٨٦]

وقوله عز وجل: بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، قال بعضهم: ما أبقي الله لكم من ثوابه في الآخرة خير لكم إِنْ آمَنْتُمْ به وأَطَعْتُمُوهُ مما تَجْمَعُونَ من الأموال. وقال ^٣ بعضهم: بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ، أي ما جعل الله لكم مما يَحِلُّ خَيْرٌ لَّكُمْ مما يَحْرُمُ عَلَيْكُمْ من نقصان الكيل والوزن إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، بالحلل أو بالآخرة. ^٤ وقال بعضهم: طاعة الله - وهو ما يأمركم به ويدعوكم إليه - خير لكم مما تفعلون. وقال الحسن: رزق الله خير لكم من بَخْسِكُمُ النَّاسَ حَقُوقَهُمْ. ^٥ لكن هذا يرجع إلى ما ذكرنا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وما أنا عليكم بحفيظ، يحتمل وما أنا عليكم بحفيظ، أي لستُ أَشْهَدُ بِبِغَايَاتِكُمْ وَأَشْرِيَّتِكُمْ حَتَّى أَعْلَمَ بِبِخْسِكُمْ ^٦ النَّاسَ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ، لكن إنما أعرف ^٧ ذلك بالله. وفيه دلالة إثبات رسالته. ^٨ والثاني وما أنا عليكم بحفيظ، أي مُسَلِّطٌ عَلَيْكُمْ، إنما أبلغ إليكم، كقوله: مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ. ^٩

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَا أَنتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [٨٧]

وقوله عز وجل: قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ، قال بعض أهل التأويل: صلاتك، أي ^{١٠} قراءتك ^{١١} تأمرك هذا.

^١ ك ن ع - وقوله.

^٢ سورة الأعراف، ٥٦/٧.

^٣ م: قال.

^٤ ع - ما أبقي الله لكم من ثوابه في الآخرة خير لكم إِنْ آمَنْتُمْ به وأَطَعْتُمُوهُ مما تَجْمَعُونَ من الأموال وقال بعضهم.

^٥ م - مما يحل خير لكم.

^٦ ع: أو الآخرة.

^٧ أخرجه أبو الشيخ عن الحسن؛ انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٦٦.

^٨ ع: بَخْسِكُمْ.

^٩ ع: عرف

^{١٠} ك: رسالة محمد.

^{١١} سورة المائدة، ٩٩/٥.

^{١٢} م - أي.

^{١٣} ك ع م: قرأتك.

وقال ابن عباس: قالوا ذلك له لأن شعيباً كان^١ يُكثِر الصلاة. كأنه يخرج على الإضمار، يقولون: أصلاتك تأمرك بأن تأمُرنا بترك عبادة ما عَبَدَ آبَاؤنا. وقوله: صلاتك وصلواتك^٢، يحتمل أن يكون له صَلَوَاتٌ^٣ معروفة يفعلها، فيقولون: أَصَلَوَاتُكَ^٤ التي تَفْعَلُها تأمرك أن نترك كذا، أو صلاةً^٥ واحدة تُكَيِّدُها [تأمرك أن نترك كذا]^٦، فقالوا ذلك. فتخصيص الصلاة من بين غيرها من الطاعات لما لعلها كانت^٧ من أَظْهَرَ طاعاته عندهم، فقالوا له هذا.

ثم يحتمل وجهين. أحدهما كأنهم قالوا: أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آبَاؤنا أو أن نفعل كذا، على التسفيه له والتجهيل،^٨ كمن يُؤَبِّخُ آخرَ وَيُسَفِّهُه يقول: أَعْلَمُكَ يأمرك بذلك،^٩ أو إيمانك يأمرك بهذا،^{١٠} كقوله: قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ،^{١١} ونحوه من الكلام، يخرج على التسفيه له والتجهيل.^{١٢}

والثاني يُقال ذلك على الإنكار. يقول الرجل لآخر: إيمانك يأمرك بذلك، أو عِلْمُكَ يأمرك بهذا، أي لا يأمرك بذلك. فعلى ذلك يحتمل قول هؤلاء: أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آبَاؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء، أي لا تأمرك^{١٣} بذلك.^{١٤} هذا إذا كانت^{١٥} الصلاة التي ذكروها مَرَضِيَّةً عندهم؛ فإن لم تكن^{١٦} مَرَضِيَّةً فالتأويل هو الأول.

^١ ن: قال.

^٢ قرأ حفص وحزمة والكسائي وتحلف بحذف الواو على الأفراد، وقرأ الباقر بن أثبات الواو على الجمع. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/ ٢٩٠.

^٣ م: صلوة.

^٤ م: أصولتك.

^٥ جميع النسخ: أم صلاة.

^٦ التصحيح مع الزيادة من الشرح، ورقة ٣٨٨ ظ.

^٧ ن - كانت.

^٨ م: أو التجهيل.

^٩ ك: بكذا.

^{١٠} ع م: وإيمانك يأمرك هذا.

^{١١} سورة البقرة، ٩٣/٢.

^{١٢} م: أو التجهيل.

^{١٣} ن ع م: لا يأمرك.

^{١٤} ك: بهذا.

^{١٥} ن ع: إذ كانت.

^{١٦} ع: لم يكن.

وقوله^١ عز وجل: أصْلَحْتُك تَأْمُرُكَ، الآية، حَبَّبَ إِلَيْهِمْ تَقْلِيدَ آبَائِهِمْ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ
 اتِّبَاعُهُمْ^٢ آبَاءَهُمْ^٣ وَالْأَمْوَالُ^٤ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ. فَمَنَعَهُمْ هَذَا عَنِ النَّظَرِ فِي الْحَقِّ
 وَالْآيَاتِ لِمَا حَبَّبَ إِلَيْهِمْ ذَلِكَ. وَهَكَذَا جَمِيعُ الْكُفْرَةِ إِنَّمَا مَنَعَهُمْ عَنِ النَّظَرِ فِي آيَاتِ
 اللَّهِ وَالتَّأَمُّلِ فِي حُجَجِهِ أَحَدُ هَذِهِ الْوُجُوهِ الَّتِي ذَكَرْنَا: حُبُّ اللَّذَاتِ وَدَوَامُ / الرِّقَاسَاتِ [٣٥١]
 وَالْمِثْلُ إِلَى الشَّهَوَاتِ، ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَوْ اتَّبَعُوا رُسُلَ اللَّهِ وَأَجَابُوهُمْ إِلَى مَا دَعَوْهُمْ إِلَيْهِ لَذَهَبَ
 عَنْهُمْ ذَلِكَ.

ثم قوله^٥: أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ، يَحْتَمِلُ قِضَاءَ جَمِيعِ الشَّهَوَاتِ، وَيَحْتَمِلُ
 مَا ذَكَرَ مِنْ نَقْصَانِ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ. يَقُولُونَ: أَمْوَالُنَا لَنَا،^٦ لَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهَا حَقٌّ، نَفْعَلُ
 فِيهَا مَا نَشَاءُ. وَقَالَ^٧ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: أَوْ أَنْ نَفْعَلَ، الْأَلْفُ صِلَةٌ، [أَي] وَأَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا
 مَا نَشَاءُ.

وقوله عز وجل: إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ، قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ: قَالُوا ذَلِكَ لَهُ اسْتِهْزَاءً بِهِ
 وَشُخْرِيَّةً. كَتَبُوا بِالْحَلِيمِ عَنِ السَّفِيهِ وَبِالرَّشِيدِ عَنِ الضَّالِّ، أَيِ أَنْتَ السَّفِيهِ حَيْثُ سَقَّهْتَ آبَاءَكَ^٨
 فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَصْنَامَ، الضَّالِّ حَيْثُ تَرَكْتَ مِلَّتَهُمْ وَمَذْهَبَهُمْ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: عَلَى النَّفْيِ وَالْإِنْكَارِ،
 أَيِ مَا أَنْتَ^٩ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ. وَيُشَبِّهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَقِيقَةِ الْوَصْفِ لَهُ بِالْحَلَمِ وَالرَّشْدِ؛ لِأَنَّهُمْ
 لَمْ يَأْخُذُوا عَلَيْهِ كَذْبًا قَطُّ، وَلَا رَأَوْهُ عَلَى خِلَافٍ وَلَا عَلَى^{١٠} سَفَاهَةٍ قَطُّ، فَقَالُوا: ^{١١} إِنَّكَ لَأَنْتَ
 الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ، أَيِ كُنْتَ هَكَذَا، فَكَيْفَ تَرَكْتَ ذَلِكَ؟ وَهُوَ مَا قَالَ قَوْمُ صَالِحٍ لَصَالِحٍ حَيْثُ
 قَالُوا: قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا.^{١٢}

^١ ن: قوله.

^٢ جميع النسخ: واتباعهم.

^٣ لك: إياهم.

^٤ ع: في الأموال.

^٥ ن: وقوله.

^٦ م: لما.

^٧ ع: قال.

^٨ م: آبائنا.

^٩ ع: أي مانت.

^{١٠} ك ن - على.

^{١١} ن: وقالوا.

^{١٢} سورة هود، ٦٢/١١.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَاكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي، أي على بيان^١ وحق وبرهان من ربي، على ما ذكرنا فيما تقدم^٢. أي تعلمون أني كنت على بيان من ربي وحق. ورزقني منه رزقا حسنا، يحتمل هذا منه مكانا ما قال أولئك الأنبياء: وآتاني رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ،^٣ أي قال شعيب: ورزقني منه رزقا حسنا، الدين والهدى أو النبوة على ما ذكرنا.^٤ وأمکن أن يكون الرزق الحسن هو الأموال الحلال الطيبة التي لا تبعة عليه [فيها]، فقال ذلك، وما رزق أولئك عليهم تبعة في ذلك، لأنهم اكتسبوها من وجه لا يحل.

وقوله عز وجل: وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه، من الناس من يقول: قال لهم ذلك بإزاء ما قالوا فيما ذكر في الأعراف: لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا،^٥ يقول: أدعوكم إلى الإيمان بالله والتوحيد له وأنهاكم عن الكفر به ثم أرتكب ما أنهاكم عنه وأترك ما أدعوكم إليه؟ وقال قتادة: لم أكن لأنهاكم^٦ عن أمر وأمره^٧. وهو واحد.

إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت، أي ما أريد إلا الإصلاح لكم ما استطعت.^٨ وفيه دلالة أن الاستطاعة تكون مع الفعل. [لأنه] لا يخلو^٩ إما أن^{١٠} يكون أراد استطاعة الإرادة أو استطاعة الفعل. فكيف ما كان فقد أخبر أنه يريد^{١١} لهم من الصلاح ما استطاع. فقيه ما ذكرنا.

^١ م: أي على علم وبيان.

^٢ ل: ن: ما تقدم. انظر مثلا تفسير الآية ٢٨ من سورة هود، ١١.

^٣ سورة هود، ٢٨/١١. كان هذا من قول نوح عليه السلام. وقال صالح عليه السلام: ﴿وآتاني منه رحمة﴾

(سورة هود، ٦٣/١١).

^٤ جميع النسخ: قال هود.

^٥ م: والنبوة.

^٦ ع- على ما ذكرنا. انظر تفسير الآيتين ٢٨ و ٦٣ من سورة هود، ١١.

^٧ سورة الأعراف، ٨٨/١١.

^٨ م: أنهاكم.

^٩ تفسير الطبري، ١٢/١٠٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٦٧.

^{١٠} ع م - أي ما أريد إلا الإصلاح لكم ما استطعت.

^{١١} م: لا يخلو.

^{١٢} ع: من أن.

^{١٣} ع م: يزيد.

وهو^١ ينقض^٢ على المعتزلة مذهبهم؛ لأنهم يقولون: إن^٣ الاستطاعة تتقدم على^٤ الفعل، وهي لا تبقى^٥ وقتن. فيصير^٦ على قولهم^٧ إرادة^٨ الصلاح لهم بما عُدِمَ من الاستطاعة. وقوله عز وجل: وما تُؤَفِّقِي^٩ إلا بالله، قال بعضهم: التوفيق هو صفة كل مطيع، والخذلان هو صفة كل عاصٍ. وقال بعضهم: التوفيق هو ما يُؤَفِّقُ بين قوله وفعله^{١٠} في الطاعة، والخذلان^{١١} ما يُفَرِّقُ بين قوله وفعله في المعصية. وقال الحسين النجَّار^{١٢}: التوفيق هو قدرة كل خير وطاعة، والخذلان هو قدرة كل شر ومعصية. وعندنا التوفيق هو أن يُؤَفِّقَ^{١٣} بين عمل الخير والاستطاعة؛ والخذلان هو أن يُفَرِّقَ بين عمل الخير والاستطاعة،^{١٤} أو أن نقول: ^{١٥} هو أن يُؤَفِّقَ بين عمل الشر والاستطاعة، وهما واحد. وقوله عز وجل: عليه توكلتُ، أي عليه اعتمدتُ في جميع أمري وإليه وُكِّلْتُ.^{١٦} وإليه أنيب، أي أَرْجِعُ؛ أو يقول: إليه أُقْبَلُ بالطاعة.

﴿وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: ويا قوم لا يجرمَنَّكم شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ، بالغرق، أو قَوْمَ هُودٍ، بالريح الصَّرصَر،^{١٧} أو قَوْمَ صَالِحٍ، بالصيحة على ما ذكر. قال بعضهم: لا يجرمَنَّكم، أي لا يَحْمِلَنَّكم، شِقَاقِي، قيل: خلاف، أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ أَوْلَئِكَ.

^١ ن: فهو.

^٢ ع: وينقض.

^٣ ك ع م - إن.

^٤ ك ن - على.

^٥ ك: وعلى قولهم.

^٦ ك: فعله وقوله؛ م: ما يوافق قوله فعله.

^٧ ع: في الخذلان.

^٨ الحسين بن محمد النجار رئيس الفرقة النجارية. له مناظرة مع الطَّائِم. ومن كتبه إثبات الرسل، وكتاب القضاء والقدر، وكتاب اللطف والتأييد، وكتاب الإرادة الموجبة، وغير ذلك. توفي سنة ٥٢٢هـ/٨٣٥م. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٠/٥٥٤.

^٩ م: أن يوافق.

^{١٠} ع - والخذلان هو أن يفرق بين عمل الخير والاستطاعة.

^{١١} ن ع م: أن يقول.

^{١٢} ك: توكلت.

^{١٣} ك - بالريح الصرصر، صح، هـ.

وقال بعضهم: قوله: لا يَجْرِمَنَّكُمْ، أي لا يُؤَيِّمَنَّكُمْ، شِقَاقِي، أي عداوتي، أن يُصَيِّبَكُمْ مثل ما أصاب أولئك. وقيل: لا يَجْرِمَنَّكُمْ،^١ لا يُكْسِبَنَّكُمْ عداوتي. وقال^٢ الحسن: شِقَاقِي: ضَرَارِي. لكن كله^٣ يرجع إلى معنى واحد؛ لأنه إذا ثبتت^٤ العداوة ثبتت^٥ المخالفة والبُغْض والضرر. فكل ما ذكروا فهو واحد. وأصل الجُرم الإثم والكُشب.

ثم يخرج إنذاره إياهم بِمَنْ هَلَكَ مِنَ الْأُمَمِ^٦ على وجهين. أحدهما أن قوم شعيب قوم لا يؤمنون بالبعث وبالقيامة، فأُنذِرهم بِمَنْ هَلَكَ مِنَ الْأُمَمِ السالفة؛ لأنه لو كان يُنذِرهم بالبعث لكان لا يَنْتَفِعُ^٧ فيهم لأنهم^٨ لا يؤمنون به. والثاني أنذرهم بأولئك لأنهم كانوا يقلدون آباءهم في عبادة الأوثان ويتبعونهم. فيقول: إنكم تقلدون^٩ آباءكم وتتبعونهم^{١٠} في عبادة الأوثان، فاتبعوهم أيضًا^{١١} بما بَلَّغُوا إليكم من هلاك أولئك بعبادتهم الأوثان وتكذيبهم الرسل؛ فإذا قَدَّمْتُمُوهم في ذلك فَهَلَّا تقلدونهم وتتبعونهم فيما أصابهم بما أصابهم؟ أو يقول^{١٢} لهم: إنكم تقلدون آباءكم الذين عبدوا الأوثان وقد هَلَكُوا؛ فَهَلَّا^{١٣} تقلدون مَنْ لم يَعْبُدْ مِنْهُمْ ونجا وقد عرفتُمْ^{١٤} أن مَنْ هَلَكَ مِنْهُمْ^{١٥} بِمَنْ هَلَكَ وَمَنْ نَجَا مِنْهُمْ^{١٦} بِمَنْ نَجَا؟ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: وما قوم لوطٍ منكم ببعيد، أي إن نسيتم مَنْ مَضَى مِنْهُمْ فلا تَنْسَوْنَ

[٣٥١ ط] / ما نزل بقوم لوط، وليسوا هم ببعيد منكم.

^١ ك - أي لا يؤيِّمَنَّكُمْ شِقَاقِي أي عداوتي أن يصيبكم مثل ما أصاب أولئك وقيل لا يجرمنكم.

^٢ م: قال.

^٣ ع م - كله.

^٤ جميع النسخ: إذا ثبت.

^٥ م: ثبت.

^٦ ك: على الأمم.

^٧ أي لا ينفع.

^٨ م: أنهم.

^٩ م: تقلدون.

^{١٠} ع - فيقول إنكم تقلدون آباءكم وتتبعونهم.

^{١١} م - أيضًا.

^{١٢} ك: أو نقول.

^{١٣} م - لهم.

^{١٤} ع م: فلا.

^{١٥} ك - عرفت.

^{١٦} م: منكم.

^{١٧} ع م: معهم.

﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [٩٠]

وقوله عز وجل: واستغفروا ربكم، أي اطلبوا من ربكم^١ المغفرة. أي اطلبوا السبب الذي يَقَعُ لكم المغفرة من ربكم [به]، وهو التوحيد. ثم توبوا إليه، أي ارجعوا إليه ولا تعودوا إلى ما كنتم [فيه] من^٢ قبل. وقوله عز وجل: ثم توبوا إليه، أي ارجعوا إليه^٣ رجوعاً حتى لا تعودوا إلى مثل صنيعكم أبداً. إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ، يَرَحِمُ مَنْ تَابَ إِلَيْهِ.^٤ وَدُودٌ، يحتمل وجهين. أحدهما وَدُودٌ، أي حَقٌّ أَنْ يُؤَدَّ؛ إِذْ مِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ وَكُلُّ إِحْسَانٍ، وَالنَّاسُ جُلُّوا عَلَى حَبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ. والثاني وَدُودٌ، لمن توسل إليه وتقرَّب.

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ [٩١]

وقوله عز وجل: قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول، قوله: ما نفقه، يحتمل ما نفهم وما نَعْقِلُ كثيراً مما تقول. كأنهم يقولون ذلك على الاستهزاء والهُزء^٥ به كأنهم تَسْبُوهُ إلى الجنون. يقولون: لا نفهم ما تقول،^٦ لَأَنَّ كَلَامَكَ كَلَامٌ بَجَانِينَ. وهذه هي عادة القوم، كانوا يَتُسَبَّوْنَ الرسل إلى الجنون. ويحتمل ما نفقه، ما نَقْبَلُ،^٧ كثيراً مما تقول. فإن كان على الفهم فهو كقوله: وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ.^٨ وهم كانوا فريقين: فريق^٩ كانوا يقولون: قلوبنا أَوْعِيَةٌ لِلْعِلْمِ، كقولهم: قُلُوبُنَا عُلْفٌ،^{١٠} فإن كان ما تقول حقاً فنَفَقَهُمْ^{١١} ونَعَقَلَهُ^{١٢} كما نَعْقِلُ غَيْرَهُ. وفريق قالوا: قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ،^{١٣}

^١ ك: من ربكم.

^٢ ك - من.

^٣ ك - إليه.

^٤ جميع النسخ + والله يرحمه.

^٥ ك: والهرؤ.

^٦ ن ع م: مما تقول.

^٧ ع - ما نقبل.

^٨ سورة الملك، ٦٧/١٠.

^٩ م - فريق.

^{١٠} سورة البقرة، ٨٨/٢؛ وسورة النساء، ١٥٥/٤.

^{١١} ك ن م: نفهم؛ ع: يفهم.

^{١٢} جميع النسخ: ونعقل.

^{١٣} سورة فصلت، ٥١/٥.

كانوا يعقلون^١ أنهم لا يفهمون ولا يفقهون؛ لأن قلوبهم في أَكِنَّةٍ وفي آذانهم وَقر. والفريق الأول يقولون: ^٢ إن قلوبنا أَوْعِيَةٌ للعلم، فلو كان حقًّا لَعَقَلْتَاهُ^٣ كما عَقَلْتَا^٤ غيره. فهؤلاء كانوا يصرفون العيب إلى الرسول، وأولئك إلى أنفسهم. فعلى ذلك قوم شعيب يحتمل أن يكونوا^٥ كذلك. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا، يحتمل هذا وجهين. أحدهما أي إنك لست من كُثْرَائِنَا وَأَجَلَّتِنَا، إنما أنت من أَوْسَاطِنَا. وعلى ذلك الأنبياء إنما بُعِثُوا مِنْ أَوْسَاطِ النَّاسِ لا من كُثْرَائِهِمْ في أمر الدنيا.^٦ فالقوي والعزیز^٧ عند أولئك القوم من عنده الدنيا والمال. وأما من لم يكن عنده المال فهو عندهم ضعيف ذليل؛ لأنهم لا يعرفون الدين ولا يؤمنون بالآخرة. لذلك قالوا ما قالوا. والثاني لست أنت بذي قُوَّةٍ وَبَطْشٍ في نفسك. وقد ذُكِرَ أنه كان ضعيفًا في بَصَرِهِ وَتَفْهِيمِهِ. يحتمل وَضْفُهُمْ [له] بِالضَّعْفِ لَهْذَيْنِ الوجهين. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَلَوْلَا رَهْطُكَ، أي قبيلتك، وقيل: عَشِيرَتُكَ، لَرَجِمْنَاكَ، الرَّجْمُ يحتمل القتل، ويحتمل اللُّغْنَ وَالشَّتْمَ. ثم يحتمل قوله: وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجِمْنَاكَ، وجهين. أحدهما وَلَوْلَا رَهْطُكَ، أي لَوْلَا حُرْمَةُ رَهْطِكَ وَإِلَّا^٨ لَرَجِمْنَاكَ، كأنهم كانوا يحترمونه^٩ لموافقة رَهْطِهِ إياهم في العبادة، أعني عبادة الأوثان وعلى ما هم عليه. والثاني وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجِمْنَاكَ، خوفًا منهم لما ذُكِرَ أنه كان كثير العَشِيرَةِ وَالْقَبِيلَةِ. كانوا يخافون عشيرته فلم يُؤْذُوهُ. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ، أي ما أنت من^{١١} أَجَلَّتِنَا وَكُثْرَائِنَا إنما أنت من أَوْسَاطِنَا. أو وما أنت^{١٢} عَلَيْنَا بَعِيزٌ؛^{١٣} لأن العزيز عندهم من كان عنده المال والدنيا

^١ أي يظنون.

^٢ ع: تقولون.

^٣ ك ن ع: لتعقل؛ م: لعقل.

^٤ ك: نعقل.

^٥ ع - إلى.

^٦ م: أن يكون.

^٧ ع: الدين.

^٨ ع: العزيز.

^٩ م - وإلا.

^{١٠} جميع النسخ: يحترمونه.

^{١١} م - من.

^{١٢} ع م - أو وما أنت.

^{١٣} ك + أي ما أنت من أجلتنا.

لا يعرفون العزَّ في غير^١ ذلك. ولم يكن عند شعيب الدنيا، لذلك تَسَبَّوه إلى ما ذُكِر. أو أنت ذليل عندنا لست بعزيز، فيكونُ صلةُ قوله: وإنا لنراك فينا ضعيفا. والله أعلم.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [٩٢]

وقوله عز وجل: قال يا قوم أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ، هذا يخرج على وجهين. يحتمل^٢ يا قوم أَرَهْطِي، أعظمُ حقًا عليكم من الله وأكثرُ حُرْمَةً حتى تَرَكْتُمْ ما أَوْعَدْتُمُونِي مِنَ الثَّيْمَةِ لِحَقِّهِمْ وَحُرْمَتِهِمْ. والثاني قوله: يا قوم أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ، أي رَهْطِي أَشَدُّ خَوْفًا عَلَيْكُمْ وَأَكْثَرُ نِكَايَةً مِنَ اللَّهِ؛ لَأَنَا قُلْنَا فِي قَوْلِهِ: وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ^٣؛ إنه يخرج على وجهين. أحدهما على^٤ الاحترام لِرَهْطِهِ لموافقته إياهم في جميع ما هم عليه والمساعدة لهم. والثاني على الخوف والنكايَةِ لقوتهم وكثرتهم وقُضِلَ بَطْشُهُمْ تَرَكُوا ما أَوْعَدُوا^٥ له خوفًا مِنْ رَهْطِهِ. فقال: تخوفكم مِنْ رَهْطِي أَشَدُّ وَأَكْثَرُ عَلَيْكُمْ مِنَ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ وقد بَلَّغَكُمْ مِنْ نِكَايَةِ اللَّهِ وَنَقَمَتِهِ فيما حَلَّ بِالْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ. أو حُرْمَةُ رَهْطِي عندكم وحَقُّهُمْ أعظمُ مِنْ حقِّ اللَّهِ وَحُرْمَتِهِ وقد تَعْلَمُونَ إحسانَهُ إِلَيْكُمْ وإنعامَهُ عَلَيْكُمْ.

وقوله عز وجل: وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي، قال بعضهم: قوله^٦ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي، أي حَمَلْتُمُوهُ عَلَى ظَهْرِكُمْ. وحَمَلُهُمْ إِيَّاهُ عَلَى ظَهْرِهِمْ^٧ اسْتَحَاطَهُمْ إِيَّاهُ. قال: ^٨ تقول العرب: فلانُ حَمَلَ النَّاسَ عَلَى ظَهْرِهِ، أي أَشْخَطَهُمْ عَلَى نَفْسِهِ. ولكن لا ندرِي أَيْقَالَ هَذَا أَمْ لَا. فَإِنْ قِيلَ هَذَا فَهُوَ مُحْتَمَلٌ مَا قَالَ. وهو قول أبي بكر الأَصَمِّ. وقال غيره مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: قوله: وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي، أي تَبَذَّثُمْ اللَّهُ وَرَاءَ ظَهْرِكُمْ، أي تَبَذَّثُمْ حَقُّ اللَّهِ^٩ وَأَمَرَهُ وَكَتَابَتَهُ

^١ م: بغير.

^٢ ع + قالوا.

^٣ م + ولو لا رهطك لرجمناك. انظر: الآية السابقة وتفسيرها.

^٤ م - على.

^٥ جميع النسخ: ما وعدوا.

^٦ ك - قوله.

^٧ ع + قال بعضهم قوله واتخذتموه وراءكم ظهرياً.

^٨ ع - وحملهم إياه على ظهرهم.

^٩ أي قال بعضهم كما ذكر آتفا.

^{١٠} م - وراء ظهركم أي نبذتم حق الله.

الذي أنزل إليكم وراء ظهركم لا تعملون به ولا تكثرثون إليه. هو كالمثبوذ وراء ظهركم. هذا على التمثيل، أي جعلوا أمر الله ودينه الذي دُعوا إليه كالمثبوذ وراء ظهورهم لا ينظرون إليه ولا يكثرثون. وهو ما ذكر^١ في قوله: نَكَّصَ عَلَى عَقَبَيْهِ^٢ وقوله: انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ^٣ على التمثيل، أي الذي أنتم عليه في القُبْح كالانقلاب / على الأعقاب. [٣٥٢]

إن ربي بما تعملون محيط، هذا يخرج على وجهين أيضاً. أي إن ربي بما تعملون، من الأعمال الخبيثة، محيط، فيخزيكم بها. أو يقول: إن ربي بما تعملون، من الكيد برسول الله والمكر به، محيط، فينصره عليكم.

﴿وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَازْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ [٩٣]

وقوله عز وجل: ويا قوم اعملوا على مكائتكم إني عامل، هذا يخرج على وجهين. أحدهما أن كُونُوا على دينكم الذي أنتم عليه وأنا أكون على ديني، كقوله: لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ^٤ لأن قوم شعيب قالوا لشعيب: لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا^٥ فقال لهم^٦ [هذا] عند ذلك. وهذا إنما يُقال عند الإياس^٧ عن إيمانهم، كقوله: لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ^٨، وأمثاله.

والثاني قوله: اعملوا على مكائتكم إني عامل، أي اعملوا في كيدي والمكر في هلاكي، إني عاملٌ ذلك بكم. وهو كما قال غيره من الرسل: فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ^٩، وقوله: فَانْظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ^{١٠} ونحوه.

١ م: وما ذكر.

٢ سورة الأنفال، ٤٨/٨.

٣ سورة آل عمران، ١٤٤/٣.

٤ سورة الكافرون، ٦/١٠٩.

٥ سورة الأعراف، ٨٨/٧.

٦ ن: فقالوا.

٧ م: الأيس.

٨ ﴿فَلِلَّذَلِكَ فَادَعِ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي مَا رُبَّنَا وَرَبِّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (سورة الشورى، ١٥/٤٢).

٩ سورة هود، ٥٥/١١.

١٠ ك ن: أو قوله.

١١ سورة الأعراف، ٧١/٧؛ وسورة يونس، ٢٠/١٠، ١٠٢.

وقوله عز وجل: سوف تعلمون، في العاقبة، [وهذا] وعيد، مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ. أو سوف تعلمون، في العاقبة مَنْ يَأْتِي مِنَّا عَذَابٌ يُخْزِيهِ، نحن أو أنتم، وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ، وتعلمون أيضاً في العاقبة^١ مَنْ الكاذب مِنَّا نحن أو أنتم؛ لَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ يَدَّعِي^٢ عَلَى الْفَرِيقِ الْآخَرِ الْكَذِبَ وَالْإِفْتِرَاءَ عَلَى اللَّهِ. فيقول: سوف تعلمون، في العاقبة^٣ الكاذب مِنَّا وَالْمُفْتَرِي عَلَى اللَّهِ وَالصَّادِقَ عَلَيْهِ.

وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ، أَيُ^٤ ارْتَقِبُوا هَلَاكِي، وَأَنَا ارْتَقِبُ هَلَاكَكُمْ. أو ارْتَقِبُوا لِمَنِ الْعَاقِبَةُ مِنَّا، لَنَا^٥ أو لَكُمْ، إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [٩٤] ﴿كَأَن لَّمْ يَغْتَوْا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ﴾ [٩٥] وقوله عز وجل: وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا، هذا قد ذكرنا فيما تقدم^٦.

وقوله عز وجل: وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ، قيل: الصَّيْحَةُ: صيحة جبريل، أَي هَلَكُوا بصيحه. وقال بعضهم: الصَّيْحَةُ: اسمُ كُلِّ عَذَابٍ. وكذلك الرَّجْفَةُ^٧. سُئِيَ الْعَذَابُ بِأَسْمَاءٍ مُخْتَلَفَةٍ؛ مَرَّةً صَاعِقَةً^٨، وَمَرَّةً صَيْحَةً، وَمَرَّةً رَجْفَةً.

وقوله عز وجل: فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ كَأَن لَّمْ يَغْتَوْا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ، هذا أيضاً قد ذكرنا فيما تقدم^٩. قال بعض أهل التأويل: قوله: إِلَّا بُعْدًا لِمَدِينٍ، في الهلاك، كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ، كَمَا أَهْلِكْتُ ثُمُودَ، لَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا هَلَكَ بِالصَّيْحَةِ.

^١ ك: ويعلمون في العاقبة أيضاً.

^٢ ع: تدعي.

^٣ م + من.

^٤ ع م - أي.

^٥ ن - لنا.

^٦ انظر تفسير الآية من سورة هود، ٥٨/١١.

^٧ يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٧٨/٧، ٩٢). وانظر:

سورة الأعراف، ٥٥/٧؛ وسورة العنكبوت، ٣٧/٢٩.

^٨ يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَغْرَضُوا فَقُلْ أَنَذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ﴾ (سورة فصلت، ٤١/١٣).

وانظر: سورة البقرة، ٥٥/٢؛ وسورة النساء، ١٥٣/٤؛ وسورة فصلت، ٤١/١٧؛ وسورة الذاريات، ٤٤/٥١.

^٩ انظر تفسير الآيتين ٦٧-٦٨ من سورة هود، ١١.

فَمِنْ ثَمَّ اخْتَصَّ ذِكْرُ ثَمُودَ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ. وعن ابن عباس رضى الله عنه قال: ^١ لم يُعَذَّبْ بعذابٍ واحدٍ إِلَّا قَوْمُ شَعِيبَ وَصَالِحَ. فَأَمَّا قَوْمُ صَالِحَ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مِنْ تَحْتِهِمْ، وَقَوْمُ شَعِيبَ مِنْ فَوْقِهِمْ. ^٢ قال: فَنَشَأَتْ لَهُمْ سَحَابَةٌ فِيهَا عَذَابُهُمْ - فلم يعلموا ^٣ كهَيْئَةِ الظِّلَّةِ - فيها ريحٌ. فَلَمَّا رَأَوْهَا أَتَوْهَا يُسْتَظِلُّونَ تَحْتَهَا مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ، فَسَالَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ. فَذَلِكَ قَوْلُهُ: فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظِّلَّةِ. ^٤ وقوله: أَلَا يُغْدَا لِمَذْيَنَ، مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، كَمَا بَعْدَتْ ثَمُودَ، مِنْ رَحْمَتِهِ. وَيَحْتَمِلُ الْهَلَاكَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ. ^٥ والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ، وهي الحجج. يحتمل قوله: بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ، [أن يكون] واحداً على التكرار. فإن كانت الآيات هي الأوامر والتواهي ^٦ وما يُؤْتَى وما يُتَّقَى ^٧ فقوله: وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ، هي الحجج والبراهين على ذلك.

﴿إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [٩٧]

وقوله عز وجل: إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ: اسم الجماعة واسم الأجلّة والأشراف. وهو كان مبعوثاً إلى الأشراف من قومه وإلى الجماعة جميعاً. [لكن] خَصَّ بَعَثَهُ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ^٨ وإن كان مبعوثاً إلى الكل لما [كان] العُزْفُ فِي الْمُلُوكِ أَنَّهُمْ إِنَّمَا يَخَاطَبُونَ الْكُتَرَاءَ مِنْهُمْ وَالْأَشْرَافَ وَإِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْخُطَابِ ^٩ الْكُلُّ.

^١ ع م - قال.

^٢ رواه الكلبي - وهو ضعيف - عن ابن عباس. انظر: تفسير القرطبي، ٩/٩٢؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٢/١٢٩.

^٣ ع م: فلم تعلموا.

^٤ ع: الظلمة. والظِّلَّةُ والمِظْلَّةُ سواء، وهو ما يُسْتَظَلُّ بِهِ مِنَ الشَّمْسِ. وَالظِّلَّةُ: الشَّيْءُ يُسْتَظَرُّ بِهِ مِنَ الْحَرِّ وَالرَّيْدِ. وَهِيَ كَالضُّفَّةِ. وَالْجَمْعُ ظُلُلٌ وَظِلَالٌ. وَالظِّلَّةُ: مَا سَتَرَكَ مِنْ فَوْقِ (لسان العرب لابن منظور، «ظل»).

^٥ سورة الشعراء، ١٨٩/٢٦. وانظر لمجموع الروايات في عذاب قوم شعيب عن ابن عباس وغيره: تفسير الطبري، ١٩/١٠٩-١١١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٦/٣١٨-٣٢٠.

^٦ ن - ذكرنا.

^٧ ن: أو قوله.

^٨ جميع النسخ: واحد.

^٩ ن ع م: والناهي.

^{١٠} ك: ويتقي.

^{١١} ك: وقومه.

^{١٢} ك: وإن كان من المقصود خطاب.

وقوله عز وجل: فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ، قال بعضهم: هو ما ذكر في حم المؤمن حيث قال لهم: مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ^١، فأطاعوا فرعونَ في قوله. يقول الله: وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ، أي^٢ بهُدى. أو يقول: ما الأمر الذي عليه فرعونُ بِرَشِيدٍ، بل هو ضلال. ولكن عندنا أنهم أطاعوا فرعونَ في جميع أمره ونهيه في عبادة الأصنام وغيره. وهو ما ذكر: فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ^٣. وقوله عز وجل: وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ، أي ليس بهُدى بل كان أمره ضلالاً حيث كان هو ضالاً مُضِلّاً.

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [٩٨]

وقوله عز وجل: يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، قال بعضهم: أي صار قُدَّامَهُم. وقال بعضهم: يَقْدُمُ، أي^٤ يَقْدُودُ قَوْمَهُ إِلَى النَّارِ حَتَّى يُورِدَهُمُ^٥ النَّارَ. ويحتمل قوله: يَقْدُمُ قَوْمَهُ، أي يكون إماماً لهم في الآخرة^٦ يَتَّبِعُونَ أَتْرَهَ كَمَا كَانَ إِمَامَهُمْ فِي الدُّنْيَا فَاتَّبَعُوهُ، كقوله: يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ^٧، وكقوله: وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ^٨، أخبر أنهم يكونون أئمةً لهم في الآخرة. ويشبه أن يكون قوله: فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ، أي دعاهم في الدنيا وأمرهم بأموالٍ تُورِدُهُمُ النَّارَ تلك الأعمال، كقوله:^٩ فَمَا أَضْيَرَ هُمْ عَلَى النَّارِ^{١٠}، أي ما أَضْيَرَ هُمْ عَلَى عَمَلِ أَهْلِ النَّارِ. وقال^{١١} بعضهم: يتبعونه حتى يُدْخِلَهُمُ النَّارَ.

وقوله عز وجل: وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ، قال بعضهم: بِئْسَ الْمَدْخُلُ الْمَدْخُولُ. والوِرْدُ^{١٢} هو الدخول، والمَوْرُودُ الْمَدْخُولُ. سُمِّيَ الْجَزَاءُ بِاسْمِ سَبِيهِ. قال ابن عباس رضى الله عنه:

^١ سورة المؤمن، ٢٩/٤٠.

^٢ ك - أي.

^٣ سورة الزخرف، ٥٤/٤٣.

^٤ م - يقدم أي.

^٥ ن ع + لا.

^٦ م + إلى.

^٧ ك: يوم القيامة.

^٨ سورة الإسراء، ٧١/١٧.

^٩ سورة القصص، ٤١/٢٨.

^{١٠} م - كقوله.

^{١١} سورة البقرة، ١٧٥/٢.

^{١٢} م: قال.

^{١٣} م: والورود.

[٣٥٢] جميع ما ذكر في القرآن من الؤزود فهو دُخُول. منه^١ قوله: وبئس الؤزُدُ المؤزُودُ، / وقوله: ^٢ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا، وقوله: ^٣ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ، ^٤ وَتَسْؤُقُ الْمُخْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِذًا. ^٥ فقال: والله لَيَرِدَنَّهَا كُلُّ بَرٍّ وفاجر، ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا.^٦

﴿وَأْتِيعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بئس الرِفْدُ المَرْفُودُ﴾ [٩٩]

وقوله: وَأْتِيعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ، يحتمل اللعنة في الدنيا العذاب الذي نزل بهم. ويحتمل لَعْنُ الخلائق [لهم]، ^٧ يَلْعَنُهُمْ مَنْ ذَكَرَهُمْ. وفي الآخرة يحتمل الوجهين جميعًا. يحتمل^٨ يَعَذِّبُونَ فِي الآخرة أيضًا كما عَذِّبُوا^٩ فِي الدنيا. ويحتمل لَعْنُ الخلائق^{١٠} أيضًا، مَنْ رَأَاهُمْ لَعَنَهُمْ.^{١١} واللَّعْنُ هو الطَّرْدُ فِي اللغة. طَرَدُوا عَنْ رَحمة الله ولم يُرْحَمُوا فِي عذاب الدنيا ولا يُزَكَّهُونَ فِي عذاب الآخرة.

وقوله عز وجل: بئس الرِفْدُ المَرْفُودُ، عن ابن عباس: بئس الرِفْدُ المَرْفُودُ، يقول: لعنة الدنيا والآخرة.^{١٢} وقال قتادة:^{١٣} تَرَادَفَتْ عَلَيْهِمْ لَعْنَتَانِ مِنَ اللَّهِ: لعنة الدنيا ولعنة الآخرة.^{١٤} ولكن على زعمهم يجيء أن^{١٥} يُقَالُ: "الرِّذْفُ" مِنَ التَّرَادُفِ. وقال بعضهم: الرِفْدُ: ^{١٦} الْعَوْنُ. وهو قول الْقَتَّيْبِيِّ. وقال الْقَتَّيْبِيُّ: الرِفْدُ: الْعَطِيَّةُ، والمَرْفُودُ: الْمُعْطَى. يُقَالُ: رَفَدْتُهُ، إِذَا أَعْطَيْتُهُ وَأَعْتَنْتُهُ،

^١ م: منهم.

^٢ ن: قوله.

^٣ ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ (سورة مريم، ٧١/١٩).

^٤ ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ (سورة الأنبياء، ٩٨/٢١).

^٥ سورة مريم، ٨٦/١٩.

^٦ سورة مريم، ٧٢/١٩. وانظر لقول ابن عباس رضي الله عنه: تفسير الطبري، ١٢/١١٠؛ والدر المنثور للسيوطي،

٤٧٢/٤، ٥٣٥/٥.

^٧ ع م + أيضا من رآهم.

^٨ ك: تحتمل.

^٩ ن: كما يعذبون.

^{١٠} ن ع: الخلق.

^{١١} ع م + الله.

^{١٢} تفسير الطبري، ١٢/١١١؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤٧٢/٤.

^{١٣} ع م: قال.

^{١٤} تفسير الطبري، ١٢/١١١.

^{١٥} ع م: يجيئان.

^{١٦} ك م: الردف.

كما يُقال: بئس العطاء المُعطى.^١ وكذلك^٢ قال أبو عَوْسَجَة: بئس ما أُعْطُوا وأُعِينُوا، وبئس المُعطى. والله أعلم.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقْصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ [١٠٠]

وقوله عز وجل: ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقْصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ، قوله: ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى، ذَلِكَ ما سبق^٣ مِنْ ذِكْرِ الْفُرَى والقرون في هذه السورة، مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ، نَقْصُهُ عَلَيْكَ، لِيُعَلِّمَ بِهَا رَسَالَتَكَ،^٤ وَلِتَكُونَ آيَةً لِنُبُوتِكَ؛ لَأَنَّكَ لَمْ تَشَاهِدْهَا، وَلَا اخْتَلَفْتَ إِلَى أَحَدٍ^٥ مِنْهُمْ فَتَعَلَّمْتَ مِنْهُمْ، وَلَا كَانَتِ الْكُتُبُ بِلِسَانِكَ فَيَقُولُونَ: نَظَرْتُ فِيهَا فَأَخَذْتُ ذَلِكَ مِنْهَا^٦ ثُمَّ أَنْبَأْتَ عَلَى مَا كَانَ وَقَصَصْتَ عَلَيْهِمْ، لِيُعَلِّمَ أَنَّكَ إِنَّمَا عَرَفْتَ [ذَلِكَ] بِاللَّهِ، فَتَكُونَ آيَةً لِرَسَالَتِكَ. وقوله: مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ، قَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: مِنْهَا قَائِمٌ، تَرَى مَكَانَهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا، وَمِنْهَا حَصِيدٌ، لَا تَرَى لَهَا^٧ أَثَرًا وَلَا مَكَانًا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَائِمٌ، أَيَّ خَاوِيَةً عَلَى غُرُوشِهَا،^٨ وَحَصِيدٌ، مُسْتَأْصَلَةٌ. وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ: مِنْهَا قَائِمٌ، وَمَا حَصَدَ اللَّهُ أَكْثَرُ، أَيَّ وَمَا أَهْلَكَ^٩ اللَّهُ مِنَ الْفُرَى أَكْثَرُ. وَأَصْلُهُ عِنْدُنَا: مِنْهَا قَائِمٌ، نَحْوُ فُرَى عَادَ وَثَمُودَ وَمَذْيَنَ أَهْلِكَ أَهْلُهَا وَبَقِيَتْ الْفُرَى لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ؛ لِأَنَّهُ يَقُولُ فِي فُرَى عَادَ: فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ،^{١٠} الْآيَةَ. وَمِنْهَا حَصِيدٌ، مَا أَهْلَكَ أَهْلُهَا وَالْفُرَى جَمِيعًا نَحْوُ قَوْمِ نُوحٍ أَهْلِكُوا بُنْيَانَهُمْ وَنَحْوَ قُرَيَاتٍ قَوْمِ لُوطٍ أَهْلِكْتَ بِأَهْلِهَا أَيْضًا حَتَّى لَمْ يَبْقَ لَا الْأَهْلُ وَلَا الْبُنْيَانُ. فَذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - تَأْوِيلُ قَوْلِهِ: مِنْهَا قَائِمٌ، هَلَكَ أَهْلُهَا وَبَقِيَ الْبُنْيَانُ، وَمِنْهَا حَصِيدٌ، هُوَ مَا أَهْلَكَ الْبُنْيَانُ بِأَهْلِهِ حَتَّى لَمْ يَبْقَ لَهَا أَثَرٌ.

^١ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٠٩.

^٢ ع: ولذلك.

^٣ ك: من سبق.

^٤ ك: لتعلم رسالتك بها.

^٥ م: ولا اختلف لأحد.

^٦ ن - منها.

^٧ ن ع م: له.

^٨ يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَكَاتَبْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَنَقِضَ عَنْهَا الْبَيْتَ وَأَمْشَكْنَا لَهَا ذُكُرَهَا فَذَكَرْنَا عَنْهَا الذِّكْرَ وَفَجَاءَهَا وَفِي خَاوِيَةٍ عَلَى غُرُوشِهَا وَبِشْرِ مُعْتَقَلَةٍ وَفُتْرٍ مَشِيدٍ﴾ (سورة الحج، ٤٥/٢٢). قَالَ ابْنُ مَنْظُورٍ: نَحَوَتْ الدَّارَ: تَهَدَّمَتْ وَتَقَطَّطَتْ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَخَاوِيَةً عَلَى غُرُوشِهَا﴾، أَيَّ خَالِيَةٍ. وَقِيلَ: سَاقِطَةٌ عَلَى سُقُوفِهَا. وَنَحَوَتْ الدَّارَ وَنَحَوَيْتَ نَحْوَاءَ وَخَوَايَةً: تَحَلَّتْ مِنْ أَهْلِهَا. وَأَرْضُ خَاوِيَةٍ: خَالِيَةٌ مِنْ أَهْلِهَا... وَغُرُوشُهَا: سُقُوفُهَا (لسان العرب لابن منظور، «عرش، خوي»).

^٩ م: ما أهلك.

^{١٠} سورة الأحقاف، ٢٥/٤٦.

وفيه وجوه ثلاثة. أحدها آية لرسالته^١ لما ذكرنا. و[الثاني] عبرة^٢ لأهل التقوى؛ وهو ما ذكر في آخره: ^٣إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن يَخَافُ عَذَابَ الْآخِرَةِ؛ أي عبرة^٤ لمن خاف عذاب الآخرة. ^٥و[الثالث] زحراً لأهل^٦ الشرك والكفر، لأنهم يذكرون ما نزل^٧ بأولئك فينزعجون عن صبيعهم. فيه هذه^٨ الوجوه التي ذكرنا. ^٩وإنه أعلم.

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ [١٠١]

وقوله عز وجل: وما ظلمناهم ولكن ظلّموا أنفسهم، قوله: ^{١١}وما ظلمناهم، فيه وجهان. أي لم يظلمهم^{١٢} لأنهم وبنائهم ملك الله تعالى، وكل ذي ملك له أن يهلك ملكه، ولا يُوصف بالظلم من أتلّف ملكه. وهم ظلّموا أنفسهم، إذ أنفسهم^{١٣} ليست لهم في الحقيقة، وكذلك بنيائهم، ومن أتلّف ملك غيره فهو ظالم.

والثاني أن الظلم هو^{١٤} وضع الشيء^{١٥} غير موضعه. يقول: وما ظلمناهم، بالعذاب، إذ هم يستوجبون ذلك بما ارتكبوا، فلم تصع العذاب في غير موضعه، بل هم الذين وضعوا أنفسهم في غير موضعيها حيث صرفوها إلى غير مالكتها [و] عبدوا غيره، فهو الظلم. ^{١٦}هذا التأويل في أنفسهم.

^١ م: الرسالة.

^٢ ن ع م: وغيره.

^٣ ع + إن في آخره.

^٤ سورة هود، ١١/١٠٣.

^٥ م: أي غيره.

^٦ ع - أي عبرة لمن خاف عذاب الآخرة.

^٧ ع: الأهل.

^٨ ن ع م: ما ترك.

^٩ ع: هذا.

^{١٠} ن: ذكرنا؛ ع م: ذكرها.

^{١١} ن ع م: وقوله.

^{١٢} ن: لم يظلمهم.

^{١٣} م - إذ أنفسهم.

^{١٤} م - هو.

^{١٥} ك + في.

^{١٦} ع م - هم.

^{١٧} ك ن م: ظلم.

وَأَمَّا الْبُيُوتَانِ فَإِنَّهُ^١ إِنَّمَا جَعَلَهُ لَهُمْ، فَإِذَا هَلَكُوا هُمْ أَهْلُكَ مَا جَعَلَ لَهُمْ. إِنَّمَا أَبْقَى لَهُمْ مَا دَامُوا هُمْ،^٢ فَأَمَّا إِذَا بَادُوا هُمْ^٣ فَلَا مَعْنَى لِإِبْقَاءِ الْبُيُوتَانِ.

وما ذكر من ظَلَمَهُمْ أَنْفُسَهُمْ يَحْتَمِلُ وَجُوهًا. أَحَدُهَا ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِعِبَادَتِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ. وَالثَّانِي ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِصَرْفِهِمُ النَّاسَ وَصَدَّوهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ [و] عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ^٤ وَتَوْحِيدِهِ إِلَى عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ. وَالثَّلَاثُ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِسُؤَالِهِمُ الْعَذَابَ.

وقوله: فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ، فِي هَذَا وَجْهَانِ. أَحَدُهُمَا مَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ عِبَادَةُ آلِهَتِهِمُ الَّتِي عَبْدُوهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ، أَيِ عَذَابِ رَبِّكَ، كَقَوْلِهِمْ: مَا تَعْبُدُهُمْ^٥، الْآيَةُ، يَخْبِرُ أَنَّ عِبَادَتَهُمُ الْأَصْنَامَ لَا تَنْفَعُهُمُ الْمَنْفَعَةُ الَّتِي طَمِعُوا. وَالثَّانِي فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ، أَنْفُسُ آلِهَتِهِمْ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ فِي أَحْوَجِ حَالٍ^٦ إِلَيْهَا، لِعَجْزِهِمْ^٧ فِي أَنْفُسِهِمْ وَصَغْفِهِمْ، كَقَوْلِهِمْ: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٨، فَإِذَا لَمْ يَمْلِكُوا ذَلِكَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِمْ فَكَيْفَ يَمْلِكُونَ فِي غَيْرِهِ^٩ مِنَ الْحَالِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ، يَحْتَمِلُ مَا زَادَهُمْ^{١٠} عِبَادَتُهُمْ إِيَّاهَا غَيْرَ تَتْبِيبٍ. أَوْ مَا زَادَهُمْ^{١١} آلِهَتُهُمُ الَّتِي عَبْدُوهَا غَيْرَ تَتْبِيبٍ. وَالتَّتْبِيبُ قَالَ عَامَّةُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: هُوَ التَّخْصِيرُ. وَقَالَ أَبُو عَوْسَجَةَ: غَيْرَ تَتْبِيبٍ: غَيْرَ فُسَادٍ، وَالتَّتْبِيبُ: الْفُسَادُ. وَكَذَلِكَ قَالَ فِي قَوْلِهِ: وَمَا كُنْتُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ^{١٢}، أَيِ فُسَادٍ. وَقَالَ غَيْرُهُ: إِلَّا فِي خَسَارٍ. وَقَالَ غَيْرُهُ: غَيْرَ تَخْصِيرٍ. وَكَذَلِكَ قَالُوا فِي قَوْلِهِ: تَبَّتْ^{١٣}، أَيِ خَسِرَتْ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: غَيْرَ تَتْبِيبٍ: غَيْرَ تَدْمِيرٍ وَإِهْلَاكِ.^{١٤}

^١ ك: فهو انه.

^٢ ع م - هم.

^٣ ن ع م: بادوهم.

^٤ م - الله.

^٥ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٦ م - حال.

^٧ ع: بعجزهم.

^٨ سورة يونس، ١٨/١٠.

^٩ ع: في غير.

^{١٠} جميع النسخ: ما زاد.

^{١١} جميع النسخ: ما زاد.

^{١٢} سورة المؤمن، ٣٧/٤٠.

^{١٣} انظر الحاشية بعد التالية.

^{١٤} ك - وكذلك قالوا في قوله تبَّتْ أي خسرت وقال أبو عبيدة غير تتيب غير تدمير وإهلاك، ن + وإهلاك. مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٣٣٩/١.

[٣٥٣] وكذلك قالوا في قوله: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ. ^١ وكذلك / قالوا ^٢ في قول ^٣ الناس: تَبَّتْ لَكَ. وقال بعضهم: غير تَتَيْب: ^٤ غير شَرَّ، وقال: التَّتَيْب: ^٥ الشَّرَّ، والتَّبَّ: الشَّرُّ والخُسْرَان. وهما واحد.

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [١٠٢]

وقوله عز وجل: وكذلك أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى، أي هكذا يأخذ كَفَّارَ هذه الأمة كما أَخَذَ أولئك، أي كما عَذَّبْنَا الْأُمَمَ الْخَالِيَةَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ، مشرقة كافرة كذلك نُعَذِّبُ هذه الأمة. لكن أَخَّرَ [العذاب] عن هذه الأمة. ^٦ وفيه ^٧ رحمة ^٨ [لهم].

إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ، أي إِنَّ أَخْذَهُ بِالْعَذَابِ، أَلِيمٌ شَدِيدٌ، الْأَخْذُ نَفْسُهُ يُوصَفُ بالشدة، ولكن لَا يُوصَفُ بالألم، والعذاب يُوصَفُ بالألم، لكن لما وَصَفَ بالألم والشدة دَلَّ أَنَّ الْأَخْذَ أَخْذٌ بِعَذَابٍ. والله أعلم.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [١٠٣]

وقوله عز وجل: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ، هو ما ذكرنا. ^٩ فيه عبرة ^{١٠} لأهل التقوى ولمن خاف عَذَابَ الْآخِرَةِ.

وقوله عز وجل: ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ، خَصَّ النَّاسَ بِالذِّكْرِ وَإِنْ كَانَ الْجَمْعُ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ لِأَنَّ الْآيَةَ الَّتِي ذَكَرَ تَكُونُ ^{١١} لَهُمْ آيَةً؛ أَوْ لِمَا هُمْ الْمَقْصُودُونَ بِالْجَمْعِ بِذَلِكَ ^{١٢} الْيَوْمِ. والله أعلم. قيل: يُجْمَعُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ.

^١ سورة تبت، ١/١١١.

^٢ م + في قوله تبت يدا أبي لهب وتب وكذلك قالوا.

^٣ م: في قوله.

^٤ ع م - غير تَتَيْب.

^٥ م: والتَّتَيْب.

^٦ ع - أخذ.

^٧ ع م - لكن أخر عن هذه الأمة.

^٨ ع: وفي.

^٩ ن + وفيه رحمة.

^{١٠} انظر تفسير الآية من سورة هود، ١١/١٠٠.

^{١١} ن ع م: غيره.

^{١٢} ك: يكون.

^{١٣} ن ع م: وبذلك.

وذلك يومٌ مشهود، قال^١ بعضهم: يشهده أهل السماء وأهل الأرض للعرض والحساب. والله أعلم.

﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ﴾ [١٠٤]

وقوله عز وجل: وما نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ، أي ما نُؤَخِّرُ^٢ العذاب عن هذه الأمة إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ. ذكر هذا - والله أعلم^٣ - جواب ما استعجلوه من العذاب^٤ بقولهم: فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^٥، ونحوه. فقال: وما نُؤَخِّرُ العذاب عنهم إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ، إِلَّا لوقتٍ مَوْقُوتٍ.^٦ أي^٧ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ عند الله. ولو كان ما ذكر ابن عباس أنه سبعة آلاف^٨ فيكون مَعْدُودًا عند الناس، ويكون وقت القيامة معلومًا على قوله، وقد أحبر الله: ^٩ لَا يُجْلِيهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ. ^{١٠} والله أعلم.

﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [١٠٥]

وقوله عز وجل: يوم يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، أي لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ بالشفاعة لأحد إِلَّا بِإِذْنِهِ،

^١ م: وقال.

^٢ م: ما تؤخرهم.

^٣ ن - وقوله عز وجل وما تؤخره إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ أي ما تؤخر العذاب عن هذه الأمة إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ذكر هذا والله أعلم.

^٤ ع - من العذاب.

^٥ ن + وقوله وما تؤخره إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ أي ما تؤخر العذاب عن هذه الأمة إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ذكر هذا والله أعلم جواب ما استعجلوه من العذاب بقولهم فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ وَاثْنِنا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الأنفال، ٣٨/٨).

^٦ م - عن هذه الأمة إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ذكر هذا والله أعلم جواب ما استعجلوه من العذاب بقولهم فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ونحوه فقال وما تؤخر العذاب.

^٧ ع: موقوف.

^٨ ن - أي.

^٩ لا تصح الروايات التي تذكر أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وأنها في آخر ألف منها، وما في معناها؛ لأنها معارضة للقرآن. انظر: كشف الحفاء للعلّولوي، ٤١٧/٢.

^{١٠} ن ع م - الله.

^{١١} ع + الآية. ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجْلِيهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة الأعراف، ١٨٧/٧).

^{١٢} ك ن ع - والله أعلم.

كقوله: وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ. ^١ أو ^٢ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ، لِأَهْوَالِ ^٣ ذلك اليوم وَلِقَازِهِ، كقوله: مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ، ^٤ وكقوله: لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ. ^٥ أو لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ مِنَ الْأَجَلَةِ وَالْعُظْمَاءِ لِأَحَدٍ مِنْ دُونِهِمْ بِالشَّفَاعَةِ إِلَّا بِإِذْنِهِ. وهو ما ذكرنا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ، [أي] فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ بِأَعْمَالِهِ ^٦ الْخَبِيثَةِ الَّتِي إِذَا اخْتَارَهَا وَعَمَلَهَا أَدْخَلَتْهُ النَّارَ، وَمِنْهُمْ سَعِيدٌ بِمَا أُكْرِمَ ^٧ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْخَيْرَاتِ الَّتِي إِذَا اخْتَارَهَا وَعَمَلَهَا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ. وَكُلَّ عَمَلٍ يَعْمَلُ فَيُدْخِلُهُ ^٨ الْجَنَّةَ فَهُوَ سَعِيدٌ بِهِ، ^٩ وَكُلَّ عَمَلٍ يَعْمَلُ فَيُدْخِلُهُ النَّارَ فَهُوَ شَقِيٌّ بِهِ. رُوِيَ فِي ذَلِكَ خَيْرٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رُوِيَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ، سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَغَلَامٌ ^{١٠} تَعْمَلُ ^{١١} عَلَى شَيْءٍ قَدْ فُرِعَ مِنْهُ أَوْ شَيْءٍ لَمْ يُفْرَغَ مِنْهُ؟ قَالَ: «بَلْ عَلَى شَيْءٍ قَدْ فُرِعَ مِنْهُ وَجَرَتْ بِهِ الْأَقْلَامُ يَا عُمَرُ، وَلَكِنْ كُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ». ^{١٢} فَإِنْ ثَبِتَ هَذَا ^{١٣} فَهُوَ يَدُلُّ لِمَا ذَكَرْنَا. والله أعلم.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [١٠٦]

وقوله عز وجل: فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ، لِمَا ذَكَرْنَا، لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ، قَالَ بَعْضُهُمْ:

^١ سورة الأنبياء، ٢٨/٢١.

^٢ ع م - أو.

^٣ ك: الأهوال.

^٤ سورة إبراهيم، ٤٣/١٤.

^٥ م: كقوله.

^٦ سورة النبأ، ٣٨/٧٨.

^٧ ع م: بأعمال.

^٨ ع: أكره.

^٩ ك - أدخلته النار ومنهم سعيد بما أكرم من الطاعة والخيرات التي إذا أختارها وعملها.

^{١٠} ع: فيه حله.

^{١١} م - به.

^{١٢} ك ن: يدخله؛ ع م: يدخل.

^{١٣} ع: فغلام؛ م: فعلى من.

^{١٤} ك ن ع: يعمل.

^{١٥} سنن الترمذي، التفسير ١٢؛ وتفسير الطبري، ١١٧/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٧٥. وحسنه الترمذي.

^{١٦} م - هذا.

الرَّفِيرُ هو كَرْفِير الحمار في الصَّدْر، وهو أول ما يَنْهَق؛ وأما الشَّهيق فهو^١ كَشْهيق الحمار في الخلق،^٢ فهو آخر ما يفرغ من تَهيقه، فهو شَهيق. وقال بعضهم: الرَّفِير هو ما لا يُفْهِمُ منه شيء، إنما^٣ هو كالآيين والجزع من شيء يُصِيبُهُ لا يَتَبَيَّنُ مِنْهُ [معنى]، كقوله: سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَرَفِيرًا؛^٤ والشَّهيق هو ما يَرْتَفِعُ مِنْهُ الصَّوْتُ، يُسَمَّى شَهيقًا. ويحتمل ما ذكر من الرَّفِير والشَّهيق أنهم يصيرون - بعد كثرة دعائهم وندائهم حتى يكون منهم الرَّفِيرُ والشَّهيقُ - لا يُفْهِمُ [صَوْتُهُمْ] كصوت الدَّوَابِّ إذا أصابها آلم.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [١٠٧]

وقوله عز وجل: خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض، عن الحسن قال: ما دامت السماوات والأرض، تُبَدَّلُ سماءٌ غيرَ هذه السماء وأرضٌ غيرَ هذه الأرض،^٥ فما دامت تلك السماء وتلك الأرض.^٦ لأن السماء^٧ هذه أخبر أنها تَنْشَقُّ وتُطَوَّى وتُبَدَّلُ، كقوله: وَيَوْمَ تَنْشَقُّ السَّمَاءُ،^٨ وَيَوْمَ تَطْوِي،^٩ وَيَوْمَ تَبْدَلُ،^{١٠} ونحوه. وقال بعضهم: قوله: ما دامت السماوات والأرض، إنما هو^{١١} صلة الكلام، كأنه قال: خالدين فيها إلا ما شاء ربُّك، وقد يَنْكَلُمُ بمثل هذا على الصِّلة. وقال بعضهم: يدوم لهم العذاب أبدًا ما دامت السماوات والأرض لأهل الدنيا ما كانوا فيها؛ لأنهما إنما يَفْتَنَانِ^{١٢} بعد فناء أهلِهما^{١٣} وبعد إحياء الأهل والبعث. فأخبر أن العذاب يَدُومُ لهم كما يَدُومُ لأهل الدنيا السماء والأرض.

^١ ك: وهو.

^٢ ع: في الخلق.

^٣ ك + كا.

^٤ ع: لا يتين.

^٥ ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَرَفِيرًا﴾ (سورة الفرقان، ١٢/٢٥). أي سَمِعُوا يَجْهَنَم.

^٦ ع م - الأرض.

^٧ أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ؛ انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٧٧.

^٨ ن ع م - السماء.

^٩ ﴿وَيَوْمَ تَنْشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّعَامِ وَتُرَى الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ (سورة الفرقان، ٢٥/٢٥).

^{١٠} ﴿وَيَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءُ كَطَيِّ السَّجِلِ لِلْكَتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَغَدَاً عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (سورة الأنبياء، ٢١/١٠٤).

^{١١} ﴿وَيَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَتَرْزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٤٨).

^{١٢} ع م - هو.

^{١٣} ك: تفتيان.

^{١٤} م: أهلها.

وقال بعضهم: خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض، أي ما دامت سماء الجنة وأرض الجنة وسماء النار وأرض النار. لكن ذكر هذا لئلا يُتَوَهَّم [هلاك] أهل الجنة والنار قبل هلاك سمائها وأرضها على ما يُتَوَهَّم في تَوَهُّم^١ هلاك أهل الدنيا قبل هلاك سمائها وأرضها. وقال بعضهم: خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض، أي ما دامت الأرض أرضاً والسماء سماءً، يُتَكَلَّمُونَ على ما بُعِدَ مِنْ أَوْهَامِهِمْ فَنَأَوْهَا^٢ أو على الصَّلَة يقول الرجل لآخر: لا أكلمك ما دام الليل والنهار، أي أبداً. هذا تأويل قوله: ما دامت السماوات والأرض.

وأما قوله: إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ، قال بعضهم: إِنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ يُعَذِّبُونَ فِي النَّارِ عَلَى قَدَرِ ذُنُوبِهِمْ^٣ وخطاياهم ثم يخرجون منها. وقد رُوِيَ في ذلك آثارٌ. ^٤ رُوِيَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ / وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْإِسْتِثْنَاءُ فِي الْآيَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا^٥ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ»،^٦ يعني الذين يخرجون من النار من أهل التوحيد. إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ، يقول: لَمْ يَسْقُوا شَقَاءً^٧ مَنْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ. وقال^٨ في الذين سُعِدُوا: إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ،^٩ هُمْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَنَالُوا مِنَ السَّعَادَةِ مَا نَالَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الَّذِينَ لَمْ يَدْخُلُوا النَّارَ. وفي بعضها عن النبي^{١٠} صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «أَمَّا مَنْ يُرِيدُ اللَّهُ إِخْرَاجَهُ مِنَ النَّارِ^{١١} فَإِنَّهُمْ يُمَاتُونَ فِيهَا^{١٢} إِمَاتَةً». ^{١٣}

^١ م - في توهم.

^٢ ك ن ع: أرض.

^٣ ك ن ع: فناءهم.

^٤ ن: ذنوبهم.

^٥ ك ن: آثاراً؛ ع م - آثار.

^٦ ع - روي.

^٧ ع م: كلتاها.

^٨ لم أجد. لكن أخرج ابن مژذويه عن جابر رضي الله عنه قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا﴾ - إلى قوله - إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴿﴾. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُخْرِجَ أَنَسًا مِنَ الَّذِينَ شَقُّوا مِنَ النَّارِ فَيُدْخِلَهُمُ الْجَنَّةَ فَعَلَّ». انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٧٦.

^٩ م: شقاق.

^{١٠} م: قال.

^{١١} الآية التالية.

^{١٢} ك ن: عنه.

^{١٣} ك ن ع: منها.

^{١٤} م - فيها.

^{١٥} «إِنَّ أَهْلَ النَّارِ الَّذِينَ لَا يُرِيدُ اللَّهُ إِخْرَاجَهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يُخَيَّرُونَ، وَإِنَّ أَهْلَ النَّارِ الَّذِينَ يُرِيدُ اللَّهُ إِخْرَاجَهُمْ يُؤَيِّسُهُمْ فِيهَا إِمَاتَةً حَتَّى يَصِيرُوا قَحْطًا ثُمَّ يُخْرِجُونَ...» (مسند أحمد بن حنبل، ١١/٣، ٢٠؛ وصحيح مسلم، الإيمان ٣٠٤؛ وسنن ابن ماجة الزهد ٣٧).

وقال في خبر آخر: «أما مَنْ يُريد الله له الخلود فلا يخرجون منها»،^١ وأمثال هذا من الأخبار. فإن ثبت هذا فهو المعتمد. وقال بعضهم: قوله: «إلا ما شاء ربُّك»، أي قد شاء لأهل النار الأبد والخلود وشاء لأهل الجنة عطاءً غيرَ بخلٍ،^٢ أي غير منقطع. ويؤيد هذا التأويل ما ذكر في حرف ابن مسعود وأبي: ما دامت السماوات والأرض، في الآيتين، وفي الآية الأولى: «إلا ما شاء ربُّك»، وفي الأخرى: ما دامت السماوات والأرض عطاءً غيرَ بخلٍ، وكذلك ذكر في حرف ابن مسعود وأبي: أنهما لم يذكرا الثَّنيَا في أهل الجنة.

وأصل هذا ما ذكر أبو عبيد [حيث] قال: الاستثناء الذي هو في أهل السعادة فهو المُشْكِل؛ لأنه يقال: كيف يستثنى وقد وعدهم خلود الأبد في الجنة؟ وقال في ذلك أقوالاً لا أدري إلى مَنْ يُسندُها^٣ إلا أن لها مخرجاً^٤ في كلام العرب وشواهد^٥ في الآثار. وإنما يتكلم الناس في هذا على معاني^٦ العربية. والله أعلم بما أراد. قال: فأحد هذه^٧ الوجوه في الاستثناء فيما يُقال كالرجل يُوجب على نفسه الشيء ليفعله^٨ ثم يقول: إن شاء الله، وعزمه [في] صميره - مع استثناءه - أنه فاعله لا يُريد غيره. ومما^٩ يُقوي هذا^{١٠} المذهب^{١١} قول الله تعالى: لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ،^{١٢} فاستثنى وقد علم أنهم داخلوه البتة. ومنه ما روي في حديث مكة عن النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: «ولا تحلُّ لقطتها إلا لِمُشِدٍّ»،^{١٣} وقال بعضهم: استثنى المُشِدُّ وهي لا تحلُّ له كما لا تحلُّ لغيره.

^١ انظر: المصادر السابقة. وهو نفس الحديث وليس حديثاً آخر.

^٢ الآية التالية.

^٣ ن ع م - الآية.

^٤ ك ع م: لم يذكر.

^٥ جميع النسخ: من يسند.

^٦ جميع النسخ: مخارجاً.

^٧ ن ع: وشواهداً.

^٨ م: على مغان.

^٩ م: هذا.

^{١٠} ع م - ليفعله.

^{١١} ع م: وهما.

^{١٢} م: هذه.

^{١٣} ع: المذاهب.

^{١٤} «لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ مُخْلِطِينَ رِعْوَكُمْ وَمُقْضَرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَفَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحاً قَرِيباً» (سورة الفتح، ٢٧/٤٨).

^{١٥} صحيح البخاري، اللقطة ٧؛ وصحيح مسلم، الحج ٤٤٥.

والوجه الثاني بأن يكون^١ "إلا" في معنى "سوى". فإن العرب تفعل ذلك. تقول: عليك ألف درهم من قبل كذا وكذا إلا الألف التي قبل ذلك، أي سوى الألف التي قبل ذلك وغير الألف التي قبل ذلك.^٢ فيكون المعنى على هذا أنه وعدهم خلود الأبد سوى ما أعد لهم من الزيادة في الكرامة والمنزلة التي لم^٣ يذكرها لهم. ومما يقوّي هذا التأويل ما روي عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «قال الله تعالى: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بلاء^٤ ما أطلعتم^٥ عليه»، ثم قرأ: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ^٦ الآية.^٧ أفلا ترى أن هاهنا من الزيادة ما لم يُطلعهم عليه.

والوجه الثالث أن يكون^٨ الاستثناء من خلودهم في الجنة احتسابهم عنها ما بين البعث والحساب. وقد قيل [غير] ما ذكرنا أنه ما بين الموت والبعث؛ وهو البرزخ الذي ذكر إلى أن يصيروا إلى الجنة، ثم هو خلود الأبد. يقول: فلم يعيبنوا^٩ عن الجنة إلا يقدر إقامتهم في الحساب. ومما يقوّي هذا المذهب ما قيل في قوله: وَمَنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ^{١٠}، قيل: ما بين الموت والبعث. والله أعلم بذلك.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُودٌ﴾ [١٠٨]

وقوله عز وجل: وأما الذين سُعِدُوا، فقد اختلف القراء في قراءتها. قرأها الكسائي وحمة بضم السين: سُعِدُوا، وأما أبو عمرو^{١١} وأهل المدينة وغيرهم من القراء قرءوا بفتح السين: سَعِدُوا،

^١ ن: تكون.

^٢ ك ن + وإلا الألف التي قبل ذلك.

^٣ ك - لم.

^٤ ع: وعلى خطر.

^٥ ع م + الذي. بلاء: اسم فعل أمر بمعنى أثرك.

^٦ ك ع م: ما أطلعتمهم.

^٧ سورة المجدة، ١٧/٣٢.

^٨ صحيح البخاري، التفسير ١/٣٢؛ وصحيح مسلم، الجنة ٤.

^٩ ع م: أن تكون.

^{١٠} ع: فلم يعينوا.

^{١١} سورة المؤمنون، ١٠٠/٢٣.

^{١٢} م: أبو عمر.

على قياس شَقُّوا^١ قال أبو عَوْسَجَةَ: لا أعرف سَعِدُوا بضم السين، وإنما هو سَعِدُوا بفتح السين.
وقال أبو عَوْسَجَةَ: غَيْرَ مَجْدُودٍ، أي غَيْرَ مَقْطُوعٍ، كقوله: فَجَعَلَهُمْ جُدَادًا^٢، أي أَقْطَاعًا^٣.
وقد ذكرنا قولهم في الرَّفِيرِ والشَّهيقِ على قَدَرٍ حَفِظْنَا له^٤.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ
نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ﴾ [١٠٩]

وقوله عز وجل: فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ،
تأويله - والله أعلم - لا تَكُنْ يا محمد في شكٍّ بأن هَؤُلَاءِ قد بَلَغُوا في عبادتهم الأصنام والأوثانَ الحدَّ
الذي بَلَغَ آبَاؤُهُمْ في عبادتهم الأصنام والأوثانَ^٥ فَأَهْلِكُوا إِذَا بَلَغُوا ذلك الحدَّ. فهؤلاء أيضًا قد بَلَغُوا
ذلك^٦ المَبْلَغَ، أي مَبْلَغَ الهلاك، لكن الله برحمته وفضله أَخَّرَ [ذلك] عنهم إلى وقتٍ. أو يُقال: إن هَؤُلَاءِ
قد بَلَغُوا في العبادة لغير الله بعد نزول القرآن والحجة المَبْلَغَ الذي كان بَلَغَ آبَاؤُهُمْ قَبْلَ نزول
الحجة والبرهان في عبادتهم غير الله. أو كان في قومٍ قد أَظهروا الموافقة لهم وكانوا يعبدون الأصنام
في السِّرِّ على ما كان يعبد آبَاؤُهُمْ، فقال: هَؤُلَاءِ وَإِنْ أَظهروا الموافقة لك فقد بَلَغُوا بِصَنِيعِهِمْ
في السِّرِّ مَبْلَغَ آيَاتِهِمْ. والله أعلم. [ثم] هذا يحتمل وجهين. أحدهما [أنه] إخبارٌ عن قومٍ خاصٍ
أنه لا يؤمن أحدٌ منهم، لِئَجْعَلَ شُغْلَهُ^٧ بغيرهم. والثاني [أنه] إخبارٌ أن لا يؤمنُ جميعُ قومك كما
لم يؤمن قومُ موسى بِاجْتِمَاعِهِمْ، بل قد آمَنَ مِنْهُمْ فريقٌ ولم يؤمن فريقٌ. فعلى ذلك يكون قولك.
وقوله^٨ عز وجل: وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ، قال بعضهم: قوله^٩: وَإِنَّا لَمَوْفُقُهُمْ
نَصِيْبُهُمْ، في الدنيا مِنَ الْأَزْوَاقِ وما قَدَّرَ لهم / مِنَ النَّعَمِ، غَيْرَ مَنقُوصٍ، لا يُنْقَصُ^{١٠} ما قَدَّرَ لهم، [٣٥٤]

^١ "شَقُّوا" في الآية ١٠٦. وقد قرأ حفص عن عاصم وحمره والكسائي وخلف بضم السين: سَعِدُوا، وقرأ نافع
وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم وأبو جعفر ويعقوب بفتح السين: سَعِدُوا. انظر: النشر
في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٩٠.

^٢ سورة الأنبياء، ٥٨/٢١. أي جَعَلَ إبراهيم عليه السلام الأصنام قِطْعًا.

^٣ م: أي قِطْعًا. وأَقْطَاع جمع قِطْع وهو العُضْبُ يُقْطَع من الشجرة (لسان العرب لابن منظور، «قطع»). ففي الكلام تشبيه.

^٤ انظر تفسير الآية من سورة هود، ١١/١٠٦.

^٥ ك - والأوثان.

^٦ ع - أيضًا قد بلغوا ذلك.

^٧ م: شغلهم.

^٨ ك - وقوله.

^٩ ن - وقوله.

^{١٠} م: ولا ينقص.

أَي لَا يَهْلِكُونَ حَتَّى يُوفَّى لَهُمُ الرِّزْقُ.^١ وَقَالَ قَاتِلُونَ: وَإِنَّا لَمُوقِفُوهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ غَيْرَ مُنْقُوصٍ، أَي لَا يُنْقَضُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ شَيْئًا وَلَا يُزَادُونَ^٢ عَلَيْهِمْ، إِنْ كَانَ حَسَنًا^٣ فَحَسَنًا وَإِنْ كَانَ شَرًّا فَشَرًّا، وَهُوَ^٤ عَلَى الْجَزَاءِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: وَإِنَّا لَمُوقِفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ، يَقُولُ: إِنَّا نُوَقِّفُهُمْ^٥ حَظَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ غَيْرَ مُنْقُوصٍ، عَنْهُمْ ذَلِكَ الْعَذَابُ. وَقَوْلُهُ: وَإِنَّا لَمُوقِفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مُنْقُوصٍ، إِنْ كَانَ التَّوِيلُ فِي قَوْلِهِ: فَلَا تَكُ فِي مَرِيَّةٍ مَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ، عَلَى الْإِيَّاسِ مِنْ قَوْمِ عَلِيمَ اللَّهُ مِنْهُمْ^٦ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَيَكُونُ تَأْوِيلُهُ مَا ذَكَرَ فِي آيَةِ أُخْرَى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفًا^٧ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ،^٨ الْآيَةُ؛ وَإِنْ كَانَ الثَّانِي فَهُوَ مَا ذَكَرَ فِي آيَةِ أُخْرَى: وَإِنْ كَلَّا لَمَّا لَوِيتُ فَيَنْتَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ،^٩ الْآيَةُ.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [١١٠]

وقوله عز وجل: ولقد آتينا موسى الكتاب، أي التوراة، فاختلف فيه، أي اختلف في الكتاب. والاختلاف فيه يحتمل وجوها ثلاثة. أحدها في الإيمان به والكفر. منهم من آمن به ومنهم من كفر. والثاني اختلفوا فيه في الزيادة والنقصان والتبديل والتحويل والتحريف، كقوله: وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ،^{١١} الْآيَةُ، وكقوله: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ،^{١٢} الْآيَةُ،^{١٣} وقوله: يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ،^{١٤} وَأَمْثَالِهِ مِنَ الْآيَاتِ.

^١ ع م - الرزق.

^٢ ع: ولا يزدادون.

^٣ ع + فهو.

^٤ ع م: هو.

^٥ ك ن - قوله.

^٦ ن: نوفرهم.

^٧ ن ع م - منهم.

^٨ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْحَسِنُونَ. أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة هود، ١١/١٥-١٦).

^٩ ك ن ع + قوله.

^{١٠} سورة هود، ١١/١١.

^{١١} ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (سورة آل عمران، ٧٨/٣).

^{١٢} ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾ (سورة البقرة، ٧٩/٢).

^{١٣} ع م - الآية.

^{١٤} سورة النساء، ٤٦/٤؛ وسورة المائدة، ١٣/٥.

والوجه الثالث من الاختلاف اختلفوا^١ في تأويله وفي معناه بعد ما آمنوا به وقبلوه. فالاختلاف في التأويل مما اختلف كتابنا. وأما التبديل والتحويل^٢ والتحريف والزيادة والنقصان فإنه لا يحتمل لما صمّن الله حفظ هذا الكتاب بقوله: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ^٣، وقال: لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ^٤، الآية،^٥ وجعله مُبَشِّرًا^٦ على أَلْسِنِ النَّاسِ وقلوبهم حتى من زاد أو نقص أو بدّل أو حرّف شيئًا أو قدّم أو أخّر عرّف ذلك. فهو -والله أعلم- لما^٧ لا يَحْتَمِلُ أَحْكَامُ^٨ هذا تَسْحِهَا ولا شَرَائِعُهَا^٩ تبديلها. وأما الكُتُبُ السالفة فإنما^{١٠} جُعِلَ جَفْظُهَا إِلَيْهِمْ بقوله: إِنَّمَا اسْتَخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ^{١١} فهو -والله أعلم- لما اختلفت شَرَائِعُهَا وَأَحْكَامُهَا تَسْحِهَا^{١٢} وتبديلها. لذلك كان الأمر ما ذكرنا. وقوله^{١٣}: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاسْتَخْلَفَ فِيهِ، ذَكَرَ هذا الرسول الله يُصَيِّرُهُ عَلَى مَا اختلفت قومه في الكتاب الذي^{١٤} أنزل^{١٥} عليه. يقول: وقد اختلف فيما أنزل على من كان قبلك كما اختلف فيما أنزل^{١٦} عليك.

وقوله عز وجل: وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ، بِالْهَلَاكِ إِهْلَاكَ اسْتِصْالٍ وَاسْتِعَابٍ. وكلمته التي سَبَقَتْ تحتمل^{١٧} ما كان من حُكْمِهِ أَنْ يَحْتَمِلَ الرِّسَالَةَ بِمُحَمَّدٍ وَأَنْ يَجْعَلَ^{١٨} خَاتَمَ النَّبِيِّينَ،

١ ع - اختلفوا.

٢ ن ع م - والتحويل.

٣ سورة الحجر، ٩/١٥.

٤ ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٢).

٥ ك - الآية.

٦ ع م: مبشّرًا.

٧ م - لما.

٨ م - أحكام.

٩ ع: ولا شرائعها.

١٠ ع + ما.

١١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَخْتَكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتَخْفِطُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءُ﴾ (سورة المائدة، ٥/٤٤).

١٢ ع م: ينسخها.

١٣ ع م: قوله.

١٤ ك + فيه.

١٥ ع + الذي.

١٦ ك: نزل.

١٧ ع م + على من كان قبلك كما اختلف فيما أنزل.

١٨ ع م: يحتمل.

١٩ جميع النسخ + من.

وَأَمَّتْهُ آخِرُ^١ الْأُمَمِ عَلَيْهِمْ^٢ تقوم الساعة. يحتمل أن يكونَ كلمته التي ذَكَرَ هذا الذي ذكرنا. وتحتمل^٣ وجها آخر، وهو أن كان من حُكْمِهِ أَنَّهُمْ إذا اختلفوا في الكتاب والدين وصاروا بحيث لا يَتَهَدُونَ إلى شيء ولا يجدون سبيلا إلى الدين أن يبعثَ رسولا يُبين لهم الدين ويدعوهم إلى الهدى. لَوْلَا هذا الحكم الذي سَبَقَ^٤ وَإِلَّا لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بالهلاك. والثالث لَوْلَا^٥ ما سَبَقَ منه أن يُؤَخَّرَ العذاب عن هذه الأمة إلى وقتٍ وإِلَّا لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بالهلاك.

وقوله عز وجل: وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ، يحتمل^٦ الكلمة التي ذَكَرَ أنها سَبَقَتْ [كانت] في قوم موسى؛ وهو أنه لا يَهْلِكُهُمْ بعد العَرَقِ^٧ إِهْلَاكٌ اسْتِصْصَالٌ. والتوراة إنما أنزلت من بعد، فقد آمن من قومه قوم؛^٨ وهو ما قال: وَمِنْ^٩ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ،^{١٠} الآية. وقوله عز وجل: وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ، يحتمل قوله: لَفِي شَكٍّ مِنْهُ، في الدين، مُرِيبٌ.^{١١} وقال بعضهم: لَفِي شَكٍّ مِنْهُ، يعني من العذاب، مُرِيبٌ. وقد ذكرنا الفرق بين الشك والريب فيما تقدم.^{١٢}

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُّوْفَيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١١١]

وقوله عز وجل: وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُّوْفَيْنَهُمْ، قيل: "لَمَّا"^{١٣} هاهنا صلة. يقول: -والله أعلم^{١٤} - وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُّوْفَيْنَهُمْ رَبُّكَ جزاء أَعْمَاهُمْ في الآخرة، إن كان شرًّا فشر وإن كان حسنا فحسن.

^١ ك: خير.

^٢ جميع النسخ: بهم.

^٣ ن ع م: ويحتمل.

^٤ م - الذي.

^٥ ك - لولا.

^٦ ن + الكتاب.

^٧ لعله يقصد أنه لا يهلكهم إهلاك استصصال تغذ إغراق فرعون وجنوده.

^٨ ع م + من.

^٩ أي لم يؤمنوا كُلُّهُمْ، بل آمن بعضهم وكَفَرَ بعضهم.

^{١٠} ع م - قومه قوم وهو ما قال ومن.

^{١١} سورة الأعراف، ١٥٩/٧.

^{١٢} ك - الآية وقوله عز وجل وإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ يحتمل قوله لَفِي شَكٍّ مِنْهُ في الدين مُرِيبٌ.

^{١٣} انظر تفسير الآية من سورة التوبة، ١١٠/٩.

^{١٤} قرأ بتحقيق الميم "لَمَّا" نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب وخلف. وقرأ بالتشديد "لَمَّا" ابن عامر

وعاصم وحمة وأبو جعفر. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢٩١/٢.

^{١٥} ع م - أعلم.

وَمَنْ قَرَأَ "لَمَّا" بالتشديد فتأويله يحتمل^١ وجهين. أحدهما "إِلَّا". والثاني "لَمْ" ما^٢، أي لما اجتمع فيه^٣ ميمًا [ثلاثًا]^٤ طُرِحَتْ واحدة [فَبَقِيَثَ ثَنَان] وأذْغَمَتْ إحداهما^٥ في الأخرى. وقوله عز وجل: إنه بما يعملون خبير، هو وعيد.

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٢]

وقوله عز وجل: فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا، وقال في موضع آخر: فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ.^٦ قال^٧ بعضهم: قوله:^٨ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ، الاستقامة هو التوحيد، أي استَقِمْ عليه حتى تأتي^٩ به رَبِّكَ،^{١٠} كقوله: إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا،^{١١} [أي استقاموا] على ذلك حتى أَتَوْا^{١٢} الله به. وقال^{١٣} بعضهم: قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا، [أي] بما تَصَمَّنَ قوله: رَبُّنَا اللَّهُ؛ لأن قوله: رَبُّنَا اللَّهُ، إقرار منه له بالربوبية. فيجعل في نفسه وجميع أموره الربوبية لله والألوهية له ويجعل في نفسه العبودية له. هذه هي الاستقامة التي ذَكَرَ^{١٤} -والله أعلم- أن يجعل في نفسه وجميع أموره الربوبية لله والألوهية له ويأتي ما يَجِبُ أن يُؤْتَى^{١٥} وَيُنْتَهَى [عن] ما يَجِبُ أن يُنْتَهَى^{١٦} [عنه] وَيَتَّبِعَ جميع أوامره وتواهييه. والله أعلم.

^١ م: ومن قرأ بالتشديد ويحتمل.

^٢ جميع النسخ: والثاني لما. والتصحيح مع الزياتين من الشرح، ورقة ٣٩١ ط. وانظر للتفصيل: تفسير القرطبي، ١٠٥/٩.

^٣ ع م: فيها.

^٤ لأنه يحصل بإدغام النون في الميم ميم ثالثة.

^٥ ن: أحدهما.

^٦ ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ (سورة الشورى، ١٥/٤٢).

^٧ ع: وقال.

^٨ ع - قوله.

^٩ ع: يأتي.

^{١٠} ع: حتى يأتي ربه.

^{١١} سورة فصلت، ٣٠/٤١.

^{١٢} جميع النسخ + على.

^{١٣} ع: وقالوا.

^{١٤} م: ذكروا.

^{١٥} ن ع م: ما يؤتى.

^{١٦} ع - ما يجب أن ينتهى.

وقوله عز وجل: **فَاسْتَقِمْ**، لرسول الله يحتمل على تبليغ الرسالة إليهم.^١ وقوله: **فَاسْتَقِمْ** كما أمرت، يخرج على وجهين. أحدهما استقيم على ما أمرت ومن آمن معك أيضاً يستقيم على ما أمر.^٢ والثاني يقول: امضي إلى ما أمرت. حرف "كما" يخرج / على هذين الوجهين اللذين^٣ ذكرناهما: "على ما أمرت" و"إلى ما أمرت".

وقوله: **وَمَنْ تَابَ مَعَكَ**، من الشرك، اذعهم إلى أن^٤ يستقيموا على ما أقروا وأدوا بلسانهم. ولا تطغوا، قال^٥ بعضهم: الطغيان هو المجاوزة عن الحد الذي لجعل له. وقوله: إنه بما تعملون بصير، هذا وعيد.

﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ﴾ [١١٣]

وقوله عز وجل: **وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**، قال الحسن: هو صلة قوله: **فَاسْتَقِمْ** كما أمرت **وَمَنْ تَابَ مَعَكَ** وَلَا تَطْغَوْا،^٦ وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ، قال الحسن: بينهما دين الله، بين الزكون إلى الظلمة والطغيان في النعمة.^٧ الآية وإن كانت في أهل الشرك فهي فيهم وفي غيرهم من الظلمة. إن كل من زكّن إلى الظلمة يطيعهم أو يؤدّهم فهو يخاف أن يكون في وعيد هذه الآية. وما لكم من دون الله من أولياء، في دفع العذاب عنهم أو جحر النفع إليهم.^٨ ثم لا تنصرون، لا ناصر لهم دونه ولا مانع. وإنه أعلم. وتأويل قوله: **وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**، في ظلمهم، **فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ**، الآية وإن خرجت مخرج العموم فهي خاصة؛ لأنه لا كل [من] يزكّن إلى ظلم^٩ تمسّه النار. وكأنه^{١٠} إنما خاطب به الأتباع.

^١ ن - إليهم.

^٢ م: ما أمروا.

^٣ م - اللذين.

^٤ جميع النسخ: ادعهم على أن.

^٥ م: وقال.

^٦ الآية السابقة.

^٧ أخرج أبو الشيخ عن الحسن قال: تحضنك إذا صلحتك للعبد صلح ما سواها من أمره: الطغيان في النعمة، والزكون إلى الظلم، ثم تلا هذه الآية: **﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾**. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨٠.

^٨ جميع النسخ: أو احدا نفع لهم. والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٩١ ط.

^٩ ن: يخرج.

^{١٠} جميع النسخ: لا كل ظلم يركن إليه.

^{١١} ع م: وكان.

يقول: لا تَرْكُتُوا إِلَى الْكُتُبِ مِنْهُمْ وَالْقَادَةَ فِي ظُلْمِهِمْ وَفِيمَا يَدْعُونَكُمْ إِلَيْهِ فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ، الْآيَةَ. وقال بعض أهل التأويل: تَزَلَّ قوله: وَلَا تَرْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا، فِي رَسُولِ اللَّهِ حِينَ دَعَاهُ أَهْلُ الشَّرِكِ إِلَى مِلَّةِ آبَائِهِ. ^١ يقول: وَلَا تَمِيلُوا إِلَى أَهْلِ الشَّرِكِ وَلَا تَلْحَقُوا بِهِمْ.

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ [١١٤]

وقوله عز وجل: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ، ^٢ ظاهره هذا أَنْ يَكُونَ فِيهَا ذِكْرُ صَلَوَاتٍ ثَلَاثٍ: صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي الطَّرَفِ الْأَوَّلِ، وَصَلَاةِ الْعَصْرِ فِي الطَّرَفِ الْآخِرِ، ^٣ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ، صَلَاةُ الْمَغْرِبِ. لِأَنَّهُ ذَكَرَ زُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ. وَالزَّلْفُ يَعْنِي ^٤ الْقُرْبَ. ^٥ لِأَنَّ الزَّلْفَى هِيَ الْقُرْبَةُ وَالْوَسِيلَةُ إِلَيْهِ. ^٦ فَيَكُونُ ^٧ قوله: وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ، أَي قَرِيبًا مِنْ طَرَفِ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ، وَهُوَ الْمَغْرِبُ. وَيَكُونُ ذَكَرَ سَائِرِ الصَّلَوَاتِ فِي قوله: أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ، ^٨ ذَكَرَ دُلُوكَ الشَّمْسِ، وَهُوَ زَوَالُ الشَّمْسِ، وَغَسَقُ اللَّيْلِ: الْعِشَاءُ. أَوْ فِي قوله: فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ، ^٩ حِينَ تُمْسُونَ: صَلَاةُ الْعَصْرِ، وَحِينَ تُصْبِحُونَ: صَلَاةُ الْفَجْرِ، وَعَشِيًّا: صَلَاةُ الْعِشَاءِ، وَحِينَ تُظْهِرُونَ: صَلَاةُ الظُّهْرِ. وَلَيْسَ لَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ ذِكْرٌ فِي الْآيَةِ، لَكِنَّمَا ذُكِرَتْ فِي قوله: وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ، هُوَ ^{١٠} سَاعَاتُ اللَّيْلِ إِلَّا أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ التَّأْوِيلِ صَرَّفُوهَا إِلَى الصَّلَوَاتِ ^{١١} الْخَمْسِ، وَقَالُوا: قوله: طَرَفِي النَّهَارِ: صَلَاةُ الصُّبْحِ وَالظُّهْرِ ^{١٢} وَالْعَصْرِ،

^١ ع: آياته.

^٢ ك + صلوة المغرب.

^٣ ن ع م: الأخير.

^٤ ك ن: هي؛ م - يعني.

^٥ ك ن + منه.

^٦ ع م - إليه. ولعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّذِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ (سورة سبأ، ٣٤/٣٧). وانظر: سورة ص، ٣٨/٢٥، ٤٠؛ وسورة الزمر، ٣٩/٣.

^٧ ع م: ليكون.

^٨ ك ن ع: من طرفي.

^٩ سورة الإسراء، ١٧/٧٨.

^{١٠} سورة الروم، ٣٠/١٧-١٨.

^{١١} م - هو.

^{١٢} ع: إلى الصلوة.

^{١٣} م: الظهر.

وَرُفْلًا مِنَ اللَّيْلِ: صلاة المغرب والعشاء. وقال الحسن: هما رُفْلَتَانِ مِنَ اللَّيْلِ: صلاة المغرب وصلاة العشاء.^١

٣٥٥ و ٦ * قال أبو عؤسجة: قوله: وَرُفْلًا مِنَ اللَّيْلِ، ساعات مِنَ اللَّيْلِ. وقال: الرُّفْلَةُ: المَرْحَلَةُ، والرُّفْلَةُ: الْقُرْبَةُ، كقوله: وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَرُفْلَى،^٢ أي الْقُرْبَةُ. وقال أبو عُبَيْدَةَ: الرُّفْلُ [جمع] رُفْلَةٌ، وهي السَّاعَةُ.^٣ وهي الْمَنْزِلَةُ عَلَى مَا قُلْنَا.^٤

وعلى ذلك جاءت الآثار في قوله: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ، الحسنات هنَّ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ.^٥ وروى أَنَّ رجلاً أصاب من امرأة كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْجَمَاعَ فَتَدِمَ عَلَى ذَلِكَ. فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ.^٦ فقال رسول الله: «ما أدري ما أَرُدُّ عَلَيْكَ حَتَّى يَأْتِيَنِي^٧ فِيكَ شَيْءٌ مِنَ اللَّهِ». قال: فبينما هم كذلك إذ حضرت الصلاة. فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ بِتُوبَتِهِ.^٨ فقال: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ، غُدُوًّا وَعَشِيَّةً: صلاة الْعَدَاةِ وَالظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَرُفْلًا مِنَ اللَّيْلِ، صلاة المغرب والعشاء، إِنَّ الْحَسَنَاتِ، يعني الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ، يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ، ذلك، يعني الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ، ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ، قال: توبة للتائبين.^٩ فقراً [ها] رسول الله. فقال عمر: يا رسول الله، أخاصُّ له أم عامٌّ؟ قال: «لا بل عامٌّ للناس كلهم». ^{١٠} فَإِنْ ثَبِتَ ^{١١} هَذَا فَهُوَ الْأَصْلُ فِي ذَلِكَ.

^١ م: المغرب والعشاء. انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٣٠؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨١.

^٢ سورة ص، ٣٨/٢٥، ٤٠.

^٣ يقول أبو عبيدة: «﴿وَرُفْلًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ أي ساعات، وواحدتها رُفْلَةٌ، أي ساعة ومنزلة وقربة، ومنها سميت المزدلفة» (مجاز القرآن، ١/٣٠٠).

^٤ م - على ما قلنا.

* وقع ما بين التجمتين في تفسير الآية التالية، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٥ و/سطر ٦-٧.

^٥ م: على ذلك.

^٦ ع: بين.

^٧ ن - الخمس. انظر للآثار: تفسير الطبري، ١٢/١٣٢.

^٨ م - فسأله.

^٩ ك ن ع: حتى يأتي؛ م: حتى يأتي.

^{١٠} م - بتوبته.

^{١١} م: صلوات.

^{١٢} ع م: للتائب.

^{١٣} روي نحو ذلك من طرق كثيرة بالفاظ مختلفة. لكن لا يوجد فيها قوله: «ما أدري ما أَرُدُّ عَلَيْكَ حَتَّى يَأْتِيَنِي فِيكَ شَيْءٌ مِنَ اللَّهِ». ولا يوجد تفسير الآية إلا في رواية لابن مردويه إلى قوله: والعشاء. انظر: صحيح البخاري، التفسير ١١/٦؛ وصحيح مسلم، التوبة ٤٢؛ وتفسير الطبري، ١٢/١٣٤-١٣٨؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨١-٤٨٤.

^{١٤} ع: فاثبت.

وعن عثمان في بعض الأخبار أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «الصلوات الخمس^١ الحسنات يُذهِبْنَ السيئات». فقالوا: فما الباقيات الصالحات^٢ يا عثمان؟ فقال: لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.^٣ وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الصلوات كفارات^٤ الخطايا، واقرأوا^٥ إن شئتم: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ».^٦ وعن ابن عباس: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ، قال: الصلوات^٧ الخمس.^٨ وعن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرٍ جَارٍ عَلَى بَابٍ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ».^٩ والأخبار في هذا كثيرة. وقال بعضهم: فيه ذِكْرُ أربع صلوات، يقول: طَرَفِي النَّهَارِ: الفجر والعصر، وَرُفْعًا مِنَ اللَّيْلِ، المغرب والعشاء. وقد جاءت الآثار في أَنَّ الحسنات هن خمس صلوات.

وقوله: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ، قال بعضهم: فِعْلُ الصَّلَاةِ نَفْسُهَا. وهو ما ذكرنا من الأخبار إن ثبتت.^{١٠} وقال بعضهم: نفسُ الصلاة لا تُكْفِّرُ ولكن تُذَكِّرُ^{١١} ما ارتكبت من الذنوب فيندم عليها فذلك يُكْفِّرُ. وهو كقوله: إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ،^{١٢} الآية، أخير أن الصلاة تنهى عن الفحشاء،^{١٣} ولا تنهى إلا بعدد أن تُذَكِّرُ ذلك.

^١ ن + الصلوات الخمس.

^٢ لعلهم قصدوا قوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ (سورة الكهف، ٤٦/١٨).

^٣ ك - العلي العظيم. روي معناه بسند صحيح. انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٣٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨٥.

^٤ ع: الصلوة كفارة؛ م: كفارة.

^٥ ن ع: واقرأوا.

^٦ روي عن أبي مالك الأشعري بلفظ قريب. انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٣٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨٤-٤٨٥. وقال الهيثمي: «رواه الطبراني في الكبير. وفيه محمد بن إسماعيل بن عَاشٍ، قال أبو حاتم: لم يسمع من أبيه شيئا. قلت: وهذا من روايته عن أبيه. وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ مُوْتَقُونَ» (مجمع الزوائد للهيتمي، ١/٢٩٩).

^٧ ك: الصلوة.

^٨ تفسير الطبري، ١٢/١٣٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٨١.

^٩ م: كثل.

^{١٠} مصنف ابن أبي شيبة، ٢/١٦٠. وله شاهد من حديث أبي هريرة. انظر: صحيح البخاري، مواقيت الصلاة ١؛ وصحيح مسلم، المساجد ٢٨٤.

^{١١} جميع النسخ: إن ثبت؛ ن ع م + وقوله يذهبن السيئات.

^{١٢} ن ع م: يذكر.

^{١٣} سورة العنكبوت، ٢٩/٤٥.

^{١٤} ك ع م - عن الفحشاء.

وقال بعضهم: قوله: إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ، أي تمنع عن الفحشاء، أي ما دام فيها. ويحتمل قوله: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ، الصلوات^١ وغيرها من الحسنات. فيه إخبار أن من الحسنات^٢ [ما] تُكَفِّرُ شيئاً من السيئات. والله أعلم.

وقوله: ذَلِكَ / ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ، ذلك، الذي سَبَقَ ذِكْرُهُ ذِكْرِي، عِظَةُ لِلْمُتَعِظِينَ. [٣٥٥]

﴿وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١١٥]

وقوله عز وجل: وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ، ظاهر ما ذَكَرَ من الكلام أن يقول: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الصَّابِرِينَ، لأنه ذَكَرَ الصبر بقوله: وَاصْبِرْ. لكن يحتمل قوله: وَاصْبِرْ، عن الشُّرُورِ كُلِّهَا وَأَحْسِنْ^٣ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ، بل يَجْزِيهِمْ جزاء إحسانهم. أو يقول: اصْبِرْ على أداء ما كُفِّتَ من الطاعات أو تبليغ ما كُفِّتَ^٤ التبليغ إليهم. ويحتمل وجهاً آخر: اصْبِرْ على أذاهم ولا تُكَافِهِمْ، فإذا لم تُكَافِهِمْ^٥ فقد أَحْسَنْتَ إليهم، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. أو يَصِلُهُ^٦ بقوله: إِنَّ الْحَسَنَاتِ. ^٧ والله أعلم.*

﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا

مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [١١٦]

وقوله عز وجل: فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا، ظاهر^٨ هذا يخرج على الْمُعَابَةِ أو التنبية^٩ والتذكير؛ لأنه يقول: فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ،

^١ ع م -- بعضهم قوله إن الصلوة.

^٢ ع: الصلوة.

^٣ ع - فيه إخبار أن من الحسنات.

^٤ م: ذكرها.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع م: من الشرور كلها فأحسن.

^٧ ن + من الطاعات أو تبليغ ما كلفت.

^٨ ع م - فإذا لم تكافهم.

^٩ ك ن ع - يصله.

^{١٠} ك + بقوله.

^{١١} الآية السابقة.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٥ و/سطر ٦-٧.

^{١٢} ع: ظاهرًا.

^{١٣} ن: والتنبية.

أَي لِمَ لَا كَانُوا كَذَا؟ فَلَيْسَ تَمَّ مِنْ أَوْلَئِكَ مَنْ يُعَاقَبُ أَوْ يُنْتَبَه. لَكِنهَا تَخْرُجُ^١ عَلَى وَجْهِينِ. أَحَدُهُمَا فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ، أَيْ فَهَلَا كَانُوا ذَوِي بَقِيَّةٍ يَنْتَهَوْنَ^٢ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ، وَمَعْنَاهُ^٣ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - هَلَّا كَثُرَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ فِيهِمْ حَتَّى^٤ قَدَّرُوا عَلَى النِّهْيِ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا قَلِيلًا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى النِّهْيِ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ،^٥ نَحْوِ لَوْطٍ وَأَهْلِهِ كَانُوا عِدَدًا قَلِيلًا، كَيْفَ كَانَ يَقْدِرُ عَلَى النِّهْيِ عَنِ الْفَسَادِ أَوْ الْمُنْعِ عَنْ ذَلِكَ؟ وَكَتُوبٌ أَيْضًا كَانَ مَعَهُ نَقْرًا يَقِلُّ عِدْدُهُمْ فَلَمْ يَقْدِرْ^٦ عَلَى مَنَعِ قَوْمِهِ عَنِ الْفَسَادِ وَنَحْوِهِ. فَإِذَا كَانَ مَا ذَكَرْنَاهُ^٧ فَكَأَنَّهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - يَقُولُ: هَلَّا كَثُرَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ وَ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْتَهَوْنَ^٨ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ. وَالثَّانِي فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ، أَيْ قَدْ كَانَ مِنْهُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ، لَكُنْهُمْ لَمْ يَنْتَهَوْا عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ، فَأَهْلِكُوا جَمِيعًا،^٩ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ، وَذَلِكَ الْقَلِيلُ قَدْ نَهَوْا عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ فَتَجَوَّأُوا [مِنْ] بَيْنِ أَوْلَئِكَ. حَاصِلُ هَذَا يَخْرُجُ عَلَى هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ^{١٠} اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا. أَحَدُهُمَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْتَهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ، عَلَى مَا قَالَهُ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ. وَالثَّانِي كَانَ فِيهِمْ أُولُو بَقِيَّةٍ، لَكُنْهُمْ لَمْ يَنْتَهَوْهُمْ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ^{١١} إِلَّا قَلِيلًا، مِنْهُمْ فَإِنَّهُمْ قَدْ نَهَوْهُمْ عَنْ ذَلِكَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ، هُوَ يَخْرُجُ عَلَى وَجْهِينِ.^{١٢} يَحْتَمِلُ وَاتَّبَعَ، الْأَتْبَاعُ وَالسَّامِعَةُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَنْ أُتْرِفُوا فِيهِ، مِنَ الْأَمْوَالِ، أَيْ وَبِشَيْءٍ عَلَيْهِمْ وَأَعْطُوا^{١٣} الْأَمْوَالَ، وَهُمْ الْأَجَلَّةُ وَالْأَتَمَّةُ مِنْهُمْ، أَيْ آتَرُوا أَتْبَاعَ الْأَتَمَّةِ وَالْأَجَلَّةِ الَّذِينَ أُتْرِفُوا فِيهِ عَلَى اتِّبَاعِ الرِّسْلِ وَالْأَنْبِيَاءِ.

^١ م: لا يكونوا.

^٢ ن م: يخرج.

^٣ م: معناه.

^٤ ع - حتى.

^٥ ع م - في الأرض.

^٦ ع م - نفر.

^٧ جميع النسخ: لم يقدر.

^٨ م - ما ذكرناه.

^٩ ع - الأرض والثاني فلولا كان من القرون من قبلكم أي قد كان منهم أولو بقية لكنهم لم ينتهوا عن الفساد في الأرض فأهلكوا جميعا.

^{١٠} ن: على هذا من الوجهين.

^{١١} ع - الأرض على ما قاله بعض أهل التأويل والثاني كان فيهم أولو بقية لكنهم لم ينتهوا عن الفساد في الأرض.

^{١٢} ع - وجهين.

^{١٣} ع: وأعطوهم؛ م: إليهم وأعطوهم.

والثاني **وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا**، وهم الأجلة والأئمة ما أترفوا فيه، أي ما أغطوا من الأموال، أي ^١ **آتَرَوْا** الدنيا وما فيها على آتباع الرسل والأنبياء. أحد التأويلين يَرْجِعُ إلى السَّقَلَةِ والأتباع، وهو الأول، والثاني ^٢ إلى الأَجَلَةِ والأئمة. هم آتَرَوْا الدنيا على آتباع الرسل، ثم تَبِعَهُم الأَتْبَاعُ والسَّقَلَةُ في ذلك. **وَأَنَّهُ أَعْلَمَ**.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾ [١١٧]

وقوله عز وجل: وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون، أي ما كان ربك ليهلك القرى إهلاكاً استئصالاً وانتقاماً وأهلها كلهم مصلحون أو أكثر أهلها مصلحون، إنما يهلك القرى إذا كان أهلها كلهم مفسدين أو عامة أهلها مفسدين. ^٤ هذا يدل أن الحكم في الدار إنما يكون بغلبة أهلها، إن كان أكثر أهلها أهل الإسلام فالحكم بحكم الإسلام، وإن كان عامة أهلها أهل الحرب والكفر فالحكم بحكمهم. ولا يُسمَّى أهلها ^٥ كلهم بالكفر والفساد إذا كان أكثر أهلها مصلحين. ^٦ ألا ترى أنه قال في قوم لوط: **إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ**، ^٧ سَمَّى أَهْلَ قَرْيَةٍ [بالفسق] وإن كان فيها لوط وأهلُه، ^٨ [وهم] مصلحون. [ف] لم يُعَدَّ لوطاً وأهلَه من أهلها. وقوله: وما كان ربك ليهلك القرى بظلم، أي لا يكون في إهلاكهم ظالماً. ثم هو يخرج على وجهين. أحدهما أن الخلق له، فهو بإهلاكه لم يكن ظالماً، لأنه أهلك ماله. والثاني أنه إنما يهلكهم بظلم كان منهم، كقوله: **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ**، ^٩ الآية، أي ^{١٠} إنما يهلكهم بشيء اكتسبوه، فهم ^{١١} بما اكتسبوا ظلّموا أنفسهم. وهو كقوله: **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ**. ^{١٢}

^١ ع م - أي.

^٢ م - والثاني.

^٣ م: والأجلة.

^٤ ك: مفسدون؛ ن: مصلحون.

^٥ م - مفسدين هذا يدل أن الحكم في الدار إنما يكون بغلبة أهلها إن كان أكثر أهلها أهل الإسلام فالحكم بحكم الإسلام وإن كان عامة أهلها أهل الحرب والكفر فالحكم بحكمهم ولا يسمى أهلها، صح هـ.

^٦ ن: مصلحون.

^٧ ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ بما كانوا يَفْسُقُونَ (سورة العنكبوت، ٢٩/٣٤).

^٨ ن: وأهلها.

^٩ ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ فما أَعْتَتْ عنهم أَلْهُمُومُهم التي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وما زَاوَاهُمْ غَيْرَ تَنْبِيْهِ (سورة هود، ١١/١٠١).

^{١٠} ن ع م - أي.

^{١١} ن ع م: فهو.

^{١٢} سورة النحل، ١٦/٣٣.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [١١٨]

وقوله: ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة، قالت المعتزلة: هذه المشيئة مشيئة القهر والقسر، وذلك مما ترفع^١ المحنة ويترول^٢ لديه المثوبة والعقوبة. وكذلك في قوله: ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً.^٣ وأما عندنا فلو شاء لجعلهم أمة واحدة مشيئة لا ترول معها المحنة. والذي يدل عليه خصال. أحدها^٤ أن الله قد عرّفنا الإيمان والدين الذي يقف به اجتماع أو فيه الاختلاف بما ركّب فينا من العقول التي بها نعرف حقائق الأشياء ومجازاتها وتحاسن الأمور وقبيحها بمعونة السمع أو بالتأمل فيما يحسن^٥ [أو] بالأمزج جميعاً. وذلك^٦ لا يكون إلا بالاختيار،^٧ ولا يؤصل إلى السبب الذي به يذّن إلا بالاستدلال أو التعليم،^٨ إذ هو طاعة وتصديق. وذلك^٩ مما لا يحسن،^{١٠} وطريق^{١١} [معرفته] الاجتهاد. وكل ذي [وجوه فهو] أضداد القسر. فمحال أن يعود الكون لو شاء على وجه قد عرفنا أنه لا يكون سمعاً وعقلاً. / فيكون في الحقيقة كأنه قال: [٣٥٥] لو شاء أن يكون لا يكون. على أن ذا^{١٢} من يقبل عنه هذا الدعوى على قولهم - وهو منذ كان الخلق بين أن كان فيما شاء إثباته من أفعال الخلق فلم يكن و[بين ما] لم يشأ فكان عندهم - فهو كمن ظهر عجزه بجميع أدلة العجز ثم يدعي أن له القدرة بها يقهر ما يشاء. فذلك كمن لا يقوم^{١٣} للاتصاف والنهوض فيدعي أنه يقدر على الصعود؛ أو كمن^{١٤} لا يملك إمساك مثل ذرة

- ^١ ع + ليهلك القرى يظلم أي لا يكون في إهلاكهم ظلماً ثم هو يخرج على وجهين أحدهما أن الخلق له فهو بإهلاكه.
- ^٢ ن ع م: يدفع.
- ^٣ ك: وترول.
- ^٤ سورة يونس، ٩٩/١٠.
- ^٥ ن: الذي.
- ^٦ ك: إحداها.
- ^٧ م: يحسن.
- ^٨ جميع النسخ: انه. والتصحیح من الشرح، ورقة ٣٩٢ ظ.
- ^٩ م: إلا باختيار.
- ^{١٠} م: أو بالتعليم.
- ^{١١} جميع النسخ + يكون.
- ^{١٢} ن ع م: ممن.
- ^{١٣} ع م: لا يحسن.
- ^{١٤} جميع النسخ: وطريقه.
- ^{١٥} أي الله تعالى على رأي المعتزلة.
- ^{١٦} أي لا يقدر أن يقوم.
- ^{١٧} جميع النسخ: أو من.

[فيدعي] أنه مُمِسِكُ السماوات والأرض. على أنه لو كان كذلك لَيَجِيء أن يكون يَقْدِرُ على فعل الكفر والسَّفَه والكُذِب. إذ مَنْ يَقْدِر على فعل شيء لا يَقْدِر^١ على فعل ضِدِّه^٢ عندهم ليس ذلك بقدرة. ثم لو كان ذلك كله بِلَا غَيْرٍ يَصِيرُ^٣ له فعلاً لكان^٤ يكون في الحقيقة سقياً كَدُوياً. ومَنْ كان ذلك وَضْفُهُ فهو غيرُ رَبٍّ ولا حَكِيم. ومَنْ رُبوبيته تحت قدره غيرهِ أو حِكْمَتُهُ تَحْتِمِلُ الْمُضَادَّاتِ فهو مسئولٌ عما يَفْعَل مُطَالِبٌ بالحجة؛ فأتى يكون لِمَنْ ذلك وَضْفُهُ ربوبية؟^٥ جَلَّ عن ذلك.^٦

^١ ن - على فعل شيء لا يقدر.

^٢ جملة "لا يقدر على ضده" صفة "شيء".

^٣ ن: بلاء غير تصير؛ ع م: بلاء غير تصير.

^٤ جميع النسخ: فكان.

^٥ ن ع م - غير.

^٦ ع م: ربوبيته.

^٧ قال السمرقندي رحمه الله تعالى: «وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾، قالت المعتزلة: هذه المشيئة مشيئة قَسَر وقَهْر، وذلك مما تَرْفَعُ الحُجَّةُ وَيَزُولُ لديه الثبوتية والعقوبة. وكذلك في قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ (سورة يونس، ٩٩/١٠). وأما عندنا فهو لو شاء لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مشيئة لا يَزُولُ معها المحنة، فصاروا كلهم مؤمنين عن اختيار لا جبراً كما قالوا. والذي يدل على ما قلنا خصال. أحدها أن الله تعالى قد عَزَفْنَا الإيمَانَ والدينَ الذي يَقَعُ به اجتماعُ أو فيه الاختلافُ بما رَغَبْنَا فينا من العقول التي بها يُعْرَفُ حقائق الأشياء وبجاراتها وتحاسن الأمور ومقايضها بالتأمل فيما يُحَسِّنُ من الأمور وبالسمع. وذلك إنما يكون بالاختيار إما بالاستدلال العقلي أو بالتعلم ممن أكرمَ به أو معرفة ما لا يحس بصفاته. والدين الذي هو طاعة له وعبادة إنما يكون بالاستدلال. وطريقه الاجتهاد أو التعلم عن اختيار. وما يجعل من المعرفة جبراً لا اختيار فيه ولا طاعة فيه ولا فعل يكون غير الذي أَمَرَ به وَطَلَبَ منه. فكانه قال: ولو شاء أن يكون منهم الإيمان لا يكون؛ إذ الإيمان الذي هو طاعة من العبد هو الإيمان الذي هو في حال الاختيار، فأما في حال القَهْر والاضطرار لا يكون إيماناً هو طاعة الله؛ إذ المُضْطَرُّ والمجبور لا يفعل له. والله الموفق. على أن صَوَفَ الآية إلى مشيئة القَهْر لا يستقيم منهم، ودعوى مشيئة القَهْر من الله على قول مذهبهم غير مقبولة، وهو منذ كان الخلقُ بَيِّنَ أن كان شاء من أفعال الخلق فلم يَكُنْ ولم يشأ فكان على زعمهم. فإنه على زعمهم شاء إيمان الخلق كلهم ولم يكن، ولم يشأ كُفْرَ كافٍ وكان. ومَنْ ظَهَرَ عجزه كل هذا العجز على قِيْلِهِمْ كيف يَقْبَلُ منه دعوى قَهْر كل الخلق لو شاء، كمن ظَهَرَ عجزه بجميع أدلة العجز ثم يبين أن له قدرة بها يَقْهَرُ ما يشاء. فذلك كمن لا يقوم ولا يقدر على الانتصاب والنهوض فيَدَّعي أنه يقدر على الصعود؛ أو مَنْ لا يَمْلِكُ إمساكاً مثلي ذرة أنه مُمِسِكُ السماوات والأرض. على أنه لو كان كما قالوا: إن له قدرة أن يخلق فيهم الإيمان جبراً لَيَجِيء أن يكون يَقْدِرُ على خلق فعل السَّفَه والكفر والكُذِب فيهم جبراً. إذ مَنْ يَقْدِر على فعل شيء لا يَقْدِر على فعل ضِدِّه عندهم ليس ذلك بقدرة. ثم لو كان له قدرة ذلك كله بِلَا غَيْرٍ يَصِيرُ فعلاً له بناء على وجود اختياره يكون في الحقيقة الخالق له سقياً كَدُوياً كافراً، إذ عندهم الفاعل مَنْ يوجد الفعل. ومَنْ كان ذلك وَضْفُهُ فهو غيرُ رَبٍّ ولا حَكِيم. ومَنْ رُبوبيته تحت قدره غير أو حِكْمَتُهُ تَحْتِمِلُ الْمُضَادَّةَ فهو مسئولٌ عما يَفْعَل مُطَالِبٌ بالحجة؛ فأتى يكون لِمَنْ ذلك وَضْفُهُ ربوبية؟ جَلَّ الله تعالى عن ذلك. والله الموفق» (شرح التأويلات، ورقة ٣٩٢ ظ).

والثاني أن الذي يكون بالقسر والقهر يكون أمر الخلق لا أمر فعل العبد. وذلك في الحقيقة لله لا للبشر. وما هو له من جهة الخلق موجود، لأن نفس كل أحد بالخلق مؤمن. وقد شاء الله تلك المشيئة، فالقول بَلَوْ شَاءَ لا معنى له. بل قد شاء وكان. **ولا قوة إلا بالله.**

والثالث أنه وَعَدَ أَنْ لو شاء أَنْ يجعل كذا لَفَعَلَ^١. وهو لو فَعَلَ لكان يجعل مَنْ قد آمَنَ منهم في الحقيقة مؤمناً في المجاز كافراً في الحقيقة؛ لأنهم بهذا يصيرون أمة واحدة. إذ صار كثير منهم مؤمنين بالاختيار لا يحتمل أن يجعلهم على غير ذلك فيكون محموداً عذلاً. **والله الموفق.**^٢
ثم الأصل أَنَّ الله تعالى قد جَعَلَ أدلة كُلِّ مَوْعُودٍ في الحِسِّ^٣ ظاهراً، وكلُّ مَقْدُورٍ عليه بالوَعْدِ^٤ والدَّعْوَى له [فهو] مِمَّا جَعَلَ^٥ عليه أَمراً بَيِّنًا^٦. وهذا النوعُ من^٧ المشيئة عندهم والدعوى - بما جَعَلَ جميع ما شاء^٨ - لِأَنْ يكونَ - كذلك. ^٩ فيصير بالذي به ادَّعَى لنفسه من القدرة مُكْذِبًا بما جَعَلَ، لِتَمْنَعِ مِثْلُهُ الأدلة. ^{١٠} ومن ذلك وَضَعَهُ فهو غيرُ حَكِيمٍ. جَلَّ اللهُ عن هذا. على أَنَّ المتَأَمِّلَ بما أُخبر^{١١} يجد حقيقته^{١٢} - دون أن يحتاج إلى دليلٍ يُوضِّح قدرته على ما^{١٣} ادَّعَى^{١٤} على بقاء المحنة -

^١ ع: الفعل.

^٢ يقول الشارح رحمه الله تعالى: «وجه آخر. وهو أَنَّ الله تعالى وَعَدَ أَنَّهُ لو شاء لجعلهم أمة واحدة. لو كان المراد مشيئة الجبر فهو لو فعل حتى صاروا مؤمنين جبراً لكان يجعل مَنْ قد آمَنَ منهم في الحقيقة مؤمناً في المجاز كافراً في الحقيقة؛ لأن كثيراً منهم كانوا مؤمنين بالاختيار، ولا يصيرون أمة واحدة إلا بعد أن يبطل الإيمان الاختياري فيمن كان ونيبت الإيمان الجبري الضروري. لأن الإيمان الاختياري مخالف للإيمان الضروري. فلا يكونون أمة واحدة. فلا يتحقق معنى التَّمَذُّج ببيان القدرة على جعلهم أمة واحدة لو شاء. فيكون الحُكْمُ على مشيئة الجبر يتضمن إبطال الإيمان الاختياري وتبديله بالإيمان الضروري ولا يتحقق معنى التَّمَذُّج بجعلهم أمة واحدة. وعلى ما قلنا من المشيئة بطريق الاختيار لا يؤدي إلى هذا؛ لأنه قد آمَنَ البعض عن اختيار، فيؤمن الباقي عن اختيار لو شاء. فصاروا أمة واحدة. فوجب الحُكْمُ على ما قلنا. والله الموفق» (شرح التاويلات، ورقة ٣٩٢ ظ؛ ونسخة المدينة، ورقة ٤٣٨ ظ - ٤٣٩ و).

^٣ جميع النسخ: في الحسن.

^٤ ع - بالوعد.

^٥ جميع النسخ: جبل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٩٢ ظ.

^٦ ك: امر بآينا (غير منقوط)؛ ن: اقر باساء؛ ع: اقر عشا.

^٧ ع - من.

^٨ جميع النسخ: جميع مانعا؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٩٢ ظ.

^٩ م: كائناً. أي وهذه المشيئة والدعوى أيضاً مما جعل الله لها أدلة بينة.

^{١٠} ن - الأدلة.

^{١١} م: بما اختير.

^{١٢} ع: حقيقة.

^{١٣} ع - ما.

^{١٤} م - على ما ادعى.

سبيلًا سهلاً - بحمد الله - لا يحتاج إلى ما ذكرُوا مِنَ المَكَايَرَةِ. وهو ما قال الله تعالى: وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً^١ الآية. ومعلوم أنهم لو كفروا جميعًا بما ذَكَرَ لَكَانُوا مَخْتَارِينَ، وإلى ما جاءوا به غير مُضْطَرِّين. فإذا^٢ استقام كَوْنُهُمْ على دين الكفر بذلك لا يحتمل أن لا^٣ يُوجِبَ ذلك بقاءً على الإيمان لو كانوا مختارين. لذلك يَسْتَقِيمُ كَوْنُهُمْ على دين الإيمان مختارين^٤ لو جعل^٥ ذلك للمؤمنين. فيَقْدِرُ^٦ على قولهم أن يجعلهم كفارًا بالحنة لا يَقْدِرُ على أن يجعلهم مؤمنين بها، لأن ذلك وَصَفُ العجز عندهم. وإن كان لا يكون كذلك عندنا؛ لأنه يستقيم^٨ القول بالإقدار على إحدَثِ غيرِه، ومحالُ القول [بقدرته] على جعلِ غيرِه قديمًا،^{١١} أو [يستقيم القول بقدرته] على إخراجِ غيرِه إليه، [و] لا يحتمل الوصف بالقدرة على إغناء غيرِه^{١١} عنه. و[الحجة] عليهم أَوْضَحُ؛ إذ أَجَازُوا^{١٢} له^{١٣} القدرة على كل حركة للعبد وسكونٍ بالاضطرار، ولم يُجَوِّزُوا في ذلك الاختيار.^{١٤} اللهم إِنْ يَقُولُوا: لا يجوز أن يكون العبد غيرَ كاملٍ القدرة، وهي القدرة على مُضَادَّةِ^{١٥} الأشياء، والله يجوز الوصف له بالقدرة الناقصة. فيكون قريبًا مما جعلوا للعبد قدرةً على ما يُجْهَلُ الرَّبَّ وَيَجْعَلُهُ كاذبًا فيما يُخْبِرُ على بقاء الربوبية له. والله لا يَقْدِرُ على مثله في العبد على بقاء العبودية له بالحنة. أو^{١٦} أَقْدَرُوا العبد^{١٧} على إهلاك مَنْ وَعَدَ اللهُ فِيهِ الْإِبْقَاءَ وَيُرِيدُ ذَلِكَ - وَذَلِكَ قَضَاهُ - وَوَعَدَ له مع ذلك أن يُعْطِيَهُ كَذَا،

^١ ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَفَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيَبْلُوَهُمْ سُبُطًا مِنْ فَضْلِهِ وَمَتَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ (سورة الزخرف، ٢٣/٤٣)

^٢ م: وإذا.

^٣ ن - لا.

^٤ م: مختارًا.

^٥ م: ولو جعل.

^٦ ك ن ع - مختارين لذلك يستقيم كونهم على دين الإيمان مختارين لو جعل ذلك للمؤمنين.

^٧ م: فيقدرون.

^٨ ن ع: مستقيم.

^٩ ع + ومحال القول على جعل غيره.

^{١٠} م: قائمًا.

^{١١} ن: الغير.

^{١٢} ع: إذ جاوزوا.

^{١٣} ك - له.

^{١٤} ك: بالاختيار.

^{١٥} ن: على مضادة؛ ع م: على مضادات.

^{١٦} ك ن + ما.

^{١٧} م: أو بما قدروا لعبد.

فَيَأْتِي مُعَانِدٌ فَيَقْتُلُ وَيَمْنَعُ الرَّبُّ^١ عَنْ إِنْجَازِ^٢ وَعْدِهِ وَعَنْ سُلْطَانِ بَقَائِهِ. جَلَّ الرَّبُّ عَنْ هَذَا. وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ فِيمَا يَضْرِبُ اللَّهُ لِنَبِيِّ^٣ أَوْ صِدِّيقٍ أَجْلاً يَرَى بِهِ مَصْلَحَةً عِبَادِهِ فَيَقْدِرُ^٤ الْكَافِرُ^٥ عَلَى قَتْلِهِ قَبْلَ مَجِيءِ ذَلِكَ الْأَجْلِ وَإِبْطَالِ جَمِيعِ مَا وَعَدَ وَالْإِيْفَاءِ. بَمَا هُوَ صَنِيعُهُ مِنْ إِبْقَاءِ الْحَيَاةِ^٦ فِيهِ، وَلَا يَقْدِرُ اللَّهُ عَلَى إِنْجَازِ مَا وَعَدَ وَإِيْفَائِهِ عَلَى مَا أَرَادَ، وَالْعَبْدُ^٧ بِجَاهِلِهِ إِلَّا أَنْ يُعْجِزَهُ أَوْ يُيَمِّتَهُ أَوْ يَجْعَلَهُ زَمَناً^٨. وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

ثُمَّ الْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَرِيدٍ بِفِعْلِهِ فِيمَا فَعَلَهُ أَمراً [ثُمَّ] لَا يَكُونُ ذَلِكَ^٩ - وَهُوَ لَمْ يَكُنْ فَعَلَهُ إِلَّا لِذَلِكَ - يُوجِبُ أَحَدَ أَمْرَيْنِ فِي الْحِكْمَةِ: إِمَّا جَهْلاً بِالْعَوَاقِبِ أَوْ خَطأً^{١٠} بِالْفِعْلِ. كَمَنْ يَفْعَلُ فِعْلاً يَحْزَنُ عَلَيْهِ أَوْ^{١١} يَلْحَقُهُ بِهِ مَكْرُوهٌ - هُوَ^{١٢} لَا يَفْعَلُهُ لَهُ - يَظْهَرُ [عِنْدَ] فَاعِلِهِ أَنَّهُ عَنْ جَهْلٍ فَعَلَ أَوْ عَلَى^{١٣} الْخَطَأِ خَرَجَ فِعْلُهُ. وَعَلَى ذَلِكَ مَعْنَى التَّحْذِيرِ فِي الْخَلْقِ وَالتَّنْبِيهِ بِقَوْلِهِمْ: لِدُّوا لِلْمَوْتِ وَابْنُوا لِلْخَرَابِ^{١٤}، وَسَرَقَ لِيُقْطَعَ، وَتَارَرَ لِيُقْتَلَ، مِنْ حَيْثُ كَانَ الثَّانِي مَتَصِلاً بِالْأَوَّلِ يُنَبِّئُهُ عَنِ الْغَفْلَةِ عَلَى إِرَادَةِ التَّحْذِيرِ أَنَّهُ إِلَيْهِ يَتَوَلَّى أَمْرُ فِعْلِهِ. وَعَلَى ذَلِكَ^{١٥} قَوْلُهُ: فَالْتَقَطْهُ آلُ فِرْعَوْنَ^{١٦}. الْآيَةُ. أَوْ أَنَّ يُقَالُ: ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ كَذَلِكَ فِي فِعْلِهِ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنْ جَهِلَهُ هُوَ.

^١ ن - الرب.

^٢ ع: على اتخاذ.

^٣ ك ن ع: للنبي.

^٤ ك م: يقدر؛ ن: تقدير.

^٥ ع: تقديرًا لكافر.

^٦ ع: لحياة.

^٧ ع: ما أرادوا العبد.

^٨ قارن هذه المسألة بما جاء في كتاب التوحيد للماتريدي، ٣٤٨-٣٤٩.

^٩ ن: كذلك.

^{١٠} جميع النسخ: وخطأ.

^{١١} م - أو.

^{١٢} جميع النسخ: فهو.

^{١٣} ك ن: وعلى؛ ع م: وعن.

^{١٤} «له ملك ينادي كل يوم لِدُّوا لِلْمَوْتِ وَابْنُوا لِلْخَرَابِ». روي هذا الكلام حديثاً مرفوعاً وموقوفاً مِنْ طُرُقٍ ضَعِيفَةٍ، وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: هُوَ مِمَّا يَدُورُ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا أَصْلَ لَهُ. انظر: كشف الخفاء للعلَّوْلُونِي، ١٨٣/٢-١٨٤.

^{١٥} م: على ذلك.

^{١٦} «فَالْتَقَطْهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَخَرَجًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ» (سورة القصص، ٨/٢٨).

أَوْ يُوجِبُ السَّفَقَةَ فِي الْفِعْلِ وَالْعَبَثَ^١؛ إِذْ هُوَ يَقْصِدُ بِفِعْلِهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ أَوْ يُرِيدُ مَا يَتَقَنَّ أَنَّهُ لَا يَبْلُغُ. وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَأَعْطَاهُ^٢ اللَّهُ تَعَالَى الْقُدْرَةَ [لِلْإِنْسَانِ] لِيُؤْمِنَ [بِهِ] أَوْ تَخْلُقَهُ [لَهُ] لِيَعْبُدَهُ^٣ - وَأَرَادَ^٤ أَنَّهُ يَفْعَلُ^٥ ذَلِكَ وَاخْتَارَ^٦ ذَلِكَ الْفِعْلَ لِذَلِكَ - يُوجِبُ أَحَدَ ذَيْنِكَ الْوَجْهَيْنِ. جَلَّ اللَّهُ عَنْهُمَا وَتَعَالَى. / وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِالْعَوَاقِبِ مُتَعَالٍ عَنِ الْعَبَثِ. ثَبَتَ أَنَّهُ تَخَلَّقَ^٧ مَنْ تَخَلَّقَ وَأَعْطَى مَا أَعْطَى لِمَا عِلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ وَقَدْ عِلِمَ^٨ مَا يَكُونُ. وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ^٩ يُخْرَجُ الْأَمْرُ فِي قَوْلِهِ: وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ^{١٠}، الْآيَةَ، وَقَوْلِهِ: وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ^{١١}، الْآيَةَ.

[٣٥٦ و ١١] * وتأويل المعتزلة في قوله: وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً، أَنَّهَا مَشِيئَةُ الْقَهْرِ وَالْقَهْر^{١٢} فذلِكَ بعيد؛ لَأَنَّهُ لَا يَكُونُ فِي حَالِ الْقَهْرِ وَالْإِضْطِرَارِ إِيْمَانًا. لِأَنَّ مَنْ أُكْرِهَ وَاضْطُرَّ عَلَى الْإِيْمَانِ حَتَّى آمَنَ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ إِيْمَانُهُ^{١٣} إِيْمَانًا،^{١٤} إِنَّمَا يَكُونُ الْإِيْمَانُ إِيْمَانًا فِي حَالِ الْإِخْتِيَارِ إِذَا آمَنَ مَخْتَارًا [٣٥٦ و ١٤] مُمْتَحِنًا فِيهِ. فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ إِيْمَانُهُ إِيْمَانًا. دَلَّ أَنَّ تَأْوِيلَهُمْ فَاسِدٌ.*

وقوله عز وجل: وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ، أَنَّهُ تَخَلَّقَهُمُ لِلَّذِي^{١٥} عِلِمَ أَنَّهُمْ يَصِيرُونَ إِلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافٍ أَوْ اتِّفَاقٍ أَوْ عِدَاوَةٍ^{١٦} أَوْ وِلَايَةٍ، لَا يُرِيدُ غَيْرَ الَّذِي عِلِمَ، وَلَا يَعْلَمُ غَيْرَ الَّذِي يَكُونُ مِنْ يَعْلَمُ مَا يَكُونُ. وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

^١ ع م: والعبث.

^٢ ن: فأعطاه.

^٣ ك ن م: ليعبد.

^٤ ع: ليعبدوا أراد.

^٥ ن ع: يفعله.

^٦ ن ع: واختيار.

^٧ ع م + أنه.

^٨ ك: التقرير.

^٩ ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ (سورة الأعراف، ١٧٩/٧).

^{١٠} ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ٨٥/٩).

^{١١} ك: مشيئة القهر والقسر.

^{١٢} ع - إيمانه.

^{١٣} م - إيمانه إيمانًا.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٦ و/سطر ١١-١٤.

^{١٥} م: للذين.

^{١٦} ك: وعداوة.

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١١٩]

وقالت المعتزلة: قوله: وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ^١ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ، أي للرحمة خَلَقَهُمْ. فقال بعض مُتَكَلِّمِي أَصْحَابِنَا: إن الرحمة تُذَكَّرُ بالتأنيث، وهو إنما ذَكَرَ بالذكر حيث قال: وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ، ولم يَقُلْ: وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ. دَلَّ أنه ليس على ما يقولون. وقال^٢ قائلون: للاختلاف خَلَقَهُمْ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ. وقال بعضهم: هو صِلَةُ قوله: وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْفَرَى يَظْلِمَ وَأَهْلُهَا مُضِلُّوْنَ^٣، أي خَلَقَهُمْ لِئَلَّا يُهِلِكَ الْفَرَى يَظْلِمَ وَأَهْلُهَا مُضِلُّوْنَ. وعندنا ما ذكرنا أنه خَلَقَهُمْ لِذِي عِلْمٍ أنه يكون منهم وأنهم يَصِيرُونَ إليه من الاختلاف أو الاتفاق أو العداوة أو الولاية،^٤ لا يَخْلُقَهُمْ لِغَيْرِ الذِّي عِلْمٍ أنه يكون منهم، ولا يُرِيدُ أَيْضًا غَيْرَ مَا عِلْمُ أَنَّهُمْ يَصِيرُونَ إليه، ولا يَعْلَمُ غَيْرَ مَا يَكُونُ مِنْهُمْ. **وانه الموفق.***

﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٢٠]

وقوله عز وجل: وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ، تأويله -والله أعلم- كُلُّ الذِّي نَقُصُّ عَلَيْكَ أَوْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ نَبَأًا بَعْدَ نَبَأٍ وَنَبَأًا عَلَى إِثْرِ نَبَأٍ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ.

وقوله: مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ، يحتمل وجوها. أحدها نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ، لما يَحْتَمِلُ أَنْ تَفْسَهُ كَانَتْ تُنَازِعُهُ وَتُنَاقِضُهُ بَأَنَّ الذِّي أُنْزِلَ عَلَيْهِ^٥ أَوْ يَأْتِي بِهِ مَلَكٌ أَوْ كَانَ ذَلِكَ مِنْ إِيحَاءِ^٦ الشَّيْطَانِ وَإِلْقَائِهِ عَلَيْهِ وَسَاوِسِهِ.^٧ فَقَصَّ عَلَيْهِ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ وَأَخْبَارِهِمْ لِيَكُونَ لَهُ آيَةٌ بَيِّنَةٌ^٨ وَيَبَيِّنَ رَبَّهُ لِيَعْلَمَ أَنَّ مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ

^١ الآية السابقة.

^٢ ع م: قال.

^٣ سورة هود، ١١/١١٧.

^٤ ع م: والعداوة والولاية.

^٥ وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٦ و/سطر ١١-١٤.

^٦ م - نبا.

^٧ ع م - عليه.

^٨ م: من إلهاء.

^٩ ك ن ع: ووساوسه.

^{١٠} ع م: بيعة.

وما يأتي به^١ إنما هو مَلَكٌ مِنَ اللَّهِ. جاء لِيُدْفَعَ بِهِ تَوَازِعَ نَفْسِهِ وَتَحْطَرَاتِهِ؛ إِذْ لَا سَبِيلَ لِلشَّيْطَانِ إِلَى مَعْرِفَةِ تِلْكَ الْأَنْبَاءِ وَلَا فِي وُسْعِهِ إِلْقَاؤُهَا عَلَيْهِ. فَيَكُونُ لَهُ بِهَا طُمَأْنِينَةٌ قَلْبِهِ. وَهُوَ كَقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ حَيْثُ قَالَ: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى،^٢ الْآيَةُ، كَانَ نَفْسُ إِبْرَاهِيمَ تُنَازِعُهُ فِي كَيْفِيَةِ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى، فَسَأَلَ^٣ رَبَّهُ لِيُرِيَهُ ذَلِكَ لِيَطْمَئِنَّ بِذَلِكَ قَلْبُهُ وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ.

وَالثَّانِي قَصَصَ عَلَيْهِ أَنْبَاءَ الرُّسُلِ وَاحِدًا^٤ بَعْدَ وَاحِدٍ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَهُ لِيَعْلَمَ كَيْفِيَةَ مُعَامَلَتِهِمْ قَوْمَهُمْ^٥ وَمَاذَا لَقُوا مِنْ قَوْمِهِمْ وَكَيْفَ^٦ صَبَرُوا عَلَى أَذَاهِمُ، لِيَصْبِرَ هُوَ عَلَى مَا صَبَرَ أُولَئِكَ، وَلِيُعَامِلَ هُوَ^٧ قَوْمَهُ بِمِثْلِ مُعَامَلَتِهِمْ. وَيُشِيرُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ، نَبِيًّا^٨ بَعْدَ نَبِيٍّ لِيَنْظُرَ وَيَتَفَكَّرَ^٩ فِي كُلِّ نَبِيٍّ وَخَيْرٍ وَيَعْرِفَ مَا فِيهِ، فَيَكُونَ ذَلِكَ أَثْبَتَ فِي قَلْبِهِ.^{١٠} وَهُوَ كَقَوْلِهِ: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ،^{١١} بِإِنْزَالِ الْآيَةِ وَاحِدَةً بَعْدَ وَاحِدَةٍ وَسُورَةً بَعْدَ سُورَةٍ، وَذَلِكَ أَثْبَتَ فِي فُؤَادِهِ مِنْ إِنْزَالِهِ جُمْلَةً؛ لِأَنَّهُ يَزِدُّهُمْ فِي مَسَامِعِهِ وَفُؤَادِهِ، وَإِذَا كَانَ بِالتَّفْقِيرِ يَنْظُرُ وَتَفَكَّرَ، فَهُوَ أَثْبَتَ فِي قَلْبِهِ وَفُؤَادِهِ. **وَأَنَّهُ أَعْلَمُ.** وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ، قَالَ بَعْضُهُمْ: وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ، أَيْ فِي هَذِهِ الْأَنْبَاءِ الَّتِي قَصَّهَا عَلَيْكَ جَاءَكَ فِيهَا الْحَقُّ، وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ، أَيْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ الْحَقُّ؛ وَهُوَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَنْبَاءِ نَبِيًّا^{١٢} بَعْدَ نَبِيٍّ، وَهُوَ كَالْأَوَّلِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ، أَيْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا الْحَقُّ، يَعْنِي الْآيَاتِ وَالْحُجُجَ وَالْبَرَاهِينَ لِرِسَالَتِهِ وَدِينِهِ،

^١ ع - به؛ م - وما يأتي به.

^٢ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٦٠).

^٣ ك: فسأله.

^٤ ع: واحد.

^٥ ع م - قومهم.

^٦ ن ع م: فكيف.

^٧ ع: من.

^٨ ن ع م: نبأ.

^٩ ك: لتنظر وتتفكر.

^{١٠} ك: في قوله.

^{١١} ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (سورة الفرقان،

٣٢/٢٥).

^{١٢} ن م - نبأ.

وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ، أي جاءك^١ ما تَعْظُ به قومك وتُذَكِّرُ به المؤمنين. وقوله: وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ، حَصَّ المؤمنين بذلك لما يكون منفعة المَوْعِظَةِ والذِّكْرِ لِلْمُؤْمِنِينَ،^٢ وإلا هو مَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْكَلِّ.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ﴾ [١٢١]

وقوله عز وجل: وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ، المكانة هي^٣ المَثَرَةُ والقَدْر، يقول: أَعْمَلُوا أَنْتُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ وَمَثَرَاتِكُمْ الَّتِي لَكُمْ^٤ عِنْدَ أَتْبَاعِكُمْ، كأنه يخاطب به الأشراف منهم والرؤساء، إِنَّا عَامِلُونَ، عَلَى الْمَكَانَةِ^٥ وَالْمَثَرَةِ الَّتِي^٦ لَنَا عِنْدَ اللَّهِ، فَتَنْظُرُ^٧ أَئِنَّا أَزْجَحُ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ، وَأَئِنَّا أَخْسَرُ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ.

وقوله عز وجل: أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ، يخرج على وجهين. أحدهما على التوبيخ والتخويف عندما بَالَعَ فِي الْحِجَاجِ فَلَمْ يَنْجَحْ فِيهِمْ، فَقَالَ [ذَلِكَ] عِنْدَ ذَلِكَ، كقوله: لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ^٨، ونحوه. والثاني على الإعجاز مما^٩ أَرَادُوا بِهِ مِنَ الْمَكْرِ وَالْكَيْدِ، بقوله: أَعْمَلُوا مَا تَرِيدُونَ، وَأَنَا أَعْمَلُ.

﴿وَأَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [١٢٢]

وقوله عز وجل: وَأَنْتَظِرُوا، أَنْتُمْ بِنَا ذَلِكَ، إِنَّا مُنْتَظِرُونَ، بكم ذلك. أو يقول هذا لما كانوا يُوعِدُونَهُ / وَيُخَوِّفُونَهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْوَعِيدِ، فيقول: أَنْتَظِرُوا بِنَا ذَلِكَ [أَي] مَا تُخَوِّفُونَا مِنْهُ،^{١٠} إِنَّا مُنْتَظِرُونَ، [٣٥٦ظ] بِكُمْ مَا تُخَوِّفُكُمْ^{١١} نَحْنُ [مِنْهُ]. والله أعلم.

^١ ع - أي جاءك.

^٢ ك - وقوله وموعظة وذكرى للمؤمنين حصَّ المؤمنين بذلك لما يكون منفعة الموعظة والذكرى للمؤمنين.

^٣ ع م - هي.

^٤ ع م: ويقول.

^٥ م - لكم.

^٦ ع: على المكانات.

^٧ م - التي.

^٨ ك: فينظر.

^٩ سورة الكافرون، ٦/١٠٩.

^{١٠} م: لما.

^{١١} جميع النسخ: ما تخوفون بنا.

^{١٢} ع: وتخوفكم.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [١٢٣]

وقوله عز وجل: **ولله غيب السماوات والأرض**، قال^١ بعض أهل التأويل: **ولله غيب نزول العذاب**، و**غيب** ما في الأرض، كأنه خرج جواب ما سألوه من العذاب، كقوله: **وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ**،^٢ وكقوله: **وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**،^٣ وقوله: **إِنَّا بَعَذَابُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ**،^٤ فقال: **ولله غيب السماوات والأرض**، أي علم ذلك عند الله. وكقوله: **لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِّي الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ**،^٥ وأمثاله. ويُسَمَّى أن يكون جواب ما تَحَكَّمُوا على الله من إنزال القرآن ويجعل الرسالة في غيره، كقوله: **لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ**،^٦ **وَلَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ حُمْلَةً وَاحِدَةً**،^٧ فقال: **أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ**،^٨ الآية، وقال: **اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ**.^٩ فعلى ذلك قوله: **ولله غيب السماوات والأرض**، لا إلى الخلق. والله أعلم بما أراد.^{١٠}

وإليه يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا، إليه يُرْجَعُ أمرُ الخلق كُلُّهُ وتديرهم، فاعْبُدْهُ، أي اعْبُدْهُ^{١١} في خاص نفسك، **وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ**، في تبليغ الرسالة إليهم، أي^{١٢} لا تَتَعَمَّقْ كَيْدَهُمْ وَمَكْرَهُمْ بك عن تبليغ الرسالة، ولا تَخَافَنَّ مِنْهُمْ، فإن الله يحفظك من كَيْدِهِمْ وَمَكْرِهِمْ بك، كقوله: **وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ**.^{١٣}

^١ م: وقال.

^٢ سورة العنكبوت، ٥٣/٢٩.

^٣ سورة يونس، ٤٨/١٠؛ وسورة الأنبياء، ٣٨/٢١؛ وسورة النمل، ٧١/٢٧؛ وسورة سبأ، ٢٩/٣٤؛ وسورة يس،

٤٨/٣٦؛ وسورة الملك، ٢٥/٦٧.

^٤ سورة العنكبوت، ٢٩/٢٩.

^٥ سورة الأنعام، ٥٨/٧.

^٦ ع: يشبه.

^٧ ع م: كقوله.

^٨ سورة الزخرف، ٣١/٤٣.

^٩ سورة الفرقان، ٣٢/٢٥.

^{١٠} ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْعِيًّا وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَكْتُمُونَ﴾ (سورة الزخرف، ٣٢/٤٣).

^{١١} سورة الأنعام، ١٢٤/٧.

^{١٢} ع: أرادوا.

^{١٣} ع - أي عبده.

^{١٤} ن - أي.

^{١٥} سورة المائدة، ٦٧/٥.

وما ربك بغافل عما تعملون، هذا^١ يؤيد ما ذكرنا، أي ما ربك بغافل عما يريدون بك من كيدهم ومكرهم، بل يعلم ذلك وينصرك وينتصر منهم. وهو كقوله لموسى وهارون: فَمَقُولًا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى^٢، أي أسمع قوله وجوابه إنا كما وأرى ما يفعل، أي أنصركم فلا تخافا. فعلى ذلك الأول. والله أعلم.^٣

^١ ع م + ما.^٢ سورة طه، ٤٤/٢٠-٤٦.^٣ م - والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يوسف^١

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿الزَّيْلُكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُؤْمِنِ﴾ [١]

قوله عز وجل: الزَّيْلُكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُؤْمِنِ، ذَكَرَ "تلك" وهي كلمة إشارة إلى شيء سَبَقَ ذكره ولم يتقدَّم فيه ذِكْرُ شيء يُشار إليه. وَذَكَرَ "آيات" أيضًا وليس هنالك^٢ ذِكْرُ آياتٍ أو شيء يكون آيةً في الظاهر. لكن^٣ يُشْبِهُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: تلك، بمعنى "هذه" آيات. ويجوز استعمال "تلك" مكان "هذه" على ما يجوز ذِكْرُ "ذلك" مكان "هذا" كقوله: أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ،^٤ أي هذا الكتاب. أو أن يكون قوله: تلك، إشارةً إلى ما في السماء، أي الذي في السماء آياتُ الكتاب. أو يقول: تلك، إشارةً إلى ما في اللُّوح المحفوظ، أو إشارةً^٥ إلى ما في الكتب المتقدمة، أي تلك آيات الكتاب الْمُؤْمِنِ. يحتمل الْمُؤْمِنِ، أنها آيات الرسالة، أو بَيَّنَّ أنها من عند الله. وقوله: آيات الكتاب، هذا أيضًا يُشْبِهُ أَنْ يَخْرُجَ عَلَى وَجْهَيْنِ. أحدهما إشارة إلى الحروف الْمُقَطَّعة الْمُعْجَمة. فقال: تلك الحروف الْمُقَطَّعة^٦ إذا جُمِعَتْ كانت^٧ آيات الكتاب.^٨

^١ ك: السورة التي فيها ذكر يوسف النبي؛ ن: السورة التي فيها ذكر يوسف؛ ع: السورة التي فيها يوسف؛

م: سورة يوسف عليه السلام.

^٢ م: هناك.

^٣ ك: لكنه.

^٤ سورة البقرة، ١/٢-٢.

^٥ ع - أي هذا الكتاب.

^٦ ع - تلك.

^٧ ع م - إلى ما في اللوح المحفوظ أو إشارة.

^٨ ع م: الكتاب.

^٩ ع - المقطعة؛ م - تلك الحروف المقطعة.

^{١٠} ن ع م + تلك.

^{١١} ن - الكتاب.

أو أن يكون الله أراد^١ أمراً لا تعلم ما أراد، فنقول: تلك آيات الكتاب، أي ذلك الذي أراد هو آيات الكتاب. والله أعلم بما أراد به.^٢

* وقوله: تلك آيات الكتاب، يخرج على وجهين. أحدهما أن يكون^٣ سألوا عنه رسول الله (ص ٣٥٧) عن قصة يوسف وصيؤورة بني إسرائيل بمصر وقد كانوا من قبل بالشام، فقال: تلك الأنباء والقصص نجعلها^٤ آيات هذه السورة التي هي من الكتاب المبين. أو تلك آيات [و] حجج وبراهين لرسالة^٥ محمد صلى الله عليه وسلم؛ إذ هي من أنباء الغيب عنهم، فعلم [محمد] الأنباء عنها بالله سبحانه وتعالى.* (ص ٣٥٧ و ٨)

وقوله: المبين، قيل: المبين، أي ليبيّن فيه الحلال والحرام وما يؤتى وما يُتقى، كقوله: تبييناً لكل شيء^٦. وقال بعضهم: ليبيّن بركته وهدايه ورشدّه. أو يبيّن فيه الحق من الباطل والعذل من الجور.^٧ والكتاب هو اسم ما يُكتب، وسُمّي قرآناً^٨ لما يُقرأ. أو [سُمّي] كتاباً^٩ لما عن كتابه أُخذ ورفِع، وقرّأنا^{١٠} لما قرئ عليه.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: إنا أنزلناه قرآناً عربياً، قوله: أنزلناه، الهاء^{١١} كناية عن الكتاب الذي تقدّم ذكره.^{١٢} قرآناً عربياً، أنزله بلسان العرب. ولا ندري بأي لسان كان في اللوح المحفوظ غير أنه أخبر أنه أنزله بلسان العرب. وهكذا كل كتاب أنزل إنما أنزل بلسان المُنزل عليهم، لم يُنزل بغير لسانهم.

^١ م - أراد.

^٢ ك: أراد.

^٣ جميع النسخ + الذي.

^٤ ع: يجعلها؛ م: يجعلها.

^٥ ع: الرسالة.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٣، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٧ و/سطر ٤-٨.

^٦ ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ (سورة النحل، ٨٩/١٦).

^٧ ع م: والجور.

^٨ الآية التالية.

^٩ م: وكتاباً.

^{١٠} جميع النسخ: والقرآن.

^{١١} ع م: لها.

^{١٢} م + وقوله.

وقوله عز وجل: **لعلكم تعقلون**، ما لكم وما عليكم وما تأتون وما تتقون. أو تعقلون، أن هذه الأنبياء التي يخبركم^١ بها محمد صلى الله عليه وسلم من الله تعالى؛ لأنها كانت في كتبهم بغير لسانه، فأخبر على ما كانت في كتبهم. دلّ أنه إنما عرّف ذلك بالله تعالى. أو لعلكم تعقلون، بأن فيه شرفكم؛ لأنكم تصيرون مثبوعين، لما يحتاج الناس إلى معرفة ما فيه، ولا يوصل [إلى] ذلك إلا بكم، فتكونون مثبوعين، والناس أئبعا^٢ لكم. وهو كقوله: لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ^٣، قال أهل التأويل: أي فيه شرفكم. والله أعلم.

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: نحن نقص عليك أحسن القصص، قال بعضهم: قوله: نَقُصُّ عَلَيْكَ، أي نبين عليك أحسن البيان، بما أوحينا إليك هذا القرآن. وقال بعضهم: نَقُصُّ عَلَيْكَ، أي نخبرك أحسن ما في كتبهم من القصص وأحسن ما في كتبهم من الأنبياء والأحاديث. وقوله: أحسن القصص، أضدقه. وكذلك قوله: اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا^٤، وأحسن الحديث^٥ أضدقه. هو أحسن القصص، أي أضدقه، وأحسن^٦ الحديث أضدقه.

* وقال ابن عباس رضي الله عنه: أحسن القصص، كلام الرحمن^٧. وقال مجاهد: اللَّهُ تَزَلَّ [٣٥٧] و ٣
أَحْسَنَ الْحَدِيثِ، كلام رب العالمين^٨.

وقوله عز وجل: وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ، أي وقد كنت^٩ من قبله، لَمَنِ الْغَافِلِينَ، / عن هذه الأنبياء [٣٥٧]
وعن قصصهم. فهذا يدل أن الإيمان بحملة الأنبياء والرسول إيمان وإن لم يُعرَف أنفُس الأنبياء

^١ ع: وهذه؛ م: إن هذا.

^٢ ن: نخبركم.

^٣ جميع النسخ: أتباع.

^٤ سورة الأنبياء، ١٠/٢١.

^٥ سورة الزمر، ٢٣/٣٩.

^٦ ن - كتابا وأحسن الحديث، صح ه.

^٧ ع: والحسن.

^٨ لم أجده. لكن روي عن ابن عباس قال: قالوا: يا رسول الله، لو قصصت علينا. قال: فتزكّ: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾. انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٥٠ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٩٦.

^٩ تفسير الطبري، ٢٣/٢١٠ والدر المنثور للسيوطي، ٧/٢٢١.

* وقع ما بين التجمتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٧/و سطر ٣-٤.

^{١٠} م: كنتم.

وَأَنْفُسُ الرُّسُلِ وَأَسَامِيهِمْ؛ لَأَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ غَافِلًا عَنْ أَنْبَاءِهِمْ وَعَنْ قِصَصِهِمْ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا بِاللَّهِ مُخْلِصًا. **وَبِأَمْرِ الْعَصَةِ.***

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ، دَلَّ قَوْلُهُ: إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا، أَنَّ إِخْوَةَ يُوسُفَ كَانُوا عُلَمَاءَ وَعِوْنَ الْأَرْضِ نَحْوَمَا يُفْتَدَى بِهِمْ وَيُهْتَدَى^١؛ إِذْ بِالنَّجُومِ يُفْتَدَى فِي الْأَرْضِ وَبِهَا يُهْتَدَى^٢ الطُّرُقُ وَالْمَسَالِكُ. وَدَلَّ قَوْلُهُ: وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ، حَيْثُ^٣ خَرَجَ عَلَى أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ بِهِمَا جَمِيعُ مَنَافِعِ الْخَلْقِ؛ إِذْ بِهِمَا صَلَاحُ جَمِيعِ الْأَغْذِيَةِ فِي الْأَرْضِ^٤ وَنُضْجُ جَمِيعِ الْفَوَاكِهِ وَالْأَنْزَالِ^٥ وَجَمِيعُ الْمَنَافِعِ الَّتِي^٦ بِالنَّاسِ حَاجَةٌ إِلَى ذَلِكَ. وَدَلَّ قَوْلُهُ: إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ، أَنَّ الرُّؤْيَا تَخْرُجُ عَلَى عَيْنٍ مَا رَأَى، وَتَخْرُجُ عَلَى غَيْرِهِ بِالْمَعْنَى الَّذِي يَتَّصِلُ بِهِ؛ لَأَنَّهُ رَأَى الْكَوَاكِبَ^٧ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ، فَخَرَجَ عَلَى إِخْوَتِهِ وَأَبَوَيْهِ. كَانَ الْمُرَادُ بِالْكَوَاكِبِ وَالنَّجُومِ غَيْرَ الْكَوَاكِبِ^٨ وَغَيْرَ^٩ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ،^{١٠} وَذَلِكَ لِمَعْنَى^{١١} وَذَكَرَ السَّجُودَ، وَخَرَجَ عَلَى عَيْنِ السَّجُودِ وَحَقِيقَتِهِ. وَكَذَلِكَ^{١٢} مَا رَأَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَنَامِ ذَبْحَ وَلَدِهِ، خَرَجَ الذَّبْحُ عَلَى حَقِيقَةِ الذَّبْحِ^{١٣}، وَهُوَ^{١٤} ذَبْحُ الْكَبْشِ،

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٧ و/سطر ٣-٤. ووقع بعده مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٧ و/سطر ٤-٨.

١ م - دل.

٢ جميع النسخ: ويهتدون.

٣ جميع النسخ: يهتدون.

٤ ن ع م - حيث.

٥ م - الأرض.

٦ الأنزال جمع نزل بمعنى الثوت (لسان العرب لابن منظور، «نزل»).

٧ جميع النسخ + ما.

٨ ع: الكواكب.

٩ م - والنجوم غير الكواكب.

١٠ م: غير.

١١ ع - فخرج على إخوته وأبويه كان المراد بالكواكب والنجوم غير الكواكب وغير الشمس والقمر.

١٢ م: المعنى.

١٣ م: وكذا.

١٤ ع م - الذبح.

١٥ م: هو.

ورأى ابنته وكان المراد منه الكُتُب. ^١ فهذا أصلُ لنا أن الخطاب يخرج والمراد منه على عين ^٢ ذلك الخطاب لا غير، وقد يخرج لمعنى فيه. فإذا انَّصَلَ ذلك المعنى بغير وَجَبَ ^٣ ذلك الحكم. وفيه جوازُ الاجتهاد وطلبُ المعنى في المُخاطَبات. وكذلك ما ظَهَرَ في الناس من تعبير الرؤيا على الاجتهاد يدلُّ على جواز العمل بالاجتهاد.

قال بعض أهل التأويل: إن يوسف لما قَصَّ رؤياه على أبيه بَيَّنَّ يَدَيَّ إِيَّاهُ قَالَهُ: هذه رؤيا النهار ليس بشيء، وقال ليوسف في اللَّيْلِ: إذا رَأَيْتَ رُؤْيَا بَعْدَ هَذَا فَلَا تُفْصِّحْهَا عَلَى إِخْوَتِكَ. لكن هذا كذب، فلا يجوز أن يكذب ^٤ رسولُ الله يعقوب، يقول له: رؤيا النهار ليس بشيء، ^٥ ثم يُعَيِّرُ له في اللَّيْلِ. وَلَا يُتَوَهَّمُ عَلَى نَبِيِّ مِنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ الْكَذِبُ؛ وَهُوَ كَذِبٌ، فَإِنْ كَانَ فَهُوَ بِالْأَمْرِ. ^٦

﴿قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ، دل قوله: لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ، على أن ما رأى يوسف من سجود الكواكب ^٨ له وسجود الشمس والقمر أنه إنما كان رأى ذلك في المنام. ويدل ما ذكر في آخره أيضًا على ذلك، وهو قوله: يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ. ^٩ ودل قوله: لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا، أن يعقوب إنما عرف ذلك بالوحي حيث قطع القول في قوله: فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا، ولم يستثن في ذلك. وقد فعلوا به ما قال. وفيه دلالة أن إخوته قد كانوا يعرفون تعبير الرؤيا، وكانوا علماء حكماء حيث قال: ^{١٠}

^١ يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمُرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ. فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ. وَنَادِيَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ. قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. إِنَّ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ. وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ (سورة الصافات، ١٠٢/٢٧-١٠٧).

^٢ ع م: على غير.

^٣ ع م: وجبت.

^٤ ع: أن تكذب.

^٥ ع م: يعني.

^٦ جميع النسخ: من نبي.

^٧ أي إن كان هناك كذب من يعقوب عليه السلام فلا بُدَّ أن ذلك حصل بأمر من الله ووحي.

^٨ ك: من السجود له لكواكب.

^٩ ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ (سورة يوسف، ١٠٠/١٢).

^{١٠} ن - قال.

لَا تَقْضُ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ؛ لَأَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَ تَأْوِيلَهَا وَلَا عِلْمُوا تَعْبِيرَهَا لَمْ يَكُنْ لِيَنْبَاهَا عَنْ أَنْ يَقْضَ عَلَى إِخْوَتِهِ. لَأَنَّهُ لَوْ قَضَاهَا أَوْ لَمْ يَقْضَاهَا - إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا -^٢ سَوَاءٌ. وَفِيهِ^٢ دَلَالَةٌ أَنَّ الْأَخَ لَا يُثَنَّمُ^٤ فِي أَخِيهِ،^٥ وَيَكُونُ مِنَ الْأَخِ الْخِيَانَةُ إِلَى أَخِيهِ، وَالْأَبَ وَالْأُمَّ^٦ يُثَنَّمَانِ فِي الْإِبْنِ، وَالْوَلَدَ^٧ يُثَنَّمُ فِي وَالِدَيْهِ، وَلَا يَكُونُ مِنْ بَعْضٍ إِلَى بَعْضٍ خِيَانَةً فِي الْغَالِبِ؛ لِأَنَّ يَعْقُوبَ نَهَى وَلَدَهُ يُوسُفَ أَنْ يَقْضَاهَا عَلَى إِخْوَتِهِ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ إِذَا عِلِمُوا بِذَلِكَ كَادُوهُ وَحَسَدُوهُ، وَلَمْ يَنْتَهَ بِمَثَلِهِ فِي أُمِّهِ. دَلَّ أَنَّ الْأَخَ لَا يُثَنَّمُ فِي شَهَادَةِ أَخِيهِ، وَيُثَنَّمُ^٨ الْأَبُ وَالْأُمُّ فِي شَهَادَتِهِمَا لَوْلَدِهِمَا. وَكَذَلِكَ^٩ الْوَلَدُ يُثَنَّمُ فِي وَالِدَيْهِ.^{١٠} وَلِهَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا: إِنَّ شَهَادَةَ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ لَا تُقْبَلُ، وَكَذَلِكَ شَهَادَةُ الْوَلَدِ لَوَالِدَيْهِ، وَأَمَّا شَهَادَةُ^{١١} الْأَخِ لِأَخِيهِ تُقْبَلُ. وَإِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ^{١٢} لِمَا يَنْتَفَعُ الْوَلَدُ بِمَالِ وَالِدَيْهِ، وَالْوَالِدُ بِمَالِ وَلَدِهِ، وَلَا يَنْتَفَعُ^{١٣} الْأَخُ بِمَالِ أَخِيهِ. وَكُلٌّ مِنْهُمَا يَنْتَفَعُ بِمَالِ آخَرِ^{١٤} أَثْنَهُمْ^{١٥} فِي شَهَادَتِهِ لَهُ، وَلَمْ تُقْبَلْ شَهَادَتُهُ،^{١٥} وَكُلٌّ مِنْ لَمْ يَنْتَفَعْ بِهِ قُبِلَتْ. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقوله عز وجل: **إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ**، ظاهر العداوة. وقال موسى حين قَتَلَ ذَلِكَ الرَّجُلَ: **هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ**.^{١٦} **بَدَأُ كُلِّ شَرٍّ يَكُونُ مِنَ الشَّيْطَانِ**، يَقْدِرُ فِي الْقُلُوبِ

^١ ك - لو.

^٢ ن: لم يعرفوا.

^٣ م: فيه.

^٤ ع: لا ينهم.

^٥ أي تقبل شهادة الأخ لأخيه، ولا يُثَنَّمُ الأخ بأنه قد يكذب في الشهادة لمنفعة أخيه.

^٦ م + لا.

^٧ م + لا.

^٨ ع: ويثمن.

^٩ ع: ولذلك.

^{١٠} ن ع: في الدية.

^{١١} م: وشهادة.

^{١٢} م - وإنما كان كذلك.

^{١٣} ع - الأخ لأخيه تقبل وإنما كان كذلك لما ينتفع الولد بمال والديه والوالد بمال ولده ولا ينتفع.

^{١٤} ع: انهم.

^{١٥} ع - له ولم تقبل شهادته.

^{١٦} ن ع م - الرجل.

^{١٧} ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَاغَاةً الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ (سورة القصص، ١٥/٢٨).

وَيُخْطَرُ فِي الصُّدُورِ،^١ ثُمَّ تَكُونُ الْعَزِيمَةُ عَلَى ذَلِكَ وَالْفِعْلُ مِنَ الْعَبْدِ.^٢ وَهُوَ مَا قَالَ: وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ قَاسِتَعُدُّ بِاللَّهِ،^٣ وَقَالَ: إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ^٤ الْآيَةُ، وَالطَّيْفُ وَالنَّزْعُ هُوَ الْقَذْفُ وَالْوَسُوسَةُ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ ذَهَبَ.

وقيل: الكيد والمكر سواء. وهو قول أبي عَوْسَجَةَ. وقال القُتَيْبِيُّ: ° / الكيد هو الاحتيال [٣٥٧] والاعتغال.^٦ وقيل: الكيد هو أن يُطْلَبَ إِبْصَالُ^٧ الشَّرِّ^٨ به على غير^٩ علمٍ منه، وكذلك المكر.

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٦]

وقوله عز وجل: وكذلك يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وعلى آل يعقوب كما أَتَمَّهَا على أبويك من قبل، تأويله -والله أعلم- أي كما اجتنب^{١١} ربُّكَ أبويك بالرسالة والنبوة واصطفاهم بأنواع الخيرات وأتم^{١٢} نعمته عليهم كذلك يجتبيك ربك ويتم نعمته^{١٣} عليك وعلى آل يعقوب. ويحتمل قوله: وكذلك يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ، أي كما اجتنبك ربُّكَ بالرؤيا التي أراك يفعل ذلك بك.

وقوله عز وجل: وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ، قيل: تعبير الرؤيا. وقال بعضهم: عَلَّمَهُ تَأْوِيلَ الصُّحُفِ التي كانت لإبراهيم وغيره. و[قد] عَلَّمَهُ تَأْوِيلَ^{١٤} تلك^{١٥} الصُّحُفِ والأحاديث.

^١ م: في الصدر.

^٢ ن: من العمد.

^٣ سورة الأعراف، ٢٠٠/٧؛ وسورة فصلت، ٣٦/٤١.

^٤ ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٠٠/٧).

^٥ ن - وقال القتيبي.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢١٢.

^٧ ع - إِبْصَال.

^٨ م: شر.

^٩ ع - غير.

^{١٠} ع: اجتنبني.

^{١١} ن ع: وأتمه.

^{١٢} م - عليهم كذلك يجتبيك ربك ويتم نعمته.

^{١٣} ع + تأويل.

^{١٤} م - تلك.

وقوله عز وجل: **وَبِئْتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا** قال بعضهم: كما أتمَّها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق، حين أراد^١ ذبح ابنه فجعل مكانه كبشاً، فعلى ذلك **بِئْتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ** ويسجد لك إخوتك وأبويك. ثم من الناس من استدل بهذا أن الذبيح كان إسحاق، لأنه ذكر إتمام^٢ نعمته على إبراهيم وإسحاق. ودل قوله: **وعلى آل يعقوب**، على أنه قد اجتباهم بالنبوة من بعد، أعني أولاد يعقوب؛ لأن ولده من آله، وقد أخبر أن **يَجْتَبِيَهُمْ** و**بِئْتُمْ** نعمته عليهم كما فعل بأبويه^٣ إبراهيم وإسحاق. وكذلك روي عن الحسن أنه قال في إخوة يوسف: **نُبِّئُوا** بعد ما صنعوا بيوسف ما صنعوا.

وقال بعضهم: تأويل الأحاديث، العلم والكلام. قال: وكان يوسف أغرَّ الناس، وهو ما قال الله تعالى: **وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا**^٤. وقوله عز وجل: **إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ**، بما صنع به إخوته، أو **عليمٌ**، بما ذكر من التمام، **حكيمٌ**، **وَصَّعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ**. والله أعلم.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: **لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ**، الآية آية للسائل إذا كان السائل مسترشداً^٥. وكذلك القرآن كله هو حجة وآية للمسترشدين، وأما الْمُتَعَتِّ فهو آية عليه. ثم يحتمل قوله: **آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ**، السائلين^٦ الذين^٧ سألوا على ما ذكر في بعض القصص أن اليهود سألوا النبي عن أمر يوسف ونبيّه، فأخبرهم بالحق في ذلك على ما كان^٨. فهو آية لهم إن ثبت ذلك. ويحتمل قوله: **آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ**، السائلين الذين يسألون من بعد إلى آخر الدهر عن نبأ يوسف.

^١ ع م: أراه.

^٢ ع: إتمامه.

^٣ م: بأبويهم.

^٤ ك ن - الله.

^٥ سورة يوسف، ٢٢/١٢.

^٦ م: وعليم.

^٧ ع م: يسترشد.

^٨ ك: للسائلين؛ ن - السائلين.

^٩ ك: الذي.

^{١٠} لم أجد هكذا. لكن روي أن رجلاً من اليهود سأل النبي عن أسماء الكواكب التي سجدت ليوسف، فأخبره بها.

انظر: تفسير الطبري، ١٢/١٥١؛ والدر الثور للسيوطي، ٤/٤٩٨-٤٩٩.

كُلُّ مَنْ سَأَلَ عَنْ خَيْرِهِ وَنَبِيِّهِ فَهُوَ آيَةٌ لَهُ.^١ ثُمَّ وَجَّهَ جَعْلَهُ آيَةً يَحْتَمِلُ وَجُوهًا. أَحَدُهَا أَنَّهُ جَعَلَ قِصَّةَ يَوْسُفَ وَنَبَأَهُ سُورَةً، وَتِلْكَ السُّورَةُ هِيَ آيَاتُ الْكِتَابِ، عَلَى مَا ذَكَرَ: أَلَا تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ.^٢ جَعَلَ قِصَّةَ يَوْسُفَ وَنَبَأَهُ آيَاتٍ مِنَ الْكِتَابِ. وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا أَنَّهُ جَعَلَ آيَةً،^٣ أَيْ حِجَّةً لِنُبُوءَةِ رَسُولِهِ وَرِسَالَتِهِ؛^٤ لِأَنَّ قِصَّتَهُ وَنَبَأَهُ كَانَ فِي كِتَابِهِمْ بِغَيْرِ لِسَانِهِ مِنْ غَيْرِ تَرْجُمَةٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَلَا تَعْلِيمٍ، ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ عَلَى مَا كَانَ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَانٍ. دَلَّ أَنَّهُ^٥ إِنَّمَا عَلَّمَهُ بِاللَّهِ تَعَالَى لَا أَنَّهُ^٦ أَخَذَهُ مِنْ كِتَابِهِمْ. وَهُوَ مَا ذَكَرَ فِي الْقِصَّةِ أَنَّ الْيَهُودَ سَمِعُوا النَّبِيَّ يَقْرَأُ سُورَةَ يَوْسُفَ، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، مَنْ عَلَّمَكَهَا؟^٧ قَالَ: «اللَّهُ عَلَّمَنِيهَا». فَعَجِبُوا مِنْ قِرَاءَتِهِ إِيَّاهَا عَلَى^٨ مَا كَانَتْ فِي كِتَابِهِمْ.^٩ دَلَّ أَنَّهُ إِنَّمَا عَرَفَهَا بِاللَّهِ. ثُمَّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَكُونُ آيَةً لِمَنْ سَأَلَ عَنْ^{١٠} حِجَّةِ رِسَالَتِهِ. أَوْ هِيَ^{١١} آيَةٌ لِمَنْ سَأَلَ^{١٢} عَنْهَا. وَإِنَّهُ أَعْلَمَ.

﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غَضَبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [٨]

وقوله عز وجل: إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غَضَبَةٌ، فِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ أَنَّ لَا بَأْسَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَخْصَّ بَعْضَ وَلَدِهِ بِالْعُطْفِ عَلَيْهِ وَالْمِيلِ^{١٤} إِلَيْهِ إِذَا كَانَ فِيهِ مَعْنَى لَيْسَ ذَلِكَ فِي غَيْرِهِ. وَلِهَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا: إِنَّهُ^{١٥} لَا بَأْسَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَخْصَّ بَعْضَ وَلَدِهِ بِالْهَبَةِ^{١٦} لَهُ أَوْ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِ^{١٧}

^١ م: هم.

^٢ ك: ن: بنائه؛ ع: نبأته.

^٣ ك - جعل قصة يوسف ونبأه سورة وتلك السورة هي آيات الكتاب على ما ذكره تلك آيات الكتاب المبين. وانظر للآية: سورة يوسف، ١/١٢.

^٤ ع: آيته.

^٥ ك: في رسالته.

^٦ م - أنه.

^٧ ع: م: لانه.

^٨ م: من علمك.

^٩ ع - على.

^{١٠} أخرجه البيهقي بمعناه في دلائل النبوة من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٤٩٥. والكلبي معروف بالضعف.

^{١١} ن: يكون لمن سأل آية عن.

^{١٢} ك: أو هو؛ ن: وهي.

^{١٣} م: لمن يسأل.

^{١٤} ع: بالعطف علو الميل.

^{١٥} ك: ن: ان.

^{١٦} ع: بالهبة.

^{١٧} ع: م: عليها.

إذا لم^١ يقصد بها الجور على غيرهم من الأولاد. ثم يحتمل تخصيص يعقوب يوسف وأخاه بالحب لهما وجوها. أحدها لما رأى فيهما من الضعف في أنفسهما والعجز في أبدانهما؛ فازدادت شفقتة لهما وعطفه عليهما لذلك. وهذا مما يكون فيما بين الخلق. أو كان ذلك منه لهما لصغرهما. وهذا أيضًا معروف في الناس أن الصغار من الأولاد يكونون^٢ عندهم أحب، و[تكون] قلوبهم إليهم أميل، وعليهم^٣ أعطف، ولهم أزحم من الكبار منهم.^٤ أو خصهما بذلك لفضل خصوصية كانت لهما، إما من جهة الدين أو العلم أو غيره؛ أمّره الله بذلك لذلك من دون غيرهما. أو لما بُيّر يعقوب بنوّة يوسف؛ فكان يُفضّله^٥ على سائر أولاده ويُؤثّره عليهم لذلك. وإنما قالوا: ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا متا، بآثار تظهر عندهم، وإلا حقيقة المحبة لا تُعرف.

وقوله عز وجل: ونحن غضبة، قيل: الغضبة: الجماعة. وقال بعضهم: الغضبة من عشرة إلى أربعين. والغضبة: الجماعة. أي نحن جماعة ولنا منّة. ولهذا ما قال أصحابنا: إن التسعة^٦ مع الإمام تكون منّة^٧ يستوجبون ما تستوجب^٨ السرية إذا دخلت دار الحرب فعُيِّمت غنائم يُخَمَّس^٩ منها.

وقوله: ونحن غضبة إن أبانا لفي ضلال مبين، لم يغتوا ضلال الدين، إنما قالوا ذلك - والله أعلم - [بمعنى] إنا جماعة تقدر على دفع من يزوم الضرر^{١١} به ويقصد^{١٢} قصد الشر بنفسه وماله، ونحن أولو قوة، بنا يقوم معاشه وأسبابه، فكيف يؤثر^{١٣} هؤلاء علينا؟ وكذلك قوله: وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى،^{١٤}

^١ ع: ذا لم.

^٢ جميع النسخ: يكون.

^٣ جميع النسخ: وعليه.

^٤ م - منهم.

^٥ ع م - إما.

^٦ ع: بفضله.

^٧ ع: إن السعة.

^٨ م - تكون منعة.

^٩ ن ع: ما يستوجب؛ م - ما تستوجب.

^{١٠} ن ع م: بخمس.

^{١١} ع: النصر.

^{١٢} ن + به؛ ع: ويقصده.

^{١٣} ن - يؤثر.

^{١٤} سورة الضحى، ٧/٩٣.

لم يُرد^١ به ضلال الدين، ولكن وجهًا^٢ آخر. أو^٣ قالوا^٤ ذلك^٥ لما كانت له / منافع من أنفسهم [٣٥٨] لم تكن^٦ تلك المنافع من يوسف وأخيه. وأبدًا إنما يؤثر المرة^٧ حب من له منافع من قبله لا حب من لا منفعة له منه. فهو فيه في ضلال مبين حيث يؤثر حب^٨ من لا منفعة له منه على حب^٩ من كانت له منه^{١٠} منافع وأمثاله. ^{١١} والله أعلم.

﴿اقتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ [٩]

وقوله: ^{١٢} «اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضًا يخل لكم وجه أبيكم، لا يحتمل أن يكونوا عزموا على قتله، ولكن [قالوا ذلك] على المشاورة فيما بينهم: تفعل ذا أو ذا. كقوله: وَإِذْ يَتَكَلَّمُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ،^{١٣} الآية، ليس على العزيمة^{١٤} على واحد، ولكن على المشاورة فيما بينهم. يدل على ذلك قوله: يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ، أنهم أرادوا أَنْ يَخْلُوا^{١٥} وَجْهُ أَبِيهِمْ لَمْ لَا قَتْلَهُ، إنما أرادوا عَيْبَتَهُ عنه. وقال بعضهم: يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ، أي يُقْبَلُ عليكم أبوكم بوجهه. وقال بعضهم: أي يَفْرُغْ لكم من الشغل يوسف. وقوله عز وجل: وتكونوا من بعده قَوْمًا صَالِحِينَ، يحتمل صالحين، أي تائبين. وقال بعضهم: تكونوا صالحين عند أبيكم من بعد. وقال بعضهم: ^{١٦} يَضْلُحْ أمرُكم وحالُكم عند^{١٧} أبيكم بعد ذهاب يوسف. وجائز أن يكونوا^{١٨} قوما صالحين في الآخرة. وقالوا: ^{١٩} إنهم تابوا قبل أن يَزِلُّوا ويعصوا.

^١ ن: ولم يرد.

^٢ ع: وجه.

^٣ ع - آخر أو.

^٤ م: وقالوا.

^٥ ع م - ذلك.

^٦ ن ع م: لم يكن.

^٧ ع م - حب.

^٨ م - حب.

^٩ ن - على حب من كانت له منه.

^{١٠} أي وحُب أمثاله.

^{١١} ك ع م: وقولهم.

^{١٢} ﴿وَإِذْ يَتَكَلَّمُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يَخْرِجُوكَ﴾ (سورة الأنفال، ٣٠/٨).

^{١٣} ع م - على العزيمة.

^{١٤} ن: أَنْ يَخْلُوا.

^{١٥} ع + تكونوا صالحين عند أبيكم من بعد وقال بعضهم.

^{١٦} ع م: منه.

^{١٧} ك: أَنْ تكونوا.

^{١٨} ع م: وقال.

﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: قال قائلٌ منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الجب، قال أبو عؤسجة: يعني في قعر البئر. والغَيَابَةُ: ما يُغَيِّبُهُ وَيُؤْوِرِيهِ؛ والجب: البئر،^١ والجنب جمع.^٢ وقال أبو عبيدة: الغيابة: كل شيء غيَّب^٣ عنك شيئاً فهو غَيَابَةٌ.^٤

وقوله عز وجل: يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ، أي يرفعه بعض السيارة. ولذلك يقال للطائر: يَلْتَقِطُ^٥ الحَبَّ وَيَلْقِطُ^٦، أي يرفع. إن كنتم فاعلين، إن كنتم لا بد فاعلين^٧ أن تُغَيِّبُوهُ عنه. وأما قول أهل التأويل: إن قوله: لا تقتلوا يوسف، قاله^٨ فلان أو فلان، فذلك مما لا نعرفه، وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة. والله أعلم. وقال أبو عؤسجة: السيارة، أصلها من السير، هو مثل المسافر، وهي القافلة، يعني العير. وقيل: الجب: الزَكِيَّةُ^٩ التي لم تُطَوَّ^{١٠} بالحجارة، فإذا طُوِّت فليس بجب. وهي القافلة، يعني العير.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ﴾ [١١]

وقوله عز وجل: قالوا يا أبانا ما لك لا تأمناً على يوسف، دل قوله: ما لك لا تأمناً على يوسف، على أنهم قد^{١١} طلبوا^{١٢} إخراجه من أبيهم غير مرة؛ لأن مثل هذا الكلام لا يُتَكَلَّمُ به^{١٣} مُبْتَدَأً على غير مسابقة شيء من أمثاله. فدل أنهم قد استأذنوه في إخراجه غير مرة. وإنا له لناصرحون، الناصح هو الدال على ما به نجاته، أو الدال على كل خير.^{١٤} والله أعلم.

^١ ع: والبئر.

^٢ ن: جمع.

^٣ ع م: غيبت.

^٤ مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٣٠٢/١.

^٥ ن: يلتقطه.

^٦ م: الحب يلتقط.

^٧ ع - إن كنتم لا بد فاعلين.

^٨ ن: قال.

^٩ ع م: الركبة. والزكوية: البئر (لسان العرب لابن منظور، «ركو»).

^{١٠} طوى الزكوية طياً: غرستها بالحجارة والآجر (لسان العرب لابن منظور، «طوي»).

^{١١} م - قد.

^{١٢} ن - قد طلبوا؛ ع - دل قوله ما لك لا تأمناً على يوسف على أنهم قد طلبوا؛ ع + على أنه.

^{١٣} ن - به.

^{١٤} ع - خير.

﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعِ وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعِ وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ، كان يعقوب خاف على نفسه - أعني يوسف - الصَّبِيْعَةَ بِتَرْكِهِمْ حِفْظَهُ،^١ فَأَمَّنُوهُ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ: وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ. وخاف عليه الصَّبِياعُ مِنْ جِهَةِ الْجُوعِ بِتَرْكِهِمْ حِفْظًا^٢ أَوْقَاتِ الْأَكْلِ، فَأَمَّنُوهُ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ: يَزْتَعِ، أَي يَأْكُل. وخاف عليه^٣ أَنْ يُكَلِّفُوهُ أَمْرًا يَشْقَى عَلَيْهِ وَيَشْتَدُّ، فَأَمَّنُوهُ أَيْضًا عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ: وَيَلْعَبُ، لَأَنَّهُ^٤ لَيْسَ فِي اللَّعْبِ مَشَقَّةٌ وَلَا شِدَّةٌ. فخاف عليه الصَّبِياعُ بِالْوَجْهِ الَّتِي ذَكَرْنَا،^٥ فَأَمَّنُوهُ عَلَى تِلْكَ الْوَجْهِ كُلِّهَا حَتَّى اسْتَنْقَذُوهُ مِنْ يَدَيْهِ. وقوله: يَزْتَعِ وَيَلْعَبُ، قَالَ بَعْضُهُمْ: يَزْتَعِ: يَأْكُل،^٦ وَيَلْعَبُ: يَلْعُ. كَأَنَّهُ خَرَجَ جَوَابًا لِقَوْلِهِ: إِيَّيَ لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ،^٧ قَالُوا لَهُ: لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَزْتَعِ وَيَلْعَبُ، عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَزْتَعِ: يَنْسَبُ،^٨ وَيَلْعَبُ: يَتَلَعَّ.^٩ وَقُرِئَ بِالنُّونِ: تَزْتَعِ وَنَلْعَبُ.^{١٠} قَالَ الْقُتَيْبِيُّ: تَزْتَعِ: أَي نَأْكُل؛ يُقَالُ: رَتَعْتَ الْإِبِلَ، إِذَا رَعْتَ، وَأَرْتَعْتُهَا، إِذَا تَرَكْتُهَا تَرعى. وَيُقْرَأُ: تَزْتَعِ، بِكسر العين. وَالْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ تَكْحَارَسَ^{١١} وَيَرعى^{١٢} بَعْضُنَا بَعْضًا، أَي يَحْفَظُ^{١٣} [بَعْضُنَا بَعْضًا].

^١ ك: حفظهم.^٢ ك ن: بقوله؛ ع + بقوله.^٣ م: حفظه.^٤ ع م: قلبه.^٥ ك: فَأَمَّنُوهُ عَلَى ذَلِكَ أَيْضًا.^٦ ن + لَأَنَّهُ.^٧ ع م: ذكر.^٨ م - يَأْكُل^٩ م - لقوله.^{١٠} الآية التالية.^{١١} م: ينسب.^{١٢} م: يتلهى.^{١٣} ع: يرتع ويلعب. قرأ من الأئمة العشرة نافع وأبو جعفر بالياء وكسر العين: يَزْتَعِ وَيَلْعَبُ، وقرأ ابن كثير بالنون

وكسر العين: تَزْتَعِ وَنَلْعَبُ، وقرأ أبو عمرو وابن عامر بالنون وإسكان العين: تَزْتَعِ وَنَلْعَبُ، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي

ويعقوب وتحلف بالياء وإسكان العين: يَزْتَعِ وَيَلْعَبُ. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٩٣.

^{١٤} ع: ونقرأ.^{١٥} ك: أَنْ يَتَحَارَسَ.^{١٦} ن + يُقَالُ رَتَعْتَ الْإِبِلَ إِذَا رَعْتَ وَأَرْتَعْتُهَا إِذَا تَرَكْتُهَا تَرعى.^{١٧} م: يحفظه.

ومنه يُقال: رَعَاكَ اللهُ، أي حفظك الله.^١ وقوله: ^٢يَزْنَعُ ويلعب، قالوا: ^٣يلعب فيما يحل ويسع من نحو الاستيق وغيره. وهو ما ذكروا: إِنَّا دَهَبْنَا نَسَبُكَ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا. ^٤واللعب في مثل هذا يحل. وقد روي أيضاً في الخبر أنه قال: «لا يحل اللعب إلا في ثلاث - وفيه - مُعَالَجَةُ الرجل قَرْسَهُ أو قَوْسَهُ ومُلاعِبَةُ الرجل امرأته»، ^٥أخبر أنه لا يحل إلا ثلاث. والله أعلم.

﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: قال إني ليحزنني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب. قال إني ليحزنني، عند الواقع به والغائب عنه من النعمة التي أنعمها عليه، لأنه ^٦كان نعمة عظيمة له. فات النظر إليه فذكر الحزن على ما فات عنه، وذكر الخوف لما خاف وقوعه في وقت يأتي وما سيقع. ^٧فهذا تفسير قوله: وَلَا تَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ، ^٨لا يحزنون ^٩لأنه موجود للحال غير فائت، ولا خوف عليهم، أي لا يخافون فوته لأن خوف فوت النعمة يُنَوِّص ^{١٠}على صاحبه النعمة، فأقمتهم على ذلك. وهو ما ذكرنا أن الحزن يكون بالواقع للحال، والخوف على ما سيقع. والله أعلم.

وقوله: وأخاف أن يأكله الذئب، قال بعض أهل التأويل: كان يعقوب عليه السلام رأى في المنام أن يوسف أخذه الذئب، ^{١١}فمن ثم ^{١٢}قال: وأخاف أن يأكله الذئب. لكن هذا لا يحتمل،

^١ ن ع: أركاك.

^٢ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢١٢.

^٣ م: قوله.

^٤ م: وقالوا.

^٥ سورة يوسف، ١٢/١٧.

^٦ ع: وملاعبة.

^٧ روي نحوه. فعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «... كُلُّ مَا يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ بِاطِلٍ إِلَّا زَيْنَتُهُ يَقُوسُهُ وَتَأْدِيبُهُ فَرَسُهُ وَمُلاعِبَتُهُ أَهْلُهُ، فَإِنَّهُمْ مِنَ الْحَقِّ» (سنن أبي داود، الجهاد ٢٣؛ وسنن الترمذي، فضائل الجهاد ١١). وصححه الترمذي، وهذا اللفظ.

^٨ أي لأن يوسف عليه السلام.

^٩ أي وخاف ما سيقع.

^{١٠} ورد ذلك في آيات كثيرة. منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (سورة البقرة، ٦٢/٢).

^{١١} م - لا يحزنون.

^{١٢} ع م: ينقص.

^{١٣} ذكر عن الكلبي. انظر: تفسير القرطبي، ١٤٠/٩؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٩٥/١٢.

^{١٤} ن ع م: فمن لمة.

لأن رؤيا الأنبياء أكثرها^١ حق وصدق،^٢ فلا يحتمل أن رأى ذلك ثم يقول: أخاف أن يأكله الذئب، / أو يدعه يذهب معهم. لكنه خاف عليه أكل الذئب على ما يخاف على الصبيان في المفاوز^٣ والبراري؛ إذ الخوف على الصبيان في المفاوز والبراري والضياغ عليهم يكون بالذئب أكثر من وجه آخر. لأنه جائز أن يفتترسه سبع من السباع عند مغافصة^٤ إخوته واشتغالهم بما ذكر من الاستباق، ولا يحتمل^٥ الضياغ من الناس يأخذوا واحد من بين نفر. وقال بعض أهل التأويل: إن قوله: وأخاف أن يأكله الذئب، كناية عن بئيه، أي أخاف أن تهلكوه وتضيّعوه.^٦

* فإن قيل في قوله: / وأخاف أن يأكله الذئب، كيف خاف^٧ ذلك وقد قال له يعقوب: [٣٥٨ ط ٣٩] وكذلك يحتجب ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب،^٨ الآية، أنباء أنه يحتببه ويعلمه من تأويل الأحاديث^٩ ويتم نعمته عليه،^{١٠} فكيف خاف عليه^{١١} أكل الذئب والضياغ^{١٢} وذلك لا يحتمل أن يقول له إلا يعلم من الله والوحي إليه؟ قيل: يحتمل أن يكون ما ذكر على شرط الخوف أنه يخاف مما ذكر فيكون له ما قال من الاجتناء وتعليم الأحاديث وإتمام النعمة عليه.^{١٣} أو خاف ذلك على ما خافوا جميعاً - على^{١٤} ما هم عليه من الدين - وإن عصموا^{١٥} عما خافوا جميعاً. حيث قال إبراهيم: رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الأصنام،^{١٦} ومعلوم أن إبراهيم لا يعبد الأصنام،

^١ ع: أكثر.

^٢ م: صدق وحق.

^٣ غافص الرجل مغافصةً وغفاصاً: أخذه على غزوة فركبه بتساعة... وفي نوادر الأعراب: أخذته مغافصةً، أي أخذته مغارةً (لسان العرب لابن منظور، «غفص»). ولعل المقصود بذلك المضارعة والمغالبة والملاعبة على ما تقع بين الإخوة.

^٤ ن ع م: لا يحتمل.

^٥ ك: أن يهلكوه ويضيّعوه.

^٦ ع م - خاف.

^٧ سورة يوسف، ٦/١٢.

^٨ ع + ويتم عليك نعمته وعلى آل يعقوب الآية أنباء أنه يحتببه ويعلمه من تأويل الأحاديث.

^٩ ع: عليك؛ م: ويتم عليك نعمته.

^{١٠} ن ع م - عليه.

^{١١} ع: بالضياغ.

^{١٢} ع - عليه.

^{١٣} م - على.

^{١٤} م: اعتصموا.

^{١٥} سورة إبراهيم، ١٤/٣٥.

وقال يوسف: تَوَفِّيْ مُسْلِمًا وَأَخْفِيْ بِالضَّالِّجِيْنَ^١، وأمثاله^٢، وهو^٣ ما ذكرنا في غير موضع، أن العصمة لا تُزِيلُ الخوف ولا تؤمن عن ارتكاب مُضَادَاتِهِ، بل يَزِيدُ الخوفَ على ذلك. وعلى ذلك^٤ الأختيار والأبرار كان خوفُهم وإشفاقُهم على دينهم أكثر من غيرهم. والله أعلم.* [٣٥٩ و ٦]

﴿قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَّاسِرُونَ﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: قالوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ ونحن عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَّاسِرُونَ، وتأويله^٥ - والله أعلم - لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ ونحن عُصْبَةٌ، أي جماعة، إِنَّا إِذَا لَخَّاسِرُونَ، أي كأننا نحن سَلَمْنَاهُ إلى الذِّئْبِ وعرضناه للضَّيَاع. هذا - والله أعلم - معنى الخسران الذي ذكروا. وإلا لم يلحقهم الخسران إذا أكله الذِّئْبُ؛ لأنه إذا كان بهم قوة المنع فلم يمنعوه فكأنهم ضيعوه.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ واجتمعوا أن يجعلوه في غَيَابَةِ الْجُبِّ، غَيَابَةِ الْجُبِّ^٦ قد ذكرنا^٧.
وقوله عز وجل: وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وهم لا يشعرون، يحتمل قوله: أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ، وَخِي نبوة، أو وَخِي بشارة النجاة^٨ من ذلك الجُبِّ، أو بشارة المُلْكِ له والعز. ثم قوله: لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وهم لا يشعرون، قال بعضهم: هو قول يوسف حيث قال لهم: هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ - الآية - قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي^٩، هذا الذي تنبأهم يوسف، وهم لا يشعرون بذلك. ويشبه أن يكون قوله: وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ، أي إلى يعقوب، لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وهم لا يشعرون. ويكون قوله: لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وهم لا يشعرون،

^١ سورة يوسف، ١٢/١٠١.

^٢ ع م: ومثاله.

^٣ م: هو.

^٤ انظر مثلاً تفسير الآية من سورة النساء، ٤/١٠٥.

^٥ ك م - وعلى ذلك.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ١٧، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٨ ظ/سطر ٣٩-٣٥٩ و/سطر ٩.

^٦ م: وتأويله.

^٧ ع م - غيابة الجب.

^٨ نظر تفسير الآية من سورة يوسف، ١٢/١٠.

^٩ ع: النجاة.

^{١٠} سورة يوسف، ١٢/٨٩-٩٠.

هو ما قال لهم: يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ،^١ الآية، أمرهم أن يطلبوه ويتحسسوا من أمره، كأنه علم أنه حي لقوله:^٢ وأوحينا إليه لتبينهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون،^٣ أنه حي. ألا ترى أنه قال: إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ.^٤ ولهذا قال حين ألقى الثوب على وجهه فارتدَّ بصيرًا: إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ.^٥ وذلك تأويل قوله: وهم لا يشعرون، إن كانت الآية في يعقوب. وإن كانت في يوسف فهو ما ذكرنا. والله أعلم.^٦

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ [١٦] ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [١٧]

وقوله عز وجل: وجاءوا أباهم عشاءً يبكون، الآية، في الآية دلائل. أحدها أن من ارتكب صغيرة فإنه يخاف عليه التعذيب ولا يصير كافرًا، ومن ارتكب كبيرة لم يخرج^٧ من الإيمان؛ لأن إخوة يوسف هموا بقتل يوسف أو طوجه في الحب والغيب عن وجه أبيه وإخلائه عنه، وذلك لا يخلو^٨ منهم إيمان أن يكون^٩ صغيرة أو كبيرة. فإن كانت صغيرة فقد استغفروا عليها بقولهم: ^{١٠} يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا،^{١١} الآية؛ دل أنهم إنما استغفروا لما خافوا العذاب عليها. وإن كانت كبيرة فلم يخرجوا من الإيمان^{١٢} حيث صاروا أنبياء^{١٣} من بعد وصاروا قومًا صالحين حيث قالوا: وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ.^{١٤}

^١ سورة يوسف، ١٢/٨٧.

^٢ ن ع: كقوله.

^٣ م - هو ما قال لهم يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه الآية أمرهم أن يطلبوه ويتحسسوا من أمره كأنه علم أنه حي لقوله وأوحينا إليه لتبينهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون.

^٤ سورة يوسف، ١٢/٩٤.

^٥ م: وارتد.

^٦ سورة يوسف، ١٢/٩٦.

^٧ ك + بذلك.

^٨ ن - ارتكب.

^٩ ع م: لم تخرج.

^{١٠} ك ن: لا يخ.

^{١١} ن ع م: أن تكون.

^{١٢} م: بقولهم.

^{١٣} سورة يوسف، ١٢/٩٧.

^{١٤} ن: عن الإيمان.

^{١٥} م: أنباء.

^{١٦} سورة يوسف، ٩/٩١.

دل ما ذكرنا على نقض^١ قول المعتزلة في صاحب الصغيرة أن لا تعذيب عليه، وصاحب الكبيرة أنه يخرج^٢ من الإيمان، ونقض قول الخوارج في قولهم: إنه إذا ارتكب كبيرة أو صغيرة صار به كافراً مشركاً. وفيه نقض قول من^٣ يقول: إن من كذب متعمداً^٤ أو وعد فأخلف^٥ أو أوّمن^٦ فخان يصير منافقاً. لأن إخوة يوسف أوّمنوا^٧ فخانوا، ووعدوا فأخلفوا، وحدثوا فكذبوا فلم يصيروا منافقين؛ لأنهم قالوا: أكله الذئب، ولم يأكله،^٨ وهو كذب. وأوّمنوا فخانوا حين ألّفوه في الحب. ووعدوا أنهم يحفظونه ولم يحفظوه.

فإن قيل: روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ثلاث من علامات النفاق: من إذا حدث^٩ كذب، وإذا أوّمن^{١٠} خان، وإذا وعد^{١١} أخلف». ^{١٢} فكيف يوفق بين الآية^{١٤} والخبر، إذ هو لا يحتمل النسخ لأنه خبر، والخبر لا يحتمل النسخ؟
قيل: يشبه أن يكون هذا في قوم خاص من الكفرة أوّمنوا بما أُودع في التوراة من بعث محمد فعبروه، ووعدوا أن يبينوه فأخلفوا وكنموه، وحدثوا أنهم يبينوه^{١٥} فكذبوا. أو يصير^{١٦} منافقاً بما ذكر إذا كان ذلك في أمر الدين، وأما في غيره فإنه لا يصير به منافقاً، ولا يكون تلك من أعلام المنافق. والله أعلم.

^١ ع - نقض.

^٢ ع - يخرج؛ م: خرج.

^٣ ع - من.

^٤ ع م - متعمداً.

^٥ م: وأخلف.

^٦ ع م: واتمن.

^٧ ع: أو اتعنوا.

^٨ ك: ولما أكله.

^٩ م: إذا احدث.

^{١٠} ع: وأو اتمن.

^{١١} ك ن ع: فخان.

^{١٢} ك: فإذا وعد.

^{١٣} ك ن ع: فأخلف. والحديث روي بلفظ أحسن مما في المتن: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف،

وإذا أوّمن خان» (صحيح البخاري، الإيمان ٢٤؛ وصحيح مسلم، الإيمان ١٠٧).

^{١٤} ع: يوق بين الآلة.

^{١٥} ن: يبينوه.

^{١٦} ن: ويصير؛ م: فيصير.

* وقوله عز وجل: ذهبنا نَسْتَقِ، قال بعضهم: ^١ نشتد إلى الصيد. وقال أبو عؤسجة: [٣٥٩ و ٩ نَسْتَقِ، هذا من السِّبَاق، أي يَغْدُونَ حتى يَنْظُرُوا أَتَيْهِمْ ^٢ يَسْتَقِ، ^٣ أي يَتَقَدَّم من صاحبه وَيَغْلِبُه في العَدُو. وقال القُتَيْبِيُّ: نَسْتَقِ، أي تَنْتَضِل: ^٤ يُسَاقِبُ بَعْضُنَا بَعْضًا في الرمي، يُقال: سَابَقْتُهُ فَمَبَقْتُهُ. ^٥ والله أعلم.*

[٣٥٩ و ١٢ س]

وقوله عز وجل: وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين، هذا القول منهم له في الظاهر عظيم؛ لأنهم قالوا: وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين، ولا يحتمل ^٦ أن يكونوا عنده صَدَقَةً ^٧ ثم يُكْذِبُهُمْ. يكون نبي من الأنبياء يعلم صدق إنسان ثم لا يُصدِّقه، هذا بعيد. لكن يحتمل قولهم: وما أنت بمؤمن لنا، في هذا، ولو كنا صادقين، عندك من قبل في غير هذا. أو يكون قوله: وما أنت بمؤمن لنا، أي تتهمنا ولا تصدقنا، لأنه اتهمهم حيث ^٨ قال: إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ، ^٩ فاعترضت له التهمة. وليس في الاتهام تكذيب، إنما فيه ^{١٠} الوُفُؤ؛ لأن من اتَّمن آخر في شيء ثم اتهمه فيه لا يكون في اتهامه إياه تكذيبه. فعلى ذلك قولهم: وما أنت بمؤمن لنا، أي تتهمنا لما سبقت من التهمة، ولو كنا صادقين. على هذين ^{١١} الوجهين يخرج تأويل ^{١٢} الآية. وإلا لم يَحْزُنْ أن يكون نبي من الأنبياء يُكْذِبُ مَنْ يَعْلَمُ أنه صادق في خبره وقوله.*

١ ك + أي.

٢ ع: إليهم.

٣ م: يسق.

٤ ع: تنضل. انتضل القوم أي تسابقوا في الرمي بالسهم (لسان العرب لابن منظور، «نضل»).

٥ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢١٣.

* وقع ما بين النحمتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٩ و/سطر ٩-١٢.

٦ ن: لا يحتمل.

٧ جمع صادق، مثل كاذب وكذبة.

٨ ع: هذا.

٩ سورة يوسف، ١٢/١٣.

١٠ ع: إنما هو فيه؛ م: إنما هو في.

١١ ن: على هذا.

١٢ ع: دلائل.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١٣، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٨ و/سطر ٣٩-

٣٥٩ و/سطر ٩. ووقع بعد ذلك مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة

٣٥٩ و/سطر ٩-١٢.

﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: وجاءوا على قميصه بدم كذب، الدم لا يكون كذباً، ولكنه^١ -والله أعلم- جاءوا^٢ على قميصه بدم قد كذبوا فيه أنه دم يوسف وأن الذئب أكله ولم يكن. وقال القراء: بدم كذب، بدم^٣ مكنوب، والعرب قد تستعمل^٤ المصدر في موضع المفعول. ثم قال: بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ، أي زينت لكم أنفسكم، والتسويل هو التزيين^٥ في اللغة. وتأويله -والله أعلم- أي زينت لكم أنفسكم ودَعَّكُمْ^٦ إلى أمرٍ تَفْصِلُونَ وتُفَرِّقُونَ بيني وبين ابني. لكننا لا نعلم ما ذلك الأمر الذي زينت أنفسهم لهم. ويشبه أن يكون ذلك قوله: يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا^٧. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فصبرٌ جميلٌ، يحتمل وجهين. يحتمل^٨ صبراً لا جَزَعَ فيه، جميلٌ نَرْضَى بما ابْتَلَيْنَا به، لأن الصبر هو كَفَّ النفس عن الجزع^٩. والثاني صبرٌ، كَفَّ النفس عن الجزع، وجميلٌ لا مكافأة فيه. والله أعلم^{١٠}.

وقوله عز وجل: والله المستعان^{١١} على ما تَصِفُونَ^{١٢}، أي وبالله أستعين على الصبر بما تَصِفُونَ. أو يقول: ^{١٤} به أستعين على ما تقولون من الكذب حين تزعمون أن الذئب أكله ونحوه.

^١ م: لكنه.

^٢ ع: وجاءوا.

^٣ م - بدم.

^٤ ع م: يستعمل.

^٥ معاني القرآن للفراء، ٣٥١/١.

^٦ ع: اليرنين.

^٧ ع: ودعيتكم.

^٨ سورة يوسف، ٥/١٢.

^٩ ع م - يحتمل.

^{١٠} م + بذلك وجميل لا مكافأة فيه لأنهم بما فعلوا يوسف كانوا مستوجبين للمكافأة فقال صبر كف النفس عن الجزع بذلك وجميل لا مكافأة فيه والله أعلم.

^{١١} م - والثاني صبر كف النفس عن الجزع وجميل لا مكافأة فيه والله أعلم.

^{١٢} ع + لأنهم بما فعلوا يوسف كانوا مستوجبين المكافات فقال صبر كف النفس عن الجزع وبذلك وجميل لا مكافأة فيه والله أعلم وقوله عز وجل والله المستعان.

^{١٣} ع م + الآية.

^{١٤} ك ن ع + أي.

﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: وجاءت سيارَةٌ، السيارَةُ هي جماعة السائرين كالمسافرين،^١ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ، الوارد^٢ هو طالب الماء ومُنْتَقِيهِ، فَأَدْلَى دَلْوَهُ، أي أَرسل دَلْوَهُ في البئر [ف] وَجَدَهُ.^٣ قال يا بُشْرَى هذا غلام، قال بعضهم: بُشْرَى هو اسم ذلك الرجل الذي^٤ كان مع المُدْلِي الدَّلْو، فقال له: يا بُشْرَى هذا غلام، كما يقال: يا فلان، هذا غلام. وقال بعضهم: هو من البشارة، كأنه قال له: ^٥ أَبَشِّرْ بهذا الغلام. وفي بعض القراءات: ^٦ يا بُشْرَايَ،^٧ على الإضافة إلى نفسه.^٨ فكأنه بَشَّرَ نفسه، أي البُشْرَى لي بهذا الغلام. ويشبه أن يكون هذا كنايةً كلامٍ كان هنالك، لكن^٩ لم يبيّن لنا ذلك. والله أعلم بذلك. كقوله: وَقَاتِمُهُمَا إِلَيَّ لَكُمَا لَحْمَ النَّاصِحِينَ،^{١٠} أخبر أنه أقسم، لكن لم يبيّن لنا^{١١} ما ذلك الْقَسَم. وقوله عز وجل: وَأَسَرُّوهُ بِضَاعَةً، قال بعضهم: الإسرار هو اسم الإخفاء والإظهار جميعاً، كقوله: وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ،^{١٢} أي أظهروا الندامة. فإن كان ما ذُكر أنه اسم لهما جميعاً فكأنه قال: أظهروه^{١٣} بضاعةً. فإن كان^{١٤} على حقيقة الإخفاء والإسرار فهو على الإضمار كأنه قال: وَأَسَرُّوا على ما كان وأظهروا بضاعةً لئلا يطلب أصحابهم^{١٥} في ذلك شُرْكَةً. والله عليم بما يعملون، أي عليم بما عمِلَ إخوة يوسف يوسف.^{١٦} أو عليم بما عمِلَ السيارَةُ من الإسرار والإظهار. والله أعلم.

^١ ع م: كالمسافر.

^٢ ك - الوارد.

^٣ ك ن ع: وجدوه.

^٤ م - الذي.

^٥ م - له.

^٦ ع: القراءة؛ م: القراءة.

^٧ م: يا بشرى اي.

^٨ قرأ من الأئمة العشرة عاصم وحمزة والكسائي وحلف: يا بُشْرَى، وقرأ الباقر: يا بُشْرَايَ. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٩٣.

^٩ م - لكن.

^{١٠} سورة الأعراف، ٢١/٧. والآية في قَسَم إبليس لآدم وحوى عليهما السلام.

^{١١} ك + ذلك.

^{١٢} سورة سبأ، ٣٤/٣٣.

^{١٣} ن ع م: أظهروا.

^{١٤} ك: وإن كان.

^{١٥} ع: أصحابهم.

^{١٦} م: يوسف.

﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ [٢٠]

وقوله عز وجل: **وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ**، أي باعوه بثمانٍ بَخْسٍ،^١ دراهم معدودة، قال بعضهم: البَخْس هو النقصان، أي باعوه بثمانٍ لا يُباع مثله بمثله. وقال بعضهم: البَخْس: الظلم. باعوه^٢ ظلمًا وأخذوا ثمنه ظلمًا، لأنهم باعوا حرًا، وبيع الحر^٣ حرام، وأخذوا ثمنه ظلمًا حرامًا، لأن ثمن الحر حرام. وقال بعضهم: بثمانٍ بَخْسٍ دراهم، أي دراهم تَبَهَّرَجَةٌ^٤ وَرَيْفٌ. وكانوا فيه من الزاهدين، أي كانت السيارة في يوسف من الزاهدين حيث باعوه^٥ بثمانٍ الدُّون والنقصان بما لا يُباع مثله^٦ بمثل ذلك الثمن خشية أن يجيئهم طالب لما عَلِمُوا أن مثل هذا لو كان مملوكًا لا يُتْرَك^٧ هكذا لا يُطَلَب، فباعوه بأدنى ثمن يكون لهم لا كما يبيع الرجل ملَّكه على رغبةٍ منه خشية الطلب والاستنقاذ من أيديهم. وقال عامة أهل التأويل: قوله: **وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ**، أن إخوة يوسف هم الذين باعوه من السيارة بثمانٍ بَخْسٍ دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين،^٨ أي لم يعرفوا منزلته ومكانه. والأول أشبه. وقوله: وكانوا فيه من الزاهدين، أي^٩ كانوا في شرائه من الزاهدين لما خافوا ذهاب الثمن^{١٠} إن كان مسروقًا.

* وقال^{١١} أهل التأويل: إنه يبيع بعشرين درهماً أو بعشرين^{١٢} ونَيْفٌ. ذلك مما لا يُعْلَم إلا بخبر سيّرى أن فيه أنه يبيع بثمانٍ الدُّون والنقصان بقوله: **بَخْسٍ**. والبَخْس هو النقصان، يُقال: بَخَسْتُهُ أي نَقَصْتُهُ، كقوله: وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ،^{١٣} أي لا تنقصوا، وهو ما قال: وَلَا تَنْقُصُوا الْمَكِّيَّالَ وَالْمِيزَانَ.^{١٤} وقيل: البَخْس: الظلم والحرام. وقد ذكرنا. والله أعلم.*

[٣٥٩ ظ ١٠]

[٣٥٩ ظ ١٣]

^١ ع - بَخْس.

^٢ ن ع م: باعوا.

^٣ م: حرامًا وبيع الحرام.

^٤ درهم تَبَهَّرَجَ وتَبَهَّرَجَ أي رديء، فضته رديئة. مأخوذ من اللغة الفارسية (لسان العرب لابن منظور، «بهرج»).

^٥ ع م: باعوا.

^٦ ع: مثل.

^٧ ن ع: لا ينزل.

^٨ ن + أي كانوا فيه من الزاهدين.

^٩ ك - أي؛ ن ع - أي لم يعرفوا منزلته ومكانه والأول أشبه وقوله وكانوا فيه من الزاهدين أي.

^{١٠} ع م: أي خافوا من الثمن.

^{١١} م: وقول.

^{١٢} ك - أو بعشرين.

^{١٣} ع: بقول.

^{١٤} سورة الأعراف، ٨٥/٧.

^{١٥} سورة هود، ٨٤/١١.

* وقع ما بين التمحيتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٩ ظ/سطر ١٠-١٣.

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أَكْرِمِي مَثْوَاهُ، أي مقامه ومنزله. عسى أن ينفعنا، إن صدق التجار أنه بضاعة عندهم، أو نتخذوه ولدًا، إن ظهر أنه مسروق وأنه حر، لما وقع عندهم أن البضاعة لا تباع بمثل ذلك الثمن الذي باعوه.

وقوله: ^١ وكذلك مَكَّنَّا لِيُوسُفَ في الأرض، تأويله: ^٢ كما مَكَّنَّا لِيُوسُفَ ^٣ عند العزيز وامرأته كذلك مُمَكِّنًا ^٤ عند أهل الأرض. ولكن ذكر مَكَّنَّا على الخبر لأنه كان مُمَكِّنًا في ذلك ^٥ اليوم عند العزيز والصلح. ويشبه أن يكون قوله: ^٦ مَكَّنَّا، أي كذلك جعلنا ليوسف مكانًا ومنزلًا عند الناس وفي قلوبهم مكانًا ما تحذله إخوته ولم يعرفوا مكانه ومنزله، وبَعْدَ ^٧ ما كان شئنا المملوك عند أولئك. ^٨ وإنه أعلم. وقوله عز وجل: وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ، هذا قد ذكرناه ^٩ فيما تقدم.

وقوله عز وجل: وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ، أي لا مَرَدَّ لقضائه، إذا قضى أمرًا كان، كقوله: ^{١٠} لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ، ^{١١} ولكن أكثر الناس لا يعلمون.*

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ، الأشد هو اشتداد كل شيء ونهاية كل نوع ^{١٢} في الكمال. يحتمل أَشُدَّهُ: انتهاء بلوغه، أو انتهاء ^{١٣} شبابه، أو انتهاء عقله في التمام، لا يخلو من هذه الوجوه الثلاثة.

^١ ك ن ع - وقوله.

^٢ ك ن + والله أعلم.

^٣ ع - تأويله كما مكن ليوسف.

^٤ ع: بمكنك.

^٥ م: في هذا.

^٦ ع م: قولنا.

^٧ م: بعد.

^٨ ن: قد ذكرنا.

^٩ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٦/١٢.

^{١٠} ع م: لقوله.

^{١١} سورة الرعد، ٤١/١٣.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٩ ظ/سطر ١٠-١٣.

^{١٢} م: ونهاية كانوا.

^{١٣} ع م: وانتهاء.

وقول أهل التأويل: [الأشد] ^١ من ثمانى عشرة سنة إلى أربعين، ^٢ لأنه به ^٣ يتيم ويكمل كل نوع من ذلك إلى ذلك. والله أعلم.

وقوله عز وجل: آتيناها حكماً وعِلماً، يحتمل ^٤ قوله: حكماً، الحكم بين الناس، والعلم في الحكم. ويحتمل قوله: حكماً، أي أعطيناها النبوة، وعِلماً، علم الأحاديث وتأويلها على ما تقدم ذكره. ^٥ أو أن يكون إذا أعطاه الحكم أعطاه العلم ^٦ وإذا أعطاه العلم أعطاه الحكم.

وقوله ^٧ عز وجل: وكذلك نجزي المحسنين، يحتمل الإحسان في الأعمال، أي عمل أعمالاً حسنة صالحة. ويحتمل الإحسان إلى الناس، أي أحسن إليهم. أو أحسن إلى نفسه. لا يخلو ^٨ من هذه الأوجه الثلاثة. أو أن يكون ^٩ قوله: وكذلك نجزي المحسنين، أي كذلك نجزي من أحسن صُحبة نعيم الله وإحسانه وقام بشكر ذلك. وكذلك، أي مثل الذي جَزَى يوسف، لا يريد أنه يجزي ^{١٠} غيره عين ما جزى يوسف، ولكن يجزيه جزاء الإحسان.

﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: وراودته التي هو في بيتها عن نفسه، دل قوله: في بيتها، أن البيت قد يجوز أن يضاف إلى المرأة وإن كان ^{١١} البيت في الحقيقة لزوجها على ما أضاف بيت زوجها إليها. وقوله عز وجل: وراودته التي هو في بيتها عن نفسه، المُرَادَة قيل: هي الدعوة والطلبَة. رَاوَدَتْهُ، أي دَعَتْهُ إلى نفسها. ^{١٢} وقال أهل التأويل: رَاوَدَتْهُ، أي أرادته.

^١ ع م - من.

^٢ انظر للأقوال في ذلك: تفسير الطبري، ١٢/١٧٦-١٧٨؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٥١٨.

^٣ ع - به.

^٤ ع م - يحتمل.

^٥ ن ع م: من.

^٦ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ١٢/٦.

^٧ ع - العلم.

^٨ ع: قوله.

^٩ ك: لا يخ؛ ن ع: لا تخلوا؛ م: لا تخلو.

^{١٠} م: من أوجه ثلاثة أو يكون.

^{١١} ن ع م: جزاء.

^{١٢} ن: نجزي؛ م: أن يجزي.

^{١٣} ن ع: كانت.

^{١٤} م: إلى نفسه.

وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ، قيل: إن هذه كلمة^١ أُجِدَّتْ مِنَ الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ لَيْسَتْ بِعَرَبِيَّةٍ، وَنَحْنُ لَا نَعْرِفُ مَا أَرَادَتْ بِهَا. لَكِنْ أَهْلُ التَّأْوِيلِ^٢ قَالَ بَعْضُهُمْ: هَلَمْ لَكَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: تَهَيَّأْتُ لَكَ. وَفِي بَعْضِ الْقُرْآنَاتِ: هَيْتُ لَكَ، بِالْهَمْزِ^٣، وَمَعْنَاهُ مَا ذَكَرْنَا، أَيْ تَهَيَّأْتُ لَكَ. وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: هَيْتَ لَكَ، هَا أَنَا لَكَ.

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ، أَيْ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَأُلْجَأُ إِلَيْهِ، إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ، قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ: رَبِّي، أَيْ سَيِّدِي الَّذِي اشْتَرَانِي^٤، أَحْسَنَ مَثْوَايَ، أَيْ أَكْرَمَ مَقَامِي وَمَكَانِي. دَلِيلُهُ قَوْلُهُ لَزُوجَتِهِ: أَكْرَمِي مَثْوَاهُ.^٥ هَذَا يَدُلُّ أَنْ قَوْلُهُ: أَكْرَمِي مَثْوَاهُ، أَيْ أَحْسَنِي مَثْوَاهُ. وَلَكِنْ يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ: إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ، رَبَّهُ الَّذِي خَلَقَهُ. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ، بِظُلْمِهِمْ وَقَتَّ ظُلْمَهُمْ. وَالْمَثْوَى: الْمَوْضِعُ الَّذِي يُثْوَى فِيهِ، وَالثَّوَاءُ^٦ الْمَقَامُ، وَالتَّأْوِي: الْمُقِيمُ. وَمَعَاذَ اللَّهِ، قِيلَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ وَأُلْجَأُ إِلَيْهِ وَأُتَحَصَّنُ بِهِ. أَوْ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ، إِذَا خُتِمُوا بِالظُّلْمِ، وَأَمَّا إِذَا انْقَلَعُوا عَنْهُ فَقَدْ أَفْلَحُوا.^٨

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [٢٤]

وقوله عز وجل: ولقد همَّتْ به وهمَّ بها لولا أن رأى برهان ربه، أما ما قاله أهل التأويل: إنها استلقت^٩ له وهمَّ بها، أي حلَّ سراويله وأمثال هذا من الخرافات فهذا كله مما لا يحل أن يُقال فيه شيء من ذلك. والدلالة على فساد ذلك من^{١٠} وجوه^{١١} أحدها قوله: هي رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي^{١٢}، ولو كان منه الإرادة والمُرَاوَدَةُ لم يكن ليقول ذلك لها ويبرئ نفسه من ذلك.

^١ م: الكلمة.

^٢ ن + بل.

^٣ فيها قراعات متواترة عديدة. فقرأ نافع وأبو جعفر وابن ذكوان: هَيْتَ لَكَ، وقرأ هشام: هَيْتُ لَكَ، وقرأ هشام أيضا: هَيْتُ لَكَ، وقرأ ابن كثير: هَيْتُ لَكَ، وقرأ الباقون: هَيْتَ لَكَ. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجوزي، ٢/٢٩٣-٢٩٤.

^٤ جميع النسخ: اشتراه.

^٥ سورة يوسف، ١٢/٢١.

^٦ م: والثوى.

^٧ أي الإقامة.

^٨ ع - وقوله عز وجل إنه لا يفلح الظالمون بظلمهم وقت ظلمهم والمتروى الموضع الذي يثوى فيه والثواء المقام والثاوي المقيم ومعاذ الله قيل أعوذ بالله وألجأ إليه وأتحصن به أو لا يفلح الظالمون إذا ختموا بالظلم وأما إذا انقلعوا عنه فقد أفلحوا.

^٩ م: اسلفت.

^{١٠} ن ع م - من.

^{١١} ن ع: وجوها، ن ع + منصوب بنزع الخافض.

^{١٢} سورة يوسف، ١٢/٢٦.

والثاني قوله: كذلك لِنَصْرِفَ عنه السوء والفحشاء، ولو كان شيء مما ذكروا من حلِّ السراويل والجلوس بين رجلَيْها لم يكن السوء مصروقاً عنه.

والثالث قوله: ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ،^١ ولو كان / منه ما ذكروا [لكان] قد^٢ خانته بالغيب. [٣٦٠]

والرابع قوله: ^٣ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ - وقوله^٤ - الْآنَ خَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدُهُ عَنْ نَفْسِهِ،^٥ هذا كله يدل أن ما قاله أهل التأويل فاسد لا يَحِلُّ أن يُتَكَلَّم فيه بشيء من ذلك. وليس في ظاهر الآية شيء مما قالوا لا قليل^٦ ولا كثير؛ إذ ليس فيه سيوى أن هَمَّت به وهَمَّ بها.

ثم تحتل^٧ الآية وجوهاً عندنا.^٨ أحدها هَمَّت به، هَمَّ^٩ عَزَمَ، وهَمَّ بها، هَمَّ^{١٠} حَطَرَ. ولا صُنِعَ للعبد فيما يَحْطُر بالقلب، ولا مؤاخذه عليه. وهو قول الحسن.^{١١}

والثاني هَمَّت به، هَمَّ الإرادة والتمكُّن، وهَمَّ بها، هَمَّ دَفَعَ. لكنه يدخل عليه قوله: لولا أن رأى برهان ربه، لو كان هَمُّه بها هَمَّ دَفَعَ لم يكن لقوله: ^{١٢} لولا أن رأى برهان ربه، معنى. لكنه يشبه أن يكون هَمَّ بها، أي هَمَّ بقتلها،^{١٣} فإذا كان^{١٤} هَمَّ بقتلها فرأى برهان ربه^{١٥} فَتَرَ كها لِمَا لَا يَحِلُّ قَتْلُهَا.

والثالث^{١٦} كان يَهْمُّ بها لولا أن رأى برهان ربه، على الشرط، [أي] كان يَهْمُّ بها لولا ما رأى من برهان ربه، وهو كقوله: ^{١٧} وَلَوْ لَا أَن تَبَيَّنَّاكَ لَفَدَّتْ كَذِبَت تَزَكُّنُ إِلَيْهِمْ،^{١٨}

^١ سورة يوسف، ٥٢/١٢.

^٢ جميع النسخ: لقد.

^٣ جميع النسخ: قولها.

^٤ جميع النسخ: وقولها.

^٥ قال ما تَحْطُرُكُنْ إِذْ رَاوَدْتَنِي يُوْسُفُ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ خَافَ اللَّهُ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ خَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّ لِمَنِ الْصَادِقِينَ ﴿٥١﴾ (سورة يوسف، ٥١/١٢).

^٦ ن ع م: من قليل.

^٧ ن ع م: ثم يحتل.

^٨ ن - عندنا.

^٩ ك + بها؛ ن + به.

^{١٠} ع - هم.

^{١١} تفسير القرطبي، ١٦٧/٩.

^{١٢} م: كقوله.

^{١٣} جميع النسخ: قتلها.

^{١٤} م + كان.

^{١٥} ع: به.

^{١٦} جميع النسخ: والثاني.

^{١٧} ن: وكقوله ع: لولا أن رأى برهان ربه وكقوله.

^{١٨} سورة الإسراء، ٧٤/١٧.

[أي] لولا ما^١ كان من تبييننا^٢ إياك. وكذلك يخرج قول إبراهيم: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ^٣، أي لو كان هو الذي ينطق لفعل هو.^٤

ثم اختلف في قوله: لولا أن رأى برهان ربه، قال بعض أهل التأويل: رأى يعقوب عاصًا على شَفَقَتِهِ. وقال بعضهم: مُثِّلَ له يعقوب وضُورَ له فرأى عاصًا على إصبعه. وقال بعضهم: رأى آية من كتاب الله: وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً^٥، الآية. هذا كله لا يُدرى. وأصل البرهان الحجة، أي لولا ما رأى من حجة الله وإلا كان يَهُمُّ بها. ولكن لا ندري ما تلك الحجة. والله أعلم بذلك. والبرهان هو الحجة والآية، [أي] لولا أن رأى حجة ربه وبرهان ربه وآياته. أو [البرهان هو] الرسالة. ويشبه الحجة، أي النبوة.

﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: واستبقا الباب، قال بعضهم: استبقا الباب، استبقت هي لتغلق^٦ الباب،^٨ واستبق هو ليخرج ويفر. لكن قوله: لتغلق الباب، لا يحتمل؛ لأن الأبواب كانت مُغلقة بقوله: وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابُ^٩، ولكن استبقت هي لتحبسه وتمنعه، واستبق هو ليخرج ويهرب. وقوله عز وجل: وقَدَّتْ قميصه من دُبُرٍ، لما جرته لتحبسه.

وقوله عز وجل: وألفيا سيدها، أي وجدا سيدها. هذا يدل أن قوله: رَبي أَحْسَنَ مَثْوَايَ^{١٠}، لم يُرد به العزيز الذي اشتراه، ولكن العزيز الذي خلَّقه؛ لأنه قال: سيدها، ولم يقل: سيدهما. * وقال^{١١} أبو عؤسجة: قوله: وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ، أي شَقَّتْ^{١٢} / ومزقت. ومَقْدُود أي مشقوق. [٣٥٩ ط ٣٩] من دُبُرٍ، أي من خلف، و مِنْ قُبُلٍ، أي من قدام. وهو مأخوذ من القُبُل، من قُبُل المرأة.

^١ ع - م - ما.

^٢ ع: من تبييننا.

^٣ سورة الأنبياء، ٦٣/٢١.

^٤ ع - هو.

^٥ ك ع + رأى برهان ربه قال بعضهم؛ ن + رأى برهان قال بعضهم؛ م + رأى برهان ربه وقال بعضهم.

^٦ سورة الإسراء، ٣٢/١٧.

^٧ ع: لتغلق.

^٨ ك: الأبواب.

^٩ سورة يوسف، ٢٣/١٢.

^{١٠} نفس الآية.

^{١١} ع: قال.

^{١٢} ع: أي شقت.

وقوله: وَأَلْفَيْتَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ، ولم يقل: سيدهما، فهذا يدل على^١ ما ذكرنا. لَدَى الْبَابِ، أي عند الباب. وهو ظاهر، أي وجدا سيدها عند الباب.*

وقوله عز وجل: قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، هذا يدل أن الإرادة تكون مع الفعل؛ لأنها كانت لا تعلم إرادة ضميره، فإنما^٢ أخبرت عما عرفت من الميل وإظهار الفعل. وكذلك قول إخوة يوسف: لْيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى آبَيْنَا مِنَّا^٣، وكانوا هم لا يعرفون ما في ضميره من الحب سوى ما ظهر لهم منه من الميل إليه وإبداء الشفقة له. فهذا يدل على^٤ ما ذكرنا من كون الإرادة مع الفعل. والله أعلم.

﴿قَالَ هِيَ رَأَوْتُني عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٢٦] ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٢٧]

وقوله عز وجل: قَالَ هِيَ رَأَوْتُني عَنْ نَفْسِي، أي دَعْتُنِي. والمُرَادُ قد ذكرنا أنها هي الدعوة، كقوله: سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ^٥، أي سندعو^٦ منه ونطلب. فإن قيل: كيف هَتَكَ سِتْرَهَا بقوله: هِيَ رَأَوْتُني عَنْ نَفْسِي؟ قيل: ليس فيه هَتَكَ السِتْرِ عليها، بل فيه نَفْيُ الْعَيْبِ والطعن عن نفسه. فالواجب على المرء أن يَنْفِي الْعَيْبَ وما يُثْبِتُهُ عن نفسه على ما فعل يوسف.

وقوله عز وجل: وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ كَذَا فَهُوَ كَذَا وَإِنْ كَانَ كَذَا فَهُوَ كَذَا، قال بعض أهل التأويل: ذلك الشاهد هو ابنُ عَمِّ لَهَا، رجلٌ حلِيم يُقَالُ [لَهُ] كَذَا. وقال بعضهم: سَقَى الْقَمِيصَ مِنْ دُبُرِ هُوَ الشَّاهِدُ، وأمثاله. لكن هذا لا يُعْلَمُ مَنْ كَانَ ذَلِكَ الشَّاهِدُ. وقيل: صبي في المهد. وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة.

وقوله عز وجل: إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ، هذا لأن القميص إذا كان قُدَّ مِنْ قُبُلٍ

^١ ن ع م - على.

* وقع ما بين النحمتين في تفسير الآيتين التاليتين، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٥٩ ط/سطر ٣٩-٣٦٠ و/سطر ٣.

^٢ ع م: فإذا.

^٣ سورة يوسف، ٨/١٢.

^٤ ع: وكانوا.

^٥ ك ن ع - على.

^٦ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٢٣/١٢.

^٧ سورة يوسف، ٦١/١٢.

^٨ جميع النسخ: أي سندعوا.

^٩ ن - فصَدَقَتْ وهو من الكاذبين وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين هذا لأن القميص إذا كان قد من قبل.

فهو إنما يَنْقَدُّ^١ مِنْ دَفْعِهَا إِيَّاهُ^٢ عَنْ نَفْسِهَا، وَإِذَا كَانَ الْقَمِيصُ مَقْدُودًا^٣ مِنْ دُبُرٍ^٤ فَهُوَ إِنَّمَا يَنْقَدُّ^٥ مِنْ جَرِّهَا إِيَّاهُ إِلَى نَفْسِهَا لَا مِنْ دَفْعِهَا إِيَّاهُ عَنْ نَفْسِهَا. هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ فِي الْعُرْفِ. لَذَلِكَ قَالَ الشَّاهِدُ: إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ فَهُوَ مِنْ - كَذَا - وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ، فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ^٦، الْآيَةُ، اسْتَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا تَمَزَّقَ مِنْ جَرِّهَا إِيَّاهُ لَا مِنْ^٧ دَفْعِهَا عَنْ نَفْسِهَا. فَفِيهِ دَلَالَةٌ جَوَازُ الْعَمَلِ بِالْاجْتِهَادِ؛ لِأَنَّ الْقَمِيصَ فِي الْغَالِبِ لَا يَتَمَزَّقُ مِنْ دُبُرٍ إِلَّا عَنْ جَرِّ^٨ مِنْ وَرَاءَ وَلَا مِنْ قُبُلٍ^٩ إِلَّا عَنْ دَفْعٍ^{١٠} مِنْ قُدَامٍ. لَذَلِكَ دَلَّ عَلَى مَا ذَكَرْنَا. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ. وَإِنْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْحَقِيقَةِ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ لَكِنْ نَظَرَ إِلَى الْغَالِبِ.*

وَفِي قَوْلِهِ: إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ - فَهُوَ كَذَا - وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَهُوَ مِنْ كَذَا، دَلَالَةٌ يُسْتَدَلُّ بِهَا لِمَسَائِلَ^{١١} لِأَصْحَابِنَا. مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ فِي حَانُوتٍ فِيهِ لَوْلُؤٌ وَإِهَابٌ تَنَازَعَ فِيهِ دَبَّاعٌ وَلَوْلُؤِيٌّ فَإِنَّهُ يُقْضَى بِالْيَدِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي ذَلِكَ، لِلْوَلُؤِيِّ بِالْوَلُؤِ^{١٢}، وَلِلدَّبَّاعِ بِالْإِهَابِ بِالْيَدِ. يُسْتَدَلُّ بِغَالِبِ الْأَمْرِ وَظَاهِرِ^{١٣} الْيَدِ، عَلَى مَا قُضِيَ عَلَيْهَا بِالْمُرَاوَدَةِ بِتَمَزُّقٍ^{١٤} الْقَمِيصِ مِنْ دُبُرٍ. وَأَمْثَالُ هَذَا مَسَائِلُ يَكْثُرُ عَدْدُهَا^{١٥} يُقْضَى [فِيهَا] بِالدَّلَالَةِ الْغَالِبَةِ وَإِنْ كَانَ يَجُوزُ [أَنْ تَكُونَ] فِي الْحَقِيقَةِ عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ.

^١ ع م: يتقدم.

^٢ ع م - إياه.

^٣ ك - من دبر.

^٤ ع م: يتقدم.

^٥ الآية التالية.

^٦ ن: لأن من.

^٧ ع - جر: م: عن دفع.

^٨ ع م: عن قبل.

^٩ ن: من دفع.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة لهاتين الآيتين، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٥٩ ظ/سطر ٣٩ -

٣٦٠ و/سطر ٣.

^{١١} ع م: المسائل.

^{١٢} ن - بالولؤ.

^{١٣} ك: فظاهر.

^{١٤} ن: يتمزق.

^{١٥} ع: عددها.

﴿فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [٢٨]

وقوله عز وجل: فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم، يشبه أن يكون كيدها أنها^١ لما راودته^٢ عن نفسه^٣ وأمته على إظهار ذلك وإفشائه عليه فأفشت عليه ذلك حيث أبى إجابتها، فقالت: ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً.^٤ ذلك القول منها من كيديهن. وأصل الكيد والمكر هو الأخذ على الأمن. والله أعلم. وفي الآية دلائل لقول أصحابنا في المتاع يختلف فيه الزوجان، فإن كان من متاع الرجال فهو في يد الرجل، وإن كان من متاع النساء فهو في يد المرأة في قول أبي يوسف ومحمد.

﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: يوسف أعرض عن هذا، يحتمل قوله: أعرض عن هذا، أي عن قوله: هي راودتني عن نفسي.^٥ ويشبه أن يكون قوله: أعرض عن هذا، عن جميع ما كان بينهما، أي استر عليها ولا تهتك عليها سترها.

وقوله عز وجل: واستغفري لذنبيك، قال ليوسف ذلك القائل:^٦ أعرض عن هذا، وقال للمرأة: واستغفري لذنبيك إنك كنت من الخاطئين، لما ظهر عنده أنها هي^٧ التي راودته ودعته إلى نفسها.^٨ ثم اختلف في قائل^٩ هذا القول. قال بعضهم: هو زوجها، قال ليوسف: أعرض عن هذا، ولا تهتك عليها سترها. لكنهم قالوا:^{١٠} إنه كان قليل الغيرة. وقال بعضهم: ذلك القائل هو رجل آخر، هو ابن عم لها. وهذا أشبه. وقوله: واستغفري لذنبيك، قال بعضهم: قال هذا لها لأنهم وإن كانوا يعبدون الأصنام فإنما يعبدونها ليقربوهم إلى الله زلفى، حيث قال لها: واستغفري لذنبيك. وقال بعض أهل^{١١} التأويل:

^١ ك - أنها.

^٢ ع م: لما راودتها.

^٣ ك ن ع: من نفسه.

^٤ سورة يوسف، ٢٥/١٢.

^٥ في نسخة ك بياض بمقدار عدة كلمات، وفي الحاشية: كذا في الأصل بياض؛ ن ع + وقوله.

^٦ سورة يوسف، ٢٦/١٢.

^٧ ع: القابل.

^٨ ع م - هي.

^٩ ع م: في نفسها.

^{١٠} ن ع م: في تأويل.

^{١١} م - قالوا.

^{١٢} جميع النسخ: بعضهم من أهل.

قوله: واستغفري لذنبيك، أي^١ إلى زوجك حيث حُتِيته. فإن كان التأويل هذا فذلك يدل أن القائل لذلك رجل آخر لا زوجها. فإن كان التأويل^٢ هو الأول فإنه يحتمل كليهما^٣ أيهما كان. والله أعلم.

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: وقال نِسْوَةٌ في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه، يشبه أن يكون استكنمت سرها^٤ عند نِسْوَةٍ في المدينة،^٥ فأقْسَيْنَ سرها^٦ عند أهل المدينة ليبلغ ذلك الخبر الملك. أو إن لم تكن أعلمت بذلك^٧ النِسوة فلا بد من أن يعلم ذلك بعض تخدمها، فالخادم أعلمت سرها وأفشت عند نِسوة في المدينة، فقلن عند ذلك: تراود فتاها عن نفسه، أي تدعو عبدها^٨ إلى نفسها.^٩ وقوله عز وجل: قد شَغَفَهَا حُبًّا، قال بعضهم: الشَّغَاف هو حجاب القلب وغلافه. قد شَغَفَهَا حُبًّا، أي بلغ حبُّها إياه الشَّغَاف. ومنه يُقال: مشغوف.^{١٠} والمشغوف قيل: المجنون حبًّا، وهو من العشق. قال الحسن: الشَّغَف أن يكون قد بطَّن بها حبًّا.^{١١} والشَّغَف أن يكون مشغوقًا به. قال أبو عؤسجة: شَغَفَهَا حُبًّا، أي دخل الحب في شَغَاف القلب، وهو غطاؤه. وقال: ^{١٢} من قرأها: شَغَفَهَا،^{١٣} أي ذهب بعقلها، أي عَشَقَهَا. لكن هذا قول أولئك النِسوة، فلا ندري ما أردن بذلك، إنما ذلك خير أخير عن قول قلن هن. والله أعلم.

^١ ن ع م - أي.

^٢ ع + هذا فذلك يدل أن القائل لذلك رجل آخر لزوجها فإن كان التأويل.

^٣ ك: كلاهما.

^٤ ن ع م: سترها.

^٥ ع + امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه يشبه أن يكون استكنمت سترها عند نِسوة المدينة.

^٦ ن ع م: سترها.

^٧ ك: تلك؛ ن ع م: ذلك.

^٨ ع: عبده.

^٩ م: في نفسها.

^{١٠} ع م - الشغاف ومنه يقال مشغوف.

^{١١} جميع النسخ: لها حبه؛ والتصحيح من تفسير الطبري، ١٩٩/١٢. وانظر أيضا: الدر المنثور للسيوطي، ٥٢٨/٤.

^{١٢} ن - وقال.

^{١٣} جميع النسخ: شغفها؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ٣٩٦ ظ. وقد رويت هذه القراءة الشاذة عن بعض

التابعين. انظر: تفسير الطبري، ٢٠٠/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٢٨/٤، ٥٢٩. وشَغَفَ القلب رأسه

عند مُعْلَقِ الْبَيَاط. والشَّغَف شدة الحب... وشَغَفَنِي حُبُّهَا أَصَابَ ذَلِكَ مِنِّي... (لسان العرب لابن منظور، «شغف»).

وقوله عز وجل: إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ، حيث خانت زوجها. أو في ضلال مبين، أي في حيرة من حبه. والله أعلم.

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [٣١]

وقوله عز وجل: فلما سمعت بمكرهن، أي بقولهن. المكر هو الأخذ في حال الأمن، وهو الخيانة^١ فيما أوثمن واستكتم. فهذه كأنها استكتمت سرها^٢ وحجبتها ليوسف عن الناس وأفشت ذلك لنسوة^٣ في المدينة على أن يستكتمن عن الناس، فأفشين عليها ذلك، فذلك المكر الذي سمعت. والله أعلم. إلى هذا ذهب بعض أهل التأويل. وأمكن أن تكون المرأة لم تُفشي سرها^٤ إليهن، لكن بعض تحميمها الذي اطلعت على ذلك هي التي أفشت إليهن، فأفشين هن ذلك. فلما سمعت ذلك منهن أرسلت إليهن، إما تنويشاً ودعاء للضيافة، وإما استئذنة يزرنها^٥. وأما قول أهل التأويل: إن النسوة كانت امرأة الخباز والساقى - ولا أدري من ذا -^٦ فذلك لا نعلمه، وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة.

وقوله تعالى: وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا، قال الحسن: طعاماً وشراباً ونكاًة^٧. وقال بعضهم: الأترنج^٨ والثرنج^٩. وقال بعضهم: متكا: وسائد أو ما يُتكا عليه. وقال أبو عؤسجة: متكا، ممدودا^{١٠}.

^١ ك: الخيانة.

^٢ ن: سترها.

^٣ ع م: للنسوة.

^٤ ع م: أن يكون.

^٥ ن: سترها.

^٦ ع: إما تنويشاً. التنويش للدعوة: الوعد وتقدمته (لسان العرب لابن منظور، «نوش»).

^٧ ع م: استئذنة يزرنها.

^٨ ك ن م: من ماذا.

^٩ ك ن - معرفة.

^{١٠} روي بمعناه. انظر: تفسير الطبري، ٢٠٢/١٢.

^{١١} ع: الإبرنج.

^{١٢} الأترنج والثرنج لغتان في اسم الثمر المعروف (لسان العرب لابن منظور، «ترج»).

^{١٣} جميع النسخ: ممدود.

يعني^١ هيأت المجلس وما يُتَكَأُ عليه، ومن قرأ "مُتَكَأً"^٢ مقصوراً،^٣ فهو الأثرُنج^٤ والطعام^٥ [٣٦١ ر] على ما قال الحسن.^٦ وكذلك قال^٧ القُتَيْبِيُّ، قال: ويُقال: البَرْمَاوَزْد.^٨

وقوله عز وجل: **وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا**، أي أعطت كل واحدةٍ منهن سَكِينًا، ظاهر. وقالت اخرج عليهن فلما رَأَيْتَهُنَّ أَكْبَرَتْهُنَّ، هاهنا كلامٌ أن كيف أطاع يوسف بالخروج على النساء^٩ بقولها له: ^{١٠} اخرج عليهن، فذلك مما لا يحل. لكنه يخرج على وجوه. أحدها أنه إنما يُكْرَهُ الدخول عليهن والخلوة بهن، وأما الخروج عليهن فهو ليس بمكروه، إذ فيه الخروج منهن، لأنه إذا خرج عليهن كان يقدر أن يخرج منهن. فكأنه^{١١} لما أذنت له بالخروج عليهن خرج رغبة أن يخرج من عندهن؛ إذ لم يكن^{١٢} يقدر أن يخرج من البيت عليهن بغير إذن منها. فالأمر بالخروج عليهن أفاد له إذنًا بالخروج من البيت؛ إذ لا سبيل له إلى الخروج منه بلا إذن له منها. فخرج عليهن ثم^{١٣} من عندهن إلى غيره من المكان، وذلك مما لا يُكْرَهُ إذا كان مما لا سبيل إلى ما سِوَاه. ويشبه أن يكون منها الأمر بالخروج [ف] حَسَبَ: ^{١٤} أن اُخْرِجْ،^{١٥} ولم تَقُلْ: عليهن، ولم يعلم^{١٦} يوسف أنها إنما تأمره بالخروج على النساء، فخرج. لكن الله عز وجل أخبر عن مقصودها،

^١ ك: أعني.

^٢ ع م: ما يتكأ.

^٣ في التنزيل العزيز: ﴿وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مَتَكًا﴾، قرأ أبو رجاء: وأعتدت لهن مُتَكًا، على وزن فُعْل، رواه الأعمش عنه. وقال القراء: واحدة المُتَكِ مُتَكَةٌ، مثل بُسْر وبُسْرة، وهو الأثرُنج (لسان العرب لابن منظور، «متك»).

^٤ جميع النسخ: مقصور.

^٥ جميع النسخ: وهو.

^٦ ن: الترنج.

^٧ جميع النسخ: وطعام.

^٨ ورويت هذه القراءة في بعض الآثار، وهي قراءة شاذة. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٤/٥٢٩-٥٣٠.

^٩ ع: وقال.

^{١٠} أصله: الرِّمَازِد، معرب، وهو طعام من البيض واللحم والعمامة يقولون: البَرْمَاوَزْد (القاموس المحيط للفيروز آبادي، «ورد»).

^{١١} ع: على الساء.

^{١٢} جميع النسخ: إياه.

^{١٣} ع م + أما الخروج.

^{١٤} ع م - يكن.

^{١٥} ع م: ثم.

^{١٦} ن: حيث.

^{١٧} ك ع م: إذا خرج؛ ن: إذا خرج.

^{١٨} ع م: ولم تعلم.

وكان مقصودها^١ من الأمر بالخروج^٢ خروجًا عليهن^٣، فأخبر عن مقصودها بقوله: وقالت
اخرج عليهن. ومثل^٤ هذا قد يكون في الكلام. وجائز أن يكون قوله: اخرج عليهن^٥، أي
عنهن. وذلك جائز في اللغة: "على" مكان "عن"، كقوله: إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ^٦، أي عن الناس.
وأمثاله كثير. وفي هذه الآية دلالة أن مشتري يوسف كان يمنع يوسف عن أن يخرج إلى
البلد والسوق وعن أن يخالطه^٧ الناس، إما إشفاقًا على نفسه، أو لئلا يُفْتَنَ به النساء، أو لئلا
يُطْلَعَ على^٨ نفس يوسف^٩، لما وقع عنده أنه مسروق. فكيف ما كان فيه أن على المرء^{١٠}
أن يحفظ ولده أو عبده إشفاقًا عليه.

وقوله: فلما رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ، أي أَكْبَرْتَهُ وَأَعْظَمْتَهُ^{١١} من حسنه^{١٢} أن يكون مثل هذا بشرًا.^{١٣}
ألا ترى أنهم قلن: حاش لله ما هذا بشرًا إن هذا إلا مَلَكٌ كريم. وقوله: ^{١٤} وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ،
قيل: حرًا^{١٥} بالسكين. وقوله عز وجل: وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ،
حاش لله، قال أهل التأويل: أي معاذ الله. وقال بعضهم: حاش لله، كلمة تنزيه من القبيح.
ودل هذا القول منهم أنهم كنَّ يؤمن بالله حيث قُلْنَ: معاذ الله، ما هذا بشرًا إن هذا إلا مَلَكٌ
كريم. وقوله: ما هذا بشرًا إن هذا إلا مَلَكٌ كريم، كان المَلَكُ وإن لم يروه^{١٦} حَسَنًا^{١٧} عندهم،

^١ ع - وكان مقصودها.

^٢ ك + على النساء فنخرج لكن الله عز وجل.

^٣ ك - خروجًا عليهن.

^٤ م: وفعل.

^٥ ك - ومثل هذا قد يكون في الكلام وجائز أن يكون قوله اخرج عليهن.

^٦ ﴿وَيَلِ لِلْمُطَفِّفِينَ. الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ (سورة المطففين، ١/٨٣-٢).

^٧ ن ع م: ومن أن يخالطه.

^٨ ن - على.

^٩ ع م: يعقوب.

^{١٠} ك + على.

^{١١} ع: وأحطته.

^{١٢} ن: من حسنه.

^{١٣} ن ع م: بشر.

^{١٤} ع م - وقوله.

^{١٥} ن ع م: قيل جزءا جزءا.

^{١٦} جميع النسخ: لم يروه.

^{١٧} جميع النسخ: حسن.

يَتَّبِعُونَ كُلَّ حِزْبٍ إِلَى الْمَلَائِكَةِ، وَالشَّيْطَانِ - لعنه الله - عندهم قَبِيحٌ، فَتَسْبُوا كُلَّ قَبِيحٍ إِلَيْهِ.
وقوله: ^١ 'بَشَرًا، قَرَأَ بَعْضُهُمْ: بِشَرِّي' ^٢ بِالتَّنْوِينِ، أَيِ مَا هَذَا بِمَشْتَرِي. ^٣

﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [٣٢]

وقوله عز وجل: قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ، يقولن: إِمْرَأَةُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ،^٤
أَيِ إِنْكَنَ لُمْتُنَّنِي فِيهِ، أَيِ ^٥ أَرَاوَدُهُ عَنْ نَفْسِهِ، وَأَتَيْنَ قَطْعَتَيْنِ ^٦ أَيْدِيكَنْ إِذَا رَأَيْتَنِ وَأُنْكَرْتَنِ أَنْ يَكُونَ
هَذَا بَشَرًا، فَذَلِكَ أَعْظَمَ.

وقوله عز وجل: وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ، أَيِ دَعَوْتَهُ إِلَى نَفْسِي، فَاسْتَعْصَمَ، قِيلَ: امْتَنَعَ،
كَقَوْلِهِ: لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، ^٧ أَيِ لَا مَانِعَ. وَيَشْبَهُ قَوْلُهُ: اسْتَعْصَمَ، بِاللَّهِ أَوْ بَدِينِهِ أَوْ نَبَوْتِهِ ^٨
أَوْ بِعَقْلِهِ. ^٩ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ مَا قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ مِنْ حَلِّ السَّرَاوِيلِ وَنَحْوِهِ،
حَيْثُ قَالَتْ: فَاسْتَعْصَمَ.

وقوله عز وجل: وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ، قَالَتْ ذَلِكَ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ، لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا
مِنَ الصَّاغِرِينَ، يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهَا: لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا، فِي السَّجْنِ، مِنَ الصَّاغِرِينَ. أَوْ
لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا، مِنَ الْمَذْلُومِينَ. الصَّاغِرُ ^{١٠} هُوَ الذَّلِيلُ. لِأَنَّهُ قَالَ لَامْرَأَتِهِ: أَكْرَمِي مَثْوَاهُ، ^{١١} فَكَانَ
مُكْرَمًا عِنْدَهَا مُعْظَمًا، فَلَمَّا أَتَى ^{١٢} إِلَى مَا رَاوَدْتُهُ فَقَالَتْ: لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ،
أَيِ مِنَ الذَّلِيلِينَ.

^١ ع م: قوله.

^٢ جميع النسخ: بشراً؛ والتصحيح من تفسير الطبري، ٢٠٩/١٢.

^٣ رويت هذه القراءة الشاذة عن بعض التابعين. انظر: تفسير الطبري، ٢٠٩/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٣١/٤.

^٤ سورة يوسف، ٣٠/١٢.

^٥ ع م - أني.

^٦ م: قطعن.

^٧ سورة هود، ٤٣/١١.

^٨ ن ع م: ونبوته.

^٩ ع: أو بعقله.

^{١٠} ع م: الصاغرين.

^{١١} سورة يوسف، ٢١/١٢.

^{١٢} ع م: أتى.

﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، فيه دلالة أنه قد كان منهن من المُرَاوَدَةِ والدعاء ما كان من امرأة العزيز من المُرَاوَدَةِ والدعاء إلى نفسها، حيث قال: السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ. ألا ترى أنه قال في موضع آخر: مَا حَطَبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ^١. وكذلك^٢ قالت امرأة العزيز: فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ^٣ أي كنتن لُمْتُنَنِي فيه أي رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ^٤ وأنتن قد رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ. وقول يوسف: رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، أي ذلك الذل والصغار أَحَبُّ إِلَيَّ، أي آثَرُ عندي وأخَيْرُ في الدين، مما يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، وإن كان ما يدعونه إليه تَهْوَاهُ نفسه وتميل إليه وتحبّه. فأخبر أن السِّجْنَ أَحَبُّ إِلَيْهِ، أي آثَرُ وأخَيْرُ^٥ في الدين، إذ النفس^٦ تكره السِّجْنَ وتنفّر عنه. ألا ترى أنه قال: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ، فهذا يدل على^٧ أن ما قال: السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، إنما أراد به محبة الاختيار والإيثار في الدين / لا محبة النفس واختيارها. بل كانت النفس تحب وتهوى ما يدعونه^٨ إليه. دليله^٩ قوله: أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ. وليس الدعاء في قوله: رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، كما يقول^{١٠} بعض الناس: إنه إنما وقع في السِّجْنَ لأنه سأل ربه السِّجْنَ فاستجيب له في ذلك، ولكن الدعاء في قوله: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ. وهو كقول آدم وحواء: رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا^{١١} الآية،^{١٢}

^١ سورة يوسف، ٥١/١٢.

^٢ ن: ولذلك.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ن ع: تلمتن.

^٥ ك - وكذلك قالت امرأة العزيز فذلكن الذي لمتني فيه أي كنتن لمتني فيه أي رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ.

^٦ ن ع: وأخبر.

^٧ ن: إذا النفس.

^٨ ك ن - على.

^٩ ن ع م: ما تدعونه.

^{١٠} ع: دليل.

^{١١} ع م: كما تقول.

^{١٢} ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٣/٧).

^{١٣} ن - الآية.

ليس الدعاء في قوله: رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا؛ لأنه إخبار^١ عما كان منهم، إنما الدعاء في قوله: وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ. وكذلك قول نوح: رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ بِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي [أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ]^٢.

وفي قوله: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ، دلالة أن عند الله لطفًا^٣ لم يكن أعطى يوسف ذلك؛ إذ لو كان أعطاه لكان كيدهن وشرن مصروقًا عنه، حيث قال: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ، ولو كان^٤ أعطى ذلك لم يكن لسؤاله ذلك معنى. فهذا ينقض على المعتزلة قولهم حيث قالوا: إن الله قد أعطى كلًّا قدرةً [على] كل طاعة وقوةً [على] كل خير، والدفع عن كل شر.

وقوله: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ، أي لا أحد يملك صَرْفَ كيدهن عني لو لم تصرفه أنت. وكذلك قوله: وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي. وهو أبلغ في الدعاء من قوله: اللهم اغفر لي وارحمني. وقوله: أَصْبُ إِلَيْهِنَّ، قال بعضهم: أميل^٥ إليهن. وقال بعضهم: قال: لو لم تصرف عني كيدهن لأتابعهن. ويُقال: الصَّبُو^٦ هو الخروج من الأمر. يُقال: كل من خرج من دينه فقد صَبَا. وبهذا كان المشركون يُسمون النبي صلى الله عليه وسلم صائبًا، أي خرج مما نحن عليه. وقال أبو بكر الأصم: الصَّبُو^٧ هو الأمر المُعْجَب. وقوله: وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ، أي يكون فعلي فعل الجَهِال لا فعل العلماء والحكماء^٨ إن لم تصرف عني كيدهن.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٤]

وقوله عز وجل: فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ، أي أجاب له ربه، فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ. هذا يدل على أن الدعاء كان في قوله: وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ،^٩

^١ ن: أخبر.

^٢ سورة هود، ٤٧/١١.

^٣ جميع النسخ: لطف.

^٤ ك - كان.

^٥ ع: قال.

^٦ ك ن: أمل.

^٧ ع: الصبوء؛ م: الصبؤ.

^٨ جميع النسخ: الاصب. والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٩٧و.

^٩ ك ن: فعل الحكماء والعلماء.

^{١٠} الآية السابقة.

ليس في قوله: رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ،^١ إنما هو خبرٌ أخيره، حيث أخبر أنه أجاب له ربه فصرف عنه كيدهن.

وقوله عز وجل: إنه هو السميع العليم، السميع لكل قول وكلام خفيًا كان على الخلق أو ظاهرًا، العليم به لا يخفى عليه شيء.

وفي قوله:^٢ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ،^٣ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ، دلالة أنهن كنَّ يدعونهُ إلى ذلك من وجهٍ كان يخفى عليه ولم يشعر به، فالتجأ إلى الله في صَرَفَ ذلك عنه.

﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجْنَهُ حَتَّىٰ حِينَ﴾ [٣٥]

وقوله عز وجل: ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجْنَهُ حَتَّى حِينَ، ذكر في بعض القصة أنها قالت لزوجها: ما زال يوسف يُرَاوِدُنِي مِنْ نَفْسِي، فَأَبَيْتُ عَلَيْهِ، فَصَدَّقَهَا فَحَبَسَهُ فِي السَّجْنِ. وقوله عز وجل: مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ، قال^٤ أهل التأويل: هو قَدْ القميص من دُبُرِهِ وَخَمَشَ الْوَجْهَ وَغَيْرِهِ. ولكنه يشبه أن يكون الآيات التي رآوها هي آيات نبوته ورسالته. وقال بعضهم: حبسوه لِيَتَنَفَّسُوا عَنْ الْمَرْأَةِ مَا رُمِيَتْ بِهِ وَلِيَنْقَطَعَ ذَلِكَ عَنِ النَّاسِ وَبَعُوتَ ذَلِكَ الْخَبْرَ وَيَذْهَبَ. فيه أنهم حبسوه بعد ما رَأَوْا آيَاتِ عَصَمَتِهِ وَبِرَاءَتِهِ عَمَّا اتَّهَمُوهُ وَأَنَّهُمْ ظَلَمَتْهُ فِي حَبْسِهِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي

أَخْجَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْتُمَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٦]

وقوله: ودخل معه السجن فتيان، قيل: [إنهما] عَبْدَيْنِ لِلْمَلِكِ عَضِبَ عَلَيْهِمَا الْمَلِكُ، قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَرْضٌ يُدْعَى الْعَنْبُ بِهَا خَمْرًا. أَوْ سُمِّيَ [العنب] خَمْرًا بِاسْمِ سَبَبِهِ وَبِاسْمِ أَصْلِهِ، وَجَائِزٌ فِي اللُّغَةِ تَسْمِيَةُ الشَّيْءِ بِاسْمِ سَبَبِهِ وَبِاسْمِ أَصْلِهِ.^٥

^١ الآية السابقة.

^٢ ع م: وقوله.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ع م - وقوله.

^٥ ع + بعض.

^٦ ع: الآيات.

^٧ م - وأنهم.

^٨ ك - وجائز في اللغة تسمية الشيء باسم سببه وباسم أصله.

وقال الآخر إني أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خِزْيًا، كَانَ أَحَدُهُمَا خِزْيًا لِلْمَلِكِ، وَالْآخَرُ سَاقِيَةً. نَبَّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ، قَالَ بَعْضُهُمْ: إِحْسَانُهُ فِي السَّجْنِ لَمَّا كَانُوا رَأَوْهُ يَدَاوِي الْمَرْضَى وَيُعْزِي حَزِينَهُمْ وَيَجْتَهِدُ فِي نَفْسِهِ فِي الْعِبَادَةِ لِرَبِّهِ. هَذَا يَحْتَمَلُ. لَعَلَّهُ كَانَ يَبْرُزُ^١ أَهْلَ السَّجْنِ وَيَصِلُهُمْ وَيَجْتَهِدُ فِي الْعِبَادَةِ لِلَّهِ فِي الصَّلَاةِ لَهُ وَالصَّوْمِ وَأَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ الَّتِي تَكُونُ^٢ فِيمَا^٣ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ، فَسَمِيَاهُ^٤ مُحْسِنًا لِلذَّكَاءِ. وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ قَالُوا: إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ، لَمَّا رَأَوْا بِهِ^٥ سِيمَا^٦ الْخَيْرِ وَآثَارَهُ أَوْ يَدْعُوهُمْ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَالْعِبَادَةِ لَهُ وَخَلْعِهِمْ^٧ عَنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ^٨ وَالْإِنْتِرَاعِ مِنْ ذَلِكَ، فَسَمِيَاهُ مُحْسِنًا لِلذَّكَاءِ. وَيَحْتَمَلُ قَوْلُهُ: إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ، لَمَّا رَأَوْهُ أَحْسَنَ إِلَى أَهْلِ السَّجْنِ. وَيَحْتَمَلُ الْإِحْسَانُ هَاهُنَا الْعِلْمَ: إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْعَالَمِينَ، وَهُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ.

وقوله عز وجل: نَبَّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ، سُمِّيَ التَّعْبِيرُ تَأْوِيلًا، لِأَنَّهُ التَّأْوِيلُ هُوَ الْإِخْبَارُ عَنِ الْعَوَاقِبِ، لِذَلِكَ سَمَّيْنَاهُ^٩ تَأْوِيلًا. ثُمَّ خَرَجَ تَأْوِيلَ الَّذِي كَانَ يَعْبُرُ الْخَمْرَ عَلَى الْعَوْدِ إِلَى مَا كَانَ فِي أَمْرِهِ مِنَ السَّقْيِ لِلْمَلِكِ، وَهُوَ كَانَ سَاقِيَةً عَلَى مَا ذُكِرَ. فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ دَامَ عَلَى أَمْرِهِ أَوَّلَ^{١٠} لَهُ^{١١} بِالْعَوْدِ إِلَى أَمْرِهِ الَّذِي كَانَ فِيهِ. وَالْآخَرُ كَانَ خِزْيًا عَلَى مَا ذُكِرَ، وَهُوَ إِنَّمَا كَانَ يَخْزِي لِلنَّاسِ، فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ حَمَلَ الْخِزْيَ عَلَى رَأْسِهِ وَأَنَّهُ يَأْكُلُ / الطَّيْرُ [مِنْهُ] عَلِمَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي [٣٦٢] كَانَ فِيهِ. وَخُرُوجُهُ يَكُونُ بِهَلَاكِهِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ قَبْلِ يَخْزِي لِلنَّاسِ، فَصَارَ يَخْزِي لغيرِهِمْ. فَاسْتَدَلَّ بِذَلِكَ عَلَى خُرُوجِهِ مِنْ أَمْرِهِ وَعَمَلِهِ. لَكِنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ يُضَلَّبُ لِأَنَّهُ كَانَ قَائِمًا مُنْتَصِبًا، فَأَوَّلَ^{١٢} عَلَى^{١٣} مَا كَانَ أَمْرُهُ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

١ ن: يبرأ.

٢ م: يكون.

٣ ك - فيما.

٤ جميع النسخ: فسماه.

٥ ع: لما تأويه؛ م: لما آناه ربه.

٦ ن: سيماء.

٧ ن ع م: وخلقهم.

٨ ع: والأوثان.

٩ جميع النسخ: سموا.

١٠ ع م - له.

١١ ع م - على.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُزْرَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي

رَبِّي إِنَّي تَرَكْتُ مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: قال لا يأتيكما طعام تُزْرَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا، هذا - والله أعلم - كان يقول لهم ذلك لِيُعَرِّفَهُمْ أَنَّ عِنْدَهُ عِلْمَ ذَلِكَ، [أي] عِلْمَ مَا لَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ، فَعِلْمُ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ أُخْرَى^١ أَنْ يَعْلَمَ ذَلِكَ. وهذا - والله أعلم - مِنْهُ احتيالٌ لِيُنْزِعَهُمْ عَمَّا هُمْ فِيهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَعِبَادَتِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ وَلِيُنْزِعَهُمْ^٢ فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ وَصَرْفِ الْعِبَادَةِ إِلَيْهِ. ولهذا قال: ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي، هذا بِاللُّطْفِ. أضاف^٣ إليه أَنَّهُ عِلْمُهُ، وَإِلَّا [ف] التَّعْلِيمُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاخْتِلَافِ الْمَلَائِكَةِ إِلَيْهِ، وَذَلِكَ لَطْفٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلرَّسْلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وقوله: لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُزْرَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا، تأويله - والله أعلم - أَي لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ، رَأَيْتُمَا آثَارَ ذَلِكَ فِي الْمَنَامِ، إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ ذَلِكَ. وقوله عز وجل: إِنِّي تَرَكْتُ مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، أَخْبَرَ أَنَّهُ تَرَكَ مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، الآية. وقوله: تَرَكْتُ مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، لَيْسَ أَنَّهُ كَانَ فِيهِ ثُمَّ تَرَكَه، وَلَكِنْ تَرَكَه^٤ ابْتِدَاءً مَا لَوْ لَمْ يَكُنْ تَرَكَه كَانَ آخِذًا^٥ بغيره. وهو كقوله: رَفَعَ السَّمَاوَاتِ،^٦ لَيْسَ أَنَّهَا كَانَتْ مَوْضُوعَةً فَرَفَعَهَا، وَلَكِنْ رَفَعَهَا أَوَّلَ مَا خَلَقَهَا. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا،^٧ لَيْسَ أَنَّهَا مَرْفُوعَةٌ ثُمَّ وَضَعَهَا. أَي أَنشَأَهَا^٨ مَرْفُوعَةً وَمَوْضُوعَةً.^٩ وَكَقَوْلُهُ: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ،^{١٠} لَيْسَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا فَأَخْرَجَهُمْ، وَلَكِنْ عَصَمَهُمْ حَتَّى لَمْ يَدْخُلُوا فِيهَا. فَعَلَى ذَلِكَ الْأَوَّلِ.^{١١} وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

* وفي قوله: إِنِّي تَرَكْتُ مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ، دلالة أَنَّ الْكَفَرَ كُلَّهُ مَلَّةٌ وَاحِدَةٌ، حَيْثُ أَخْبَرَ أَنَّهُ

ترك مَلَّةً قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ، عَلَى اخْتِلَافِ مَذَاهِبِهِمْ.*

١ ع: ما لا يحتاج.

٢ ن + ولا؛ ع م: أخرى.

٣ ع م: ويرغبهم.

٤ جميع النسخ: ما أضاف.

٥ ع م - ولكن تركه.

٦ ع: اجذا.

٧ سورة الرعد، ١٣/٢.

٨ سورة الرحمن، ٥٥/١٠.

٩ م: أي نشأها.

١٠ أي أنشأ السماوات مرفوعة والأرض موضوعة.

١١ ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٥٧).

١٢ ع: إلا.

* وقع ما بين النحمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٢/و سطر ٢٥-٢٦.

﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: واتبع ملة آباي إبراهيم وإسحاق ويعقوب، قال في الآية الأولى: إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ،^١ وأخبر أنهم كفارون بالله واليوم الآخر. وفيه أن من لم يؤمن بالله واليوم الآخر فهو كافر.^٢ فهذا ينقض على المعتزلة حيث جعلوا بين الكفر والإيمان رتبة ثالثة، ويوسف يخبر أن من لم يؤمن بالله فهو كافر، وهم يقولون: صاحب الكبيرة غير مؤمن بالله وهو ليس بكافر. ثم أخبر أنه ترك ملة أولئك الذين لا يؤمنون بالله واتبع ملة آباءه^٣ إبراهيم ومن ذكر. ثم أخبر عن ملة آباءه، وهو ما ذكر: ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء، عزفهم ملة آباءه ودينتهم، وهو^٤ ترك الإشراك بالله وجعل الألوهية له وصرف العبادة إليه.^٥ وفيه أن الملة ليس إلا ملتين: ملة كفر وملة إسلام.^٦ وأخبر أن من لم يكن في ملة الإسلام كان في ملة الكفر. ثم خص بذكر هؤلاء: إبراهيم وإسحاق ويعقوب؛ لأن هؤلاء كانوا مكرمين عند الناس كافة، كل أهل الدين يدعون أنهم على دين أولئك، فأخبر أنهم على دين الإسلام والخفيف المخلص ليس على ما تزعمون أنتم.^٧ ولهذا قال: ما كان إبراهيم يهوديًا ولا نصرانيًا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ.^٨

وقوله عز وجل: ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس، أي ذلك الدين والملة التي أنا عليها وآباي^٩ من فضل الله علينا وعلى الناس؛ لأنه عز وجل فطر الناس على فطرة يعرفون وحدانية الله وربوبيته بعقول ركبها^١ فيهم، ولكن أكثر الناس لا يشكرون، فضل الله وما ركب فيهم من العقول.

^١ الآية السابقة.

^٢ ن - فهو كافر، صح هـ.

^٣ ن - آباءه.

^٤ ك + على.

^٥ ن: له.

^٦ ع م: الإسلام.

^٧ م: أنتم.

^٨ سورة آل عمران، ٦٧/٣.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٢ و/سطر ٢٥-٢٦.

^٩ ن ع: وإياي.

^{١٠} جميع النسخ: ركب.

أو ذلك الدين والهداية الذي أعطاهم من فضل الله، لكن أكثر^١ الناس يتركون ذلك الدين^٢ وتلك الهداية. والله أعلم.^٣

﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَرَأَيْتَ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: يا صاحبي السجن أَرَأَيْتَ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، يوسف لما سُئِلَ عن تأويل الرؤيا دعاهم إلى توحيد الله ودلهم عليه، فقال: ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي^٤، وقال: يا صاحبي السجن أَرَأَيْتَ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، أي عبادة ربِّ واحد وإرضاءه خيرٌ أم عبادة عددٍ وإرضاء نَفَرٍ؛ لأنه إذا عبد بعضًا واجتهد في إرضائهم أسخط الباقين، فلا سبيل إلى الوصول إلى مقصوده والظفر بحاجته، إذ لا يقدر على إرضائهم جميعًا وإن اجتهد. وأما الواحد فإنه يقدر على إرضائه؛ إذ لا يزال يكون في عبادته وإرضائه فيحصل إلى حاجته والظفر بمقصوده. والثاني يخبر أن الواحد القهار يقهر غيره من الأرباب ومن تعبدون، فعبادة الواحد القهار خيرٌ من عبادة عددٍ مقهورين.

* وقال أبو بكر الأصم: قوله: يا صاحبي السجن، سماهم أصحاب السجن لأنهم كانوا في السجن، كما يقال: أصحاب النار وأصحاب الجنة، ونحوه. لكنه لو كان ما ذكر لقال: يا صاحبا السجن،^٥ بالألف؛ فلما لم يقل هذا دل أنه أضاف إلى نفسه، كأنه قال: يا صاحبي في السجن، لأنهما كانا^٦ معه في السجن.^٨

^١ ن ع م - أكثر.

^٢ ع م - الدين.

^٣ ن - والله أعلم.

^٤ سورة يوسف، ٣٧/١٢.

^٥ ع: وقوله.

^٦ ع م - سماهم أصحاب السجن لأنهم كانوا في السجن كما يقال أصحاب النار وأصحاب الجنة ونحوه لكنه لو كان ما ذكر لقال يا صاحبا السجن.

^٧ ن: كان.

^٨ فيه نظر. وقد تعقب الشارح هذا الكلام بقوله: «وكان هذا الرد وقع غلطاً من الكاتب الذي تلقفه، لأن النداء المضاف منصوب، يقال: يا صاحبي الدار. ولكن الرد من وجه آخر فإن التسمية بصاحب السجن من باب التحقير، وغرضه تعظيمهما، وذلك في إضافتهما إلى نفسه، أي يا صاحبي في السجن. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٣٩٨و؛ ونسخة المدينة، ورقة ٤٤٥و).

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية الآتية برقم ٤٢، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٣و/سطر ٦-٨.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۚ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: ما تعبدون من دونه، من الأصنام والأوثان، إلا أسماء سَمَّيْتُمُوهَا، آلهة، أنتم وآباؤكم، ولا يستحقون^١ العبادة ولا التسمية بالألوهية، إنما المستحق لذلك الذي خلقكم وخلق السماوات والأرض، ما أنزل الله بها من سلطان، أي ما أنزل الله على ما عبدتموهم وسمَّيْتُمْ أنتم / وآباؤكم آلهة^٢ من حجة ولا برهان، إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ، أي ما الحكم في الألوهية والربوبية والعبادة إلا لله، ليس كما تقولون: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^٣، وقولهم: هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٤. يقول: ما الحكم في العبادة والألوهية إلا لله^٥. أو يقول: ما الحكم في الخلق إلا لله^٦، كقوله: أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ^٧، أي له الخلق وله الأمر في الخلق. أَمَرَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ، حُكْمُهُ [هو] هذا: أَمَرَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ.

وقوله عز وجل: ذلك الدين القَيِّم، أي عبادة الله وتوحيده هو الدين القَيِّم؛ لأنه دين قام عليه الحجة والبرهان، وأما سائر الأديان فليست بِقَيِّمَةٍ، إذ لا حجة قامت عليها ولا برهان. والقَيِّم هو القائم الذي قام بحجة وبرهان. وقال أهل التأويل: القَيِّم: المستقيم.

وقوله عز وجل: وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ، يحتمل لا يعلمون، لما لم يتفكروا فيه ولم ينظروا فلم يعلموا، ولو نظروا فيه وتفكروا لَعَلِمُوا. وهذا يدل أن العقوبة تلزم وإن جهل؛ إذ أَمَكَنَّ^٨ له العلم به، فلا عذر له في الجهل إذ أَمَكَنَّ العلم به. أو عَلِمُوا لكنهم لم ينتفعوا بعلمهم، فَتَنَّى عنهم العلم لذلك. والله أعلم.

^١ ن: تستحقون.

^٢ ن + غير.

^٣ سورة الزمر، ٣٩/٣.

^٤ سورة يونس، ١٠/١٨.

^٥ ع - إلا لله ليس كما تقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقولهم هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ يقول ما الحكم في العبادة.

^٦ ع: إلا الله؛ م - إلا لله ليس كما تقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقولهم هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ يقول ما الحكم في العبادة والألوهية إلا لله.

^٧ ع: إلا الله.

^٨ سورة الأعراف، ٥٤/٧.

^٩ ع م: إن أمكن.

﴿يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: يا صاحبي السجن أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ، هو ما ذكرنا^١ أنه تأوّل رؤيا الساقى وعَبَّرَهَا على العُود^٢ إلى ما كان يَعْمَلُ^٣ مِنْ قَبْلُ لما رَأَى أَنَّهُ كَانَ عَمِلَ عَلَى مَا كَانَ يَعْمَلُ مِنْ قَبْلُ، وَعَبَّرَ^٤ رُؤْيَا الْخَبَازِ بِالْهَلَاكِ لما رَأَى أَنَّهُ حَمَلَ الْخَبْزَ عَلَى الرَّأْسِ، وَالْخَبْزُ إِذَا خَبَزَهُ^٥ الْخَبَازُ لَا يَحْمِلُهُ عَلَى رَأْسِهِ، فَرَأَى أَنَّهُ قَدْ انْتَهَى أَمْرُهُ، إِذْ عَمِلَ^٦ عَلَى خِلَافِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مِنْ قَبْلُ. فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ، فَعَبَّرَ أَنَّهُ يُصَلِّبُ وَتَأْكُلُ مِنْ رَأْسِهِ لما رَأَى أَنَّهُ حَمَلَ الْخَبْزَ عَلَى رَأْسِهِ، لما كَانَ يَخْبِزُ مِنْ قَبْلُ لِلْعِبَادِ فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ يَخْبِزُ^٧ لغيره عَبَّرَ أَنَّهُ يَهْلِكُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ.

وقوله عز وجل: قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ، قَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنَّهُ لَمَّا عَبَّرَ لهُمَا رُؤْيَاهُمَا قَالَ الَّذِي عَبَّرَ لَهُ الصَّلْبَ وَالْقَتْلَ: لَمْ أَرْ شَيْئًا، إِنَّمَا كُنَّا نَلْعَبُ، فَقَالَ لهُمَا يَوْسُفُ: قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ، أَيِ فَرَعَ وَانْتَهَى. لَكِنْ هَذَا لَا يَعْلَمُ أَقَالَا ذَلِكَ أَمْ لَمْ يَقُولَا، سِوَى أَنَّ فِيهِ أَنَّهُ^٨ عَبَّرَ رُؤْيَاهُمَا^٩ وَكَانَ مَا عَبَّرَ لهُمَا، وَقَدْ عَظِمَ ذَلِكَ بِتَعْلِيمِ مِنَ اللَّهِ إِيَّاهُ، بِقَوْلِهِ: ذَلِكَمَّا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي^{١٠}. * وقوله: قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ، قِيلَ: فَرَعَ، وَقِيلَ: انْتَهَى الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ، وَأُنْهِى، كَقَوْلِهِ: وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ^{١١} الْآيَةَ. وَقَوْلُهُ: قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ^{١٢}،

[٣٦٣] ٨

^١ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٣٦/١٢.

^٢ ع م: عن العود.

^٣ ع م - يعمل.

^٤ ن - رؤيا الساقى وعبرها على العود إلى ما كان يعمل من قبل لما رأى أنه كان عمل على ما كان يعمل من قبل وعبر ع: وغير.

^٥ جميع النسخ: إذا خبز.

^٦ ع م: إن عمل.

^٧ ن ع م: خبز.

^٨ ن - أنه.

^٩ م - رؤياهما قال الذي عبر له الصلب والقتل لم أر شيئا إنما كنا نلعب فقال لهما يوسف قضى الأمر الذي فيه تستفتيان أي فرغ وانتهى لكن هذا لا يعلم أقالا ذلك أم لم يقولوا سوى أن فيه أنه عبر رؤياهما.

^{١٠} سورة يوسف، ٣٧/١٢.

^{١١} ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلَمُوا عَظْمَ كِبَرِ﴾ (سورة الإسراء، ٤/١٧).

^{١٢} م - وقوله.

^{١٣} ع + قيل فرغ وقيل انتهى الأمر الذي فيه تستفتيان وأنهى كقوله وقضينا إلى بني إسرائيل الآية وقوله قضى الأمر الذي فيه تستفتيان.

كَأَنَّهُ بَلَغَ إِلَيْهِمَا وَحِيًّا أَوْحِيَ^١ إِلَيْهِ وَأَمَرَ بِهِ، أَيُّهُ هُوَ كَائِنٌ مِنْ غَيْرِ رَجُوعٍ كَانَ مِنْهُمَا عَلَى مَا يَقُولُهُ أَهْلُ التَّأْوِيلِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ*.

[٣٦٣ و ١٠]

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ [٤٢]

وقوله عز وجل: وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا، قَالَ بَعْضُهُمْ: ظَنَّ الَّذِي صَدَّقَ يُوسُفَ أَنَّهُ يَسْقِي رِبَهُ وَأَنَّهُ نَاجٍ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَالَ يُوسُفَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا، يَجْعَلُ الظَّنَّ لِيُوسُفَ. فَإِنْ كَانَ الَّذِي ظَنَّ^٢ هُوَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَكَانَ الظَّنُّ فِي مَوْضِعِ الظَّنِّ، وَإِنْ كَانَ الظَّنُّ هُوَ يُوسُفَ فَهُوَ عِلْمٌ وَيَقِينٌ، أَيُّ عِلْمٌ وَأَيُّ قِنٌ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَشْكَّ فِيهِمَا يُعَيَّرُ وَقَدْ عَلَّمَهُ اللَّهُ تَأْوِيلَ الْأَحَادِيثِ بِقَوْلِهِ: وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ^٣، وَقَالَ: ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي^٤. وَيَحْتَمِلُ^٥ عَلَى حَقِيقَةِ الظَّنِّ مِنْ يُوسُفَ، أَيُّ وَقَالَ لِلَّذِي [هُوَ] نَاجٍ مِنْهُمَا [و] ظَنَّ أَنَّهُ يَذْكُرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ، وَهُوَ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأَخِيرِ.

وقوله عز وجل: اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ، قَالَ^٦ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنْ يُوسُفَ لَمَّا قَرَعَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَطَلَّبَ إِخْرَاجَهُ مِنَ السِّجْنِ مِنَ الْمَلِكِ أَنْسَاهُ اللَّهُ فِيهِ سِنِينَ وَأَقْرَهُ^٧ فِيهِ عِقَابَهُ لَهُ^٨ حِينَ رَجَا غَيْرَ رَبِّهِ. لَكِنْ هَذَا بَعِيدٌ، لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ يُوسُفَ يَفْزَعُ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَيَرْفَعُ^٩ قَلْبَهُ عَنِ^{١٠} اللَّهِ وَيَشْغَلُهُ عَنْ دُونِهِ. لَكِنَّهُ رَأَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ سَبَبَ نَجَاتِهِ عَلَى يَدَيْهِ، وَأَنَّهُ بَقِيَ فِيهِ مَثْمِينًا لِمَا عَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ سَبَبٌ يُلْزِمُهُمُ الْكَفَرُ فِي السِّجْنِ سِوَى الْإِعْتِدَارِ إِلَى النَّاسِ وَالْإِعْتِلَالِ لَهُمْ عَلَى تَفْئِي مَا قُرِئَتْ بِهِ^{١١} زَوْجَتَهُ،

^١ ع م - أوحى.

^٢ وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٣ و/سطر ٨-١٠.

^٣ ع م - يوسف أنه يسقي ربه وأنه ناجٍ وقال بعضهم قال يوسف للذي ظن أنه ناجٍ منهما يجعل الظن ليوسف فإن كان الذي ظن.

^٤ سورة يوسف، ٦/١٢.

^٥ سورة يوسف، ٣٧/١٢.

^٦ ع م - أن يشك فيما يعبر وقد علمه الله تأويل الأحاديث بقوله ويعلمك من تأويل الأحاديث وقال ذلكما مما علمني ربي ويحتمل.

^٧ ن - وقوله.

^٨ ن: وقال.

^٩ ع م: وافرة.

^{١٠} ن - له.

^{١١} جميع النسخ: ويدفع.

^{١٢} ن: غير.

^{١٣} قَرَفَ الذَّنْبُ أَيُّ ارْتَكَبَهُ. وَقَرَفَهُ بِالشَّيْءِ أَيُّ اتَّهَمَهُ بِهِ (لسان العرب لابن منظور، «قرف»). أَيُّ سَجَنُوا يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامَ حَتَّى يَدْفَعُوا الْإِفْتِرَاءَ - عَلَى زَعْمِهِمْ - عَنْ زَوْجَةِ الْعَزِيزِ.

أو لينقطع ذلك الخير عن^١ ألسن الناس ويَعْدَ عن أوهامهم؛ فرأى^٢ أنه إذا ذَكَرَهُ لَعَلَهُ أخرجَهُ مِنْ ذَلِكَ لِمَا رَأَى أَنَّهُ جُعِلَ سَبَبُ نجاتِهِ على يديه لا أنه^٣ رأى ذلك مِنْهُ ورفع قلبه عن الله. وهكذا جعل الله تعالى أمور الدنيا كُلِّهَا بأسباب^٤؛ وعلى ذلك تَعَبَّدَ عِبَادَهُ باستعمال الأسباب مع اعتقاد القلب الْقَدَرُ^٥ مِنْ الله، نحو ما جعل الْأَنْزَالُ^٦ والزراعة بأسبابٍ يَكْتَسِبُونَهَا، ونحو الأسلحة التي اتَّخَذَتْ للحرب والقتال^٧ بها مما يَكْثُرُ عدد ذلك وإنما يحاربون بالله وبه يقاتلون ومن عنده يُنْصَرُونَ. وقد أَمَرَ بذلك كُلِّهِ وبتلك الأسباب فقال: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ^٨، وليس كُلُّ مَنْ فَعَلَ هذا كَانَ فَرَعَ إِلَى غير الله أو رأى النصر والنجاة مِنْ ذلك الشيء والسبب، بل رأى ذلك كُلَّهُ مِنْ الله وَمِنْ عنده. فعلى ذلك يوسف لا يجوز أن يُتَوَهَّم أَنَّهُ فَرَعَ إِلَى مخلوقٍ مثله ورأى نجاته مِنْ عند ذلك، ولكن للوجه الذي ذكرنا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ، يحتمل وجهين. أحدهما اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ، لِعَلِّي^٩ حُبِسْتُ بِلا عِلْمٍ مِنْهُ وبغير أمرِهِ؛ لأن تلك المرأة هي التي أوعدت له السجن، فوقع عنده أنها هي^{١٠} التي احتالت في حبسه، فقال لذلك ما قال. والثاني يقول: اذْكُرْنِي بالذي رَأَيْتَ مِنِّي وسمعت؛ لأنه دعاها في السجن إلى التوحيد حيث قال: أَأَرْبَابٌ مُتَّفِقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ^{١١}.
وقوله عز وجل: فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ، قال بعض أهل التأويل: ^{١٢} أنسى الشيطان يوسفَ دعاءَ ربه الذي أنشأه وَخَلَقَهُ، فلم يَدْعُ^{١٣} رَبَّهُ الذي هو في الحقيقة رب. وقال بعضهم: قوله: فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ -الذي قال له يوسف: اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ- ذِكْرَ رَبِّهِ، وهذا أشبه.

^١ ك + الخلق.

^٢ ن + أنهم.

^٣ م: لأنه.

^٤ ع م - بأسباب.

^٥ ع: القدرة.

^٦ أي الأقوات.

^٧ ع: والقبال.

^٨ سورة الأنفال، ٦٠/٨.

^٩ ن: لعله.

^{١٠} ع م - هي.

^{١١} سورة يوسف، ٣٩/١٢.

^{١٢} ن: التوحيد.

^{١٣} ع - يدع.

والأول بعيد؛ لأنه قال في آخره: **وَأَذْكُرْ بَعْدَ أَهْلِكَ** - أي بعد حين - **أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ**^١. دل هذا أنه إنما أنسى الشيطان على ذلك الرجل فلم يذكره عنده حيناً. وقال بعضهم: لم يُنسيه الشيطان، ولكن تركه عمداً لم يذكره عنده لعله يتذكر ما تقدم من المقال فيزداد غضباً عليه، فتركه عمداً إلى أن^٢ جاء وقته. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**^٣.

وأضاف الإنشاء^٤ / إلى الشيطان، وكذلك قال موسى عليه السلام: **وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ**^٥، فهو - والله أعلم - لأنَّ بدء كل شر يكون من الشيطان؛ لأنه يُخيط بباله وَيَقْدِف في قلبه ويوسوسه، ثم يكون من العبد العزيمة على ذلك والفعل. وفائدة النسيان - والله أعلم - هو أن الله تعالى أراد أن يُظهر آية^٦ رسالته وحجة نبوته بكونه في السجن، ويُظهر براءته في شأن تلك المرأة بشهادة أولئك النسوان، وذلك علم الأحاديث التي ذكر، والرؤيا^٧ التي عثرها.

وقوله عز وجل: **فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ**، قال بعضهم: خمس سنين، وقال بعضهم: سبع سنين، ونحو ذلك. ولكن لا تعلم ذلك، وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة سوى أن فيه أنه لبت فيه حيناً.*

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنَّ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [٤٣]

وقوله عز وجل: **وقال الملك إنني أرى سبع بقرات سمان، ذكر أنه رأى، وليس فيه ذكر أنه رأى^٨ في المنام، ولكن ذكر في آخره^٩ الرؤيا؛ دل أنه رأى في المنام بقوله: إن كنتم للرؤيا تعبرون.** وفيه أن من الرؤيا ما هو حق ولها حقيقة، ومنها باطل لا حقيقة لها؛

^١ سورة يوسف، ٤٥/١٢.

^٢ م - أن.

^٣ ع م + لأن بدء كل شر يكون من الشيطان.

^٤ ع م: الإنسان.

^٥ سورة الكهف، ٦٣/١٨.

^٦ ن - آية.

^٧ ن ع م: ذكروا الرؤيا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٩، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٣ و/سطر ٦-٨. ووقع بعد ذلك مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٣ و/سطر ٨-١٠.

^٨ ك - وليس فيه ذكر أنه رأى، صح ه.

^٩ ك: في آخر.

لأنه قال: يا أيها الملأ أفتوني في رؤيائي إن كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام،^١ فكأن^٢ الرؤيا هي حق ولها حقيقة يتأمل^٣ عواقبها، وأضغاث أحلام لا حقيقة لها.^٤
وقوله عز وجل: إني أرى سبع بقرات سمان، أما البقرات فهن^٥ السئون، والسمان هن^٦ المخصبات^٧ الواسعات، يأكلهن سبع عجاف، العجاف هن^٨ المجدبات،^٩ وسبع سنبلات خضر،^{١٠} السنبلات: سنبلات، وخضر: عبارة عما يُحصَد، وأخر يابسات، عبارة عما لا يُحصَد، أي لا يكون فيه ما يُحصَد.^{١١} فيه دلالة^{١٢} أن في الرؤيا ما يكون مصرحًا مشارًا إليه يُعلم بالبدئية،^{١٣} ومنها ما يكون كناية مُبهمًا غير مُقَسَّر لا يُعلم إلا بالنظر فيها والتفكير^{١٤} والتأمل؛ لأنه قال: ^{١٥} أرى سبع بقرات، وسبع: هو سبع لا غير، وبقرات: هن^{١٦} كناية عن السنين،^{١٧} وسمان: كناية عن الخصب والسعة، يأكلهن: على حقيقة الأكل لا غير، وكذلك سبع عجاف، السبع هو سبع، والعجاف كناية عن الشدة والجذب،^{١٨} وسبع سنبلات، هن^{١٩} عين السنبلات، وخضر: هن^{٢٠} كناية عما يُحصَد، وياابسات: كناية عما لا يكون فيه ما^{٢١} يُحصَد. ففيه أن^{٢٢} من^{٢٣} الخطاب ما يكون^{٢٤} مصرحًا مبيّنًا مشارًا^{٢٥} إليه

^١ الآية التالية.

^٢ ك: وكان.

^٣ ك: تتأمل؛ م: بتأويل.

^٤ ن - لها.

^٥ ك ن: هن؛ ع م: هي.

^٦ م: هي.

^٧ ع: هي المخصبات. خضب ومُخصب بمعنى واحد (لسان العرب لابن منظور، «عصب»).

^٨ جميع النسخ: المجدبات.

^٩ ع م - أي لا يكون فيه ما يُحصَد.

^{١٠} ن + في.

^{١١} ع: إليهما يعلم بالبدئية؛ م: مشار إليها يعلم بالبدئية.

^{١٢} ك: والفكر.

^{١٣} ن - قال.

^{١٤} ن: عن ستين؛ ع: عن السنين.

^{١٥} ك: والعجاف الجذب والشدة؛ ن ع: والجذب.

^{١٦} ن: هو.

^{١٧} ن - يكون فيه ماء، صح ه.

^{١٨} ع م: أن هن.

^{١٩} ك: ما لا يكون.

^{٢٠} ن ع م: مشار.

يُفْهَمُ المرادُ منه بالبديْهة^١ وقتَ قَزَعِ الخطابِ السَّمْعَ، ومنه ما يكونُ مُبْهَمًا غَيْرَ مُفَسَّرٍ. فهو على وجهين: مِنْهُ^٢ ما يُفْهَمُ بالنظر فيه والتفكير؛ والثاني لا يُفْهَمُ بالبديْهة^٣ ولا بالنظر فيه والتفكير إلا ببيان يُقَرَّن به سِوَى ذلك. على هذا يخرج المخاطبات فيما بين الله وبين الخلق. **والله أعلم.**

وقوله عز وجل: **يا أيها الملأ أفتوني في رؤيائي إن كنتم للرؤيا تعبرون**، خاطب الأشراف من قومه والعلماء بقوله: **يا أيها الملأ**، على ما ذكرنا فيما تقدم أنَّ الملأ هو اسم للأشراف منهم والرؤساء.^٤ وهكذا العادة في الملوك أنهم إذا خاطبوا إنما يخاطبون أعقلهم وأعظمهم منزلةً عندهم وأكرمهم^٥ مثوهم.^٦ ودل قوله: **أفتوني في رؤيائي إن كنتم للرؤيا تعبرون**، أنه إنما رأى ذلك في المنام. **والله أعلم.**

وقوله: **أفتوني في رؤيائي**، الآية، كأنه^٧ نهاهم أن يتكلفوا التعبير للرؤيا التي رآها إذا لم يكن لهم بها علم. وكذلك^٨ الواجب على كل من سُئِلَ عن شيء لا يعلم أن لا يشتغل به ولا يتكلف علمه إذا لم يكن له به علم، حيث قال: **أفتوني في رؤيائي إن كنتم للرؤيا تعبرون.**

﴿قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ [٤٤]

وقوله عز وجل: **قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ**، قال بعضهم: أباطيل أحلام كاذبة؛^٩ وقال بعضهم: أخلط أحلام كاذبة،^{١٠} مثل أضغاث النبات تجتمع فيكون فيها ضروب مختلفة. وهو كما^{١١} قيل في قوله: **وَتُحْذِ بِيَدِكَ ضِعْثًا قَاصِرِبٍ بِهِ وَلَا تُحِثُّ**،^{١٢} أي جماعة من أغصان الشجر. وقال بعضهم: **أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ**، الضُّعْثُ والأضغاث ما لا يكون له تأويل، ويقال لنوع من الكَلَأ: ضِغْثٌ،

^١ ع م: بالبديْهة.

^٢ ن: منها.

^٣ ع م: بالبديْهة.

^٤ انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٦٠/٧.

^٥ جميع النسخ: وأكرم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٣٩٨ ظ.

^٦ ن: مثوهم.

^٧ ك: كأنهم.

^٨ ن: وكذا.

^٩ جميع النسخ: الكاذبة.

^{١٠} ك ن - كاذبة؛ ع م: الكاذبة.

^{١١} م: وكما.

^{١٢} سورة ص، ٤٤/٣٨.

وهو الخلقاء^١ شبه التزدي^٢ وغيره^٣. وقيل: إن الصُّغْت والأحلام هما اسمان لشيء لا معنى له ولا تأويل، وهما واحد. وأصل الأحلام كان تخرجه من وجهين. أحدهما العقول؛ دليله قوله: أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا - أي عقولهم - أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ^٤. والثاني من الاحتمال، وهو من الحلم، كقوله: وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ^٥، الآية^٦، فيشبه أن يكون يخرج^٧ على هذا؛ لأن الصبي ما لم يعقل لا يلعب به الشيطان ولا يحتلم، لأن^٨ الاحتمال هو من لعب الشيطان به، فسُمي الرؤيا الباطلة الكاذبة أحلاماً لأنها من لعب الشيطان به، كما سُمي احتلام الصبي حُلُمًا لأنه إذا بلغ العقل لعب به / الشيطان. [٣٦٣ ط]

وقوله عز وجل: وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين، يحتل قوله تعالى: وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين، لما لا تأويل لها، كقوله: وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْضَى^٩، وقوله: فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ^{١٠}، أي لا شافع لهم. ويحتل قوله^{١١}: وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين، لها تأويل ولكن نحن لا نعلمها. والله أعلم.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾ [٤٥] ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سِنْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سِنْعٌ عِجَافٌ وَسِنْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [٤٦]

وقوله عز وجل: وقال الذي نجا منهما وادَّكر بعد أمة، وهو الساقى الذي ذكر. وقوله عز وجل: وادَّكر بعد أمة، أي تذكر بعد أمة، قيل: الأمة هاهنا الجين، أي دَّكر بعد جين ووقت،

^١ ع: الخلفاء. الخلفاء نبات جملة قصب الثَّأْب (السهم)... الخلفاء: بُتت أطرافه محدَّدة كأنها أطراف سَعَف النخل والخصوص تَبَّت في الماء (لسان العرب لابن منظور، «حلف»).

^٢ نوع من النبات معروف، تبت في الماء. وكان المصريون القدماء يستعملون أوراقه للكتابة عليها.

^٣ نقل ابن منظور عن القزواء أن الصُّغْت ما جمعت من شيء مثل خُزْمة الرُّطْبَة وما قام على ساق واستطال ثم جمعت (لسان العرب لابن منظور، «ضغت»).

^٤ سورة الطور، ٣٢/٥٢.

^٥ ع م + ما ذكرنا.

^٦ سورة النور، ٥٩/٢٤.

^٧ ك - الآية.

^٨ ع: تخرج.

^٩ ع م: كان.

^{١٠} سورة الأنبياء، ٢٨/٢١.

^{١١} سورة المذثر، ٤٨/٧٤.

^{١٢} ك ن - قوله.

^{١٣} جميع النسخ: قال.

كقوله: وَلَكِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ^١، قيل: حين ووقت معدود. وقال الحسن: واذَّكَرَ بعد أمة، أي بعد^٢ أمة من الناس.^٣ ويُقرأ: بعد أمّو.^٤ قال أبو عؤسجة: الأمة النسيان والسهو، أي تذكر بعد نسيان وسهو، كقوله: فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ^٥، يقال منه في الكلام: أمة يأمة أمها فهو آمة وأمة،^٦ أي نسي.^٧ والأمة من الأمم والقرون التي مضت، والأمة: النعمة، والأمة جمع.^٨ والأمة أيضاً الذين والسنة، كقوله: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ^٩، أي على دين. ويقال: الأمة القامة أيضاً، يقال: فلان حسن الأمة، أي حسن القامة. ويقال: الأمم: القريب.^{١٠} فهو يحتمل هاهنا الوجهين اللذين ذكرناهما، أي ذكر بعد حين ووقت؛ أو بعد نسيان [على قراءة] من قرأه^{١١} بالنصب. والله أعلم.

وقوله عز وجل: أَنَا أَنبَتُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ، معناه أي أنا آتيتكم^{١٢} ببيان تأويلها لا أنه كان يُنبئهم هو بنفسه؛ ألا ترى أنه قال: ^{١٣} فَأَرْسَلُونِ يُوسُفَ، فيه إضمار كأنه قال: أَرْسَلُونِ^{١٤} إلى يوسف. وليس في تلاوة الآية أنه أُرسل إليه ولا إتيائه إليه، ولكن فيه دليل أنه^{١٥} أُرسل^{١٦} إليه فأتاه، فلما أتاه قال له: أيها الصديق، قيل: الصديق هو كثير الصدق، كما يقال: شَرِيب^{١٧} وفَسِيْق وسَكِيْر، إذا كَثُرَ ذلك منه. والصديق هو الذي لم يؤخذ عليه كذب قط. أو سَمَاهُ صَدِيقًا لِمَا عَرَفَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ. وهو ما قال في إبراهيم: إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا.^{١٨} أو يقول: أَنَا أَنبَتُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ، أي أنا أتعلم منه فَأُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ.

^١ سورة هود، ٨/١١.

^٢ م - بعد.

^٣ أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن؛ انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٥٤٤/٤.

^٤ قراءة شاذة رويت عن ابن عباس وبعض التابعين؛ انظر: تفسير الطبري، ٢٢٨/١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٤٤/٤.

^٥ سورة يوسف، ٤٢/١٢.

^٦ ن - وأمة.

^٧ انظر: لسان العرب لابن منظور، «أمة».

^٨ ن م: جميع.

^٩ سورة الزخرف، ٢٣/٤٣.

^{١٠} انظر: لسان العرب لابن منظور، «أم».

^{١١} ع: من قرأ.

^{١٢} م: أنبئكم.

^{١٣} ن - قال، صح ه.

^{١٤} ع م: فأرسلون.

^{١٥} ع م - أنه.

^{١٦} ن - فيه إضمار كأنه قال أرسلون إلى يوسف وليس في تلاوة الآية أنه أرسل إليه ولا إتيائه إليه ولكن فيه دليل أنه أرسل.

^{١٧} ن ع م: شريت.

^{١٨} سورة مريم، ٤١/١٩.

وقوله عز وجل: أَفَتُتَىٰ فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ، فَأَفْتَاهَا لَهُ وَغَرَّبَهَا عَلَيْهِ، وهو ما قال: تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا - إلى آخر ما ذكر، وقوله - ثُمَّ يَأْتِي مِنْ تَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ،^١ هذا تعبير^٢ رؤيا الملك للذي^٣ سأله. وقوله عز وجل: لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ، هذا يحتمل وجوها. يحتمل يعلمون، أن هذه الرؤيا حق ولها حقيقة، ليس كما قال أولئك: أَصْعَاثُ أَحْلَامٍ.^٤ والثاني يعلمون، فَضَّلْتُكَ عَلَىٰ غَيْرِكَ^٥ مِنَ النَّاسِ. أو يعلمون، أنك تَصْلَحُ لِحَاجَاتِهِمْ^٦ التي في حال يَفْقَظُتِهِمْ فَيَرْفَعُونَهَا إِلَيْكَ كما صَلَّحْتُ لِمَا كَانَ^٧ لَهُمْ في حال نومهم.

﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ [٤٧]

ثُمَّ عَلَّمَهُم^٨ الزَّرَاعَةَ وَجَمَعَ الطَّعَامَ^٩ وَالْإِذْخَارَ أَنْ كَيْفَ يَذْخَرُ حَتَّىٰ يَبْقَىٰ^{١٠} إِلَىٰ ذَلِكَ الْوَقْتِ، فقال: تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا، قال^{١١} بعضهم: أي دائمًا، أي تداومون الزراعة فيها. وقال أبو عَوْسَجَةَ: دَأْبًا، مِنَ الدَّوْبِ، [وهو] مِنَ الْجَدِّ^{١٢} وَالتَّعَبِ. وقال الْقُتَيْبِيُّ: دَأْبًا، أي جَدًّا فِي الزَّرَاعَةِ^{١٣} وَمَتَابَعَةٍ؛ وَكُلَّهُ وَاحِدٌ.^{١٤}

وقوله عز وجل: فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ، لَا تَنْقُوه؛^{١٥} لَأَنَّ ذَلِكَ أَبْقَىٰ لَهُ مِنْ [مَا] إِذَا نُقِيَ^{١٦} وَمُيِّرَ، إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ، فَتَنْقُوه^{١٧} إِنْ شِئْتُمْ، أَي قَدَّرَ مَا تَأْكُلُونَ.

^١ سورة يوسف، ١٢/٤٧-٤٨.

^٢ ك: تفسير.

^٣ ع م: الذي.

^٤ سورة يوسف، ١٢/٤٤.

^٥ ن ع م: على غيرهم.

^٦ ع م: لحاجتهم.

^٧ جميع النسخ: ما كان.

^٨ ك: ثم عليهم، صح ه.

^٩ ع م: الطاعات.

^{١٠} ع م: يبقى.

^{١١} ع: فقال.

^{١٢} م - من الجدد.

^{١٣} م: في الزرعة.

^{١٤} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢١٩.

^{١٥} ن ع: لا تنقوه؛ م: لا ينقوه.

^{١٦} ع م: بقي.

^{١٧} ن ع م: فتنبقونه.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَخَصُّونَ﴾ [٤٨]
 وقوله: ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ، قيل: مُجْدِبَات،^١ مِنْ الشدة، يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ،
 أي مَا ادَّخَرْتُمْ لَهُنَّ، إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَخَصُّونَ، قال بعضهم: تَذْجِرُونَ؛ وقال بعضهم: تُخْرِزُونَ.
 قال أبو عؤسجة:^٢ أَحَصَّته، أي^٣ ادَّخَرته.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ﴾ [٤٩]
 وقوله عز وجل: ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ، قال بعضهم: هو مِنَ الْغَيْثِ، وهو المطر،
 أي يُمَطَّرُونَ. وقيل: يُغَاثُونَ بِالْمَطَرِ، مِنَ الْإِغَاثَةِ وَالْعَوْتِ. وقوله: وَفِيهِ يَعَصِرُونَ، قال بعضهم: هو مِنَ عَصْرِ
 الْأَغْنَابِ وَالذَّهْنِ وَالزَّيْتِ وَغَيْرِهِ. إِنَّمَا هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ الْخَصْبِ وَالسَّعَةِ. وقال بعضهم:^٤ يَعَصِرُونَ،
 أي يَنْحُونَ،^٥ يقول: مِنَ الْعَصْرِ يَعْنِي الْمَلْحَأَ، أي يَلْحَثُونَ إِلَى الْغَيْثِ،^٦ وَالْعَصْرَةُ: الْمَنْجَاةُ؛^٧ وهو قول
 أَبِي عُبَيْدَةَ.^٨ وَأَمَّا قَوْلُ غَيْرِهِ مِنْ أَهْلِ الْأَدَبِ وَالتَّأْوِيلِ فَهُوَ مِنَ الْعَصْرِ، يَعْنِي عَصْرَ الْعَنْبِ وَغَيْرِهِ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ
 الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾ [٥٠]

وقوله عز وجل: وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ، يعني يوسف. فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ
 إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ، فيه دلالة أَنَّ قَوْلَ يَوْسُفَ^٩ لِلرَّجُلِ:
 أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ،^{١٠} إِنَّمَا طَلَّبَ بِذَلِكَ بَرَاءَةَ نَفْسِهِ فِيمَا اتُّهِمَ بِهِ، لَيْسَ كَمَا قَالَ^{١١} أَهْلُ التَّأْوِيلِ؛
 لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ لَكَانَ^{١٢} لَا يَرُدُّ الرَّسُولَ إِلَيْهِ وَلَكِنَّهُ [كَانَ] يَخْرُجُ.^{١٣} وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

^١ ك ن ع: مجذبات.

^٢ ن - قال أبو عؤسجة.

^٣ م - أي.

^٤ ع + قوله يعصرون قال بعضهم؛ م + قوله.

^٥ ع: أي ينحون.

^٦ ع: إلى الغيب.

^٧ انظر: لسان العرب لابن منظور، «عصر».

^٨ مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٣١٣/١.

^٩ ع م - فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن فيه دلالة أن قول يوسف.

^{١٠} سورة يوسف، ٤٢/١٢.

^{١١} ك: قال.

^{١٢} ع م - لكان.

^{١٣} جميع النسخ: خرج.

وقوله: فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن، يحتمل هذا وجهين. أحدهما أنه على كيدهن بعد أم رجعن عن ذلك؟^١ والثاني ليعلم المليك براءته مما قُرِف به وأنهم [و] ليظهر عنده أنه كان بريئاً مما قُرِف به وأنهم.^٢

وقوله عز وجل: إن ربي بكيدهن عليم، أنهن كذن.

﴿قَالَ مَا خَطْبُكُنْ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ خَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٥١]

ثم قال لن الملك ما خطبكُن إذ رَاوَدْتُن يوسف عن نفسه، هذا يدل أن المليك قد علم أنهن رَاوَدَن يوسف عن نفسه؛ لأنه قال: ما خطبكُن إذ رَاوَدْتُن، ولم يقل لن: ^٣ أَرَاوَدْتُن أم لا، ولكنه قطع القول فيه.

[٣٦٤] وقوله عز وجل: قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ ما علمنا عليه من سوء، بدأ بهن حتى أَفْرَزَ أنه / كان^٤ بريئاً مما قُرِف به وأنهم، ثم أَقَرَّتْ امرأة المليك بعد ذلك لما أَقَرَّتْ النسوة، فقالت: الْآنَ خَصَصَ الْحَقُّ، قيل: الْآنَ تَبَيَّنَ الْحَقُّ وَتَحَقَّقَ، أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، في قوله: هِيَ رَاوَدْتُنِي عَنْ نَفْسِي.^٥

وقوله: مَا خَطْبُكُنْ، ما شأنكن وأمركن، والخطب: الشأن. وَاوَدْتُنْ،^٦ قد ذكرناه.^٩ وقوله: قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ، قيل: معاذ الله؛ وقيل: هي كلمة تنزيه وتبرئة من القبيح.^{١٠} وقوله: ما علمنا عليه من سوء، قال أهل التأويل: الزنا. ولكن قوله: ما علمنا عليه من سوء، هو^{١١} الذي قالت: مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا،^{١٢}

^١ ع م: على ذلك.

^٢ ع م - ليظهر عنده أنه كان بريئاً مما قُرِف به وأنهم.

^٣ م + من.

^٤ م - كان.

^٥ ن: ثم أقر.

^٦ جميع النسخ: لما أقر.

^٧ سورة يوسف، ٢٦/١٢.

^٨ ن ع م: راودتن.

^٩ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٢٣/١٢.

^{١٠} م: من الصبيح.

^{١١} ك ن + السوء.

^{١٢} سورة يوسف، ٢٥/١٢.

هو ذلك السوء [الذي] قالت: إنه أراد^١ بها. قُلْنَ: ما علمنا منه ذلك. وقوله: حَضَّحَصَ الحق، قد ذكرناه أنه تبين وتحقق^٢.

وفي قوله: ما علمنا عليه من سوء، دلالة أن لم يكن منه ما قاله أهل^٣ التأويل من حل السراويل وغيره؛ لأنه لو كان منه ذلك لكان^٤ قد عَلِمْنَ منه السوء.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ [٥٢]

وقوله عز وجل: ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ، قوله: ذلك، الرد الذي كان منه وتروك الإجابة لرسول المَلِك حيث قال: ائْتُونِي بِهِ،^٥ لِيَعْلَمَ، المَلِك، أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ، في أهله إذا غاب عني، ردًا لقولها: مَا حِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا،^٦ وتصديقًا^٧ لقوله حيث قال: هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي.^٨ وقال بعض أهل التأويل: ذَلِكَ لِيَعْلَمَ، الله،^٩ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ، يعني الزوج، بالغيب. لكن هذا بعيد، أنه^{١٠} قد عَلِمَ يوسف أن الله قد عَلِمَ أنه لم يَخُنْهُ بالغيب.

* وقوله عز وجل: وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ، أي لا^{١١} يجعل^{١٢} فِعْلَ الكيد والخيانة [٣٦٤ و٢٢] هُدًى ورسلاً، إنما يجعل فِعْلَ الكيد والخيانة ضلالًا وغواية.* [٣٦٤ و٢٣]

﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥٣]

وقول أهل التأويل: لَمَّا قَالَ يوسف: لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ،^{١٣} قَالَ لَهُ المَلِك. ولا حين هَمَمْتُ مَا هَمَمْتُ، فقال: وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ، هذا مما لا نعلمه.^{١٤}

^١ ع م + به.

^٢ ع م: الحق.

^٣ ك - أهل.

^٤ ن - لكان؛ ع م: لكن.

^٥ سورة يوسف، ٥٠/١٢.

^٦ سورة يوسف، ٢٥/١٢.

^٧ ع: تصديقًا.

^٨ سورة يوسف، ٢٦/١٢.

^٩ ك - الله.

^{١٠} أي لأنه.

^{١١} ك - لا.

^{١٢} ع م: لا يحتمل.

^{١٣} وقع ما بين المصمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا، انظر: ورقة ٣٦٤ و/سطر ٢٢-٢٣.

^{١٤} الآية السابقة.

^{١٥} ع م: لا يعلمه.

وقد ذكرنا في تأويل قوله: ^١ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِوَهَمٍ بِهَا، ^٢ مَا يَحِلُّ وَيَسَعُ أَنْ يُتَكَلَّمَ بِهِ وَفَسَادَ تَأْوِيلِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ مِنَ الْوَجْهِ الَّتِي ذَكَرْنَا. ومعنى قوله: وما أَتَزَيُّ نَفْسِي إِنَّ النِّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي - أي عَصَمَ رَبِّي، والله أعلم - أنه لما قال: ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ، لِمَا عَصَمَنِي اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَصَمَنِي لَكُنْتُ أَخُوهُ، ^٣ إِنَّ النِّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي، أي مَا عَصَمَ رَبِّي؛ لأن النفس جُبِلَتْ وَطُبِعَتْ عَلَى التَّمِيلِ إِلَى الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ وَالْهَوَى فِيهَا وَالرَّغْبَةَ وَالتَّوَقُّيَ عَنِ الْمَكْرُوْهَاتِ وَالشَّدَائِدِ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ: فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْحَجِيمَ هِيَ الْمَأْوَى وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْحَيَاةَ هِيَ الْمَأْوَى، ^٤ أَثْبِتَ لِلنَّفْسِ الْهَوَىٰ وَإِثَارَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهَوَاتِهَا. هذا يدل أن قوله: رَبِّ الْمَسْحُونِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ، ^٥ هُوَ مَحَبَّةُ الْإِثَارِ وَالْإِثَارِ فِي الدِّينِ، لَا مَا تَخْتَارُ النَّفْسَ وَتُؤَثِّرُ. النفس أبداً تَخْتَارُ وَتُؤَثِّرُ مَا هُوَ أَلَدُّ وَأَشْهَى وَتَنْفِرُ عَنِ الشَّدَائِدِ وَالْمَكْرُوْهَاتِ، عَلَى هَذَا طُبِعَتْ وَجُبِلَتْ.*

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [٥٤]

وقوله عز وجل: وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي، أي أجعله لنفسِي خالصاً لحوائجي. أو أن يكون قوله: أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي، ^٦ أَضْدُرُّ لِرَأْيِهِ وَأُطِيعَ ^٧ أَمْرَهُ. في هذا يَقَعُ استخلاصه إياه. ولذلك ^٨ قال: مَكْنًا لِيُؤَسِّفَ، ^٩ الآية. لا ^{١٠} أَنْ يَجْعَلَ لِحَاجَةِ نَفْسِهِ خَالِصًا دُونَ النَّاسِ لَا يُشْرِكُ غَيْرَهُ فِيهِ. دليله ^{١١} ما ذكر في حرف حفصة: إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَطَاعٌ ^{١٢} أَمِين.

^١ جميع النسخ: ذكرنا التأويل في قوله.

^٢ سورة يوسف، ٢٤/١٢.

^٣ ع: اخوته.

^٤ ك - ما.

^٥ سورة النازعات، ٤١-٣٧/٧٩.

^٦ سورة يوسف، ٣٣/١٢.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٤ و/سطر ٢٢-٢٣.

^٧ ع م - أي أجعله لنفسِي خالصاً لحوائجي أو أن يكون قوله استخلصه لنفسِي.

^٨ ن ع م: وأطيع.

^٩ ع: وكذلك.

^{١٠} سورة يوسف، ٥٦/١٢.

^{١١} ع - لا.

^{١٢} ن ع م: دلالة.

^{١٣} ع: مكين.

وقوله عز وجل: فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدُنَا مَكِينٌ أَمِينٌ، ولم يذكر فيه أنه أُنِّي به، ولكن قال: فَلَمَّا كَلَّمَهُ، فهذا يدل أنه قد أُنِّي به وإن لم يذكر أنه أُنِّي به،^٢ حيث قال: فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدُنَا مَكِينٌ أَمِينٌ. قيل: المَكِين: التَّوَكُّلُ؛ وقيل: المَكِين: الأَمِين المَرْضِي عندنا، والأَمِين على ما استأثمتك.^٣

﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ [٥٥]

وقوله عز وجل: قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ، سأل هذا لما عَلِمَ أنه ليس في وُسْعِهِم القيام بإصلاح ذلك الطعام، وعَلِمَ أنه لو وُلِّي غَيْرَهُ الخَزَائِنَ لم يَعْرِفْ إِنْزَالَ النَّاسِ مَنَازِلَهُمْ فِي تَقْدِيمِ مَنْ يَجِبُ تَقْدِيمُهُ وَالْقِيَامُ بِحَاجَةِ الْأَحْقَّ مِنْ غَيْرِهِ، وعَلِمَ أنه إِلَيْهِ يَرْجِعُ وَيَقَعُ حَوَائِجُ أَكْثَرِ النَّاسِ^٤ وبه قَوَامُ أَبْدَانِهِمْ. فسأله ليقوم بذلك كله وعلى يديه يجري. ولذلك^٥ قال: إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ، قال بعضهم: حَفِيظٌ، بما وُلِّيَتْ عَلَيْهِمْ بِأَمْرِهِ. وقيل: حَفِيظٌ، أي حَاسِبٌ؛ عَلِيمٌ، أي^٦ بِالْأَلْسُنِ كُلِّهَا. وقيل: حَفِيظٌ،^٧ لِمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ عِلَّةٍ، عَالِمٌ بِهَا. وعن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: حَفِيظٌ، لِمَا تَحْتَ يَدَيَّ، عَلِيمٌ، بِالنَّاسِ. وقيل: حَفِيظٌ، بِصِيرِ تَقْدِيرِهِ، عَالِمٌ بِسَاعَاتِ الْجُوعِ حِينَ يَقَعُ. [أو] إِنِّي حَفِيظٌ، لِمَا اسْتَحْفِظْتُ، عَلِيمٌ،^٨ بِحَوَائِجِ النَّاسِ. أو عَلِيمٌ، بِتَقْدِيمِ الْأَحْقَّ.

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٥٦]

وقوله^٩ عز وجل: وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ، يقول -والله أعلم- كما برأنا يوسفَ مِمَّا قُرِفَ بِهِ وَأَظْهَرْنَا بَرَاءَتَهُ مِنْهُ مَكَّنَّاهُ^{١٠} فِي الْأَرْضِ حَتَّى احْتَاجَ أَهْلُ نَوَاحِي مِصْرَ وَأَهْلُ الْأَفَاقِ إِلَيْهِ.

^١ ع + قد.

^٢ ن + ولكن فلما كلمه فهذا يدل أنه قد أتى به وإن لم يذكر أنه أتى به.

^٣ ن: على ما استأثمتك.

^٤ ع: لاحق.

^٥ ع م + منازلهم.

^٦ م: وكذلك.

^٧ ك + بعضهم.

^٨ ن - أي.

^٩ ع م - أي حاسب عليم أي بالالسن كلها وقيل حفيظ.

^{١٠} ع م: عليهم.

^{١١} ن: قوله.

^{١٢} ك ن: ملكناه.

أو أن يقال: كما حفظناه وأنجيناه مما قَصَدَ به إخوته من الهلاك ثمَّ كنَّ له^١ في الأرض. وجاءت أن يكون قوله: وكذلك مَكَّنَّا ليوسف، جوابه: كما مَكَّنَّا ليوسف في الأرض بعد ما أَخْرَجَهُ^٢ من عليه الإيواء^٣ والصَّمَّ كذلك مَكَّنَّا في الأرض ونُووِيكَ^٤ بعد ما أَخْرَجَكَ^٥ من عليه إيواؤك^٦. وقوله عز وجل: / يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ، أي يَنْزِلُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ،^٧ أو يَسْكُنُ^٨ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ.^٩ وقوله عز وجل: نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ، يحتمل قوله: بِرَحْمَتِنَا، سَعَةَ الدُّنْيَا^{١٠} ونَعِيمَهَا، كقوله: مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا.^{١١} ويحتمل بِرَحْمَتِنَا، أَمْرَ الدِّينِ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْعِصْمَةِ. وهو على المعتزلة؛ لأنهم يقولون: ليس لله^{١٢} أن يَخْتَصَّ أَحَدًا بِالرَّحْمَةِ،^{١٣} وَلَا يُصِيبُ مِنْ رَحْمَتِهِ إِنْسَانًا دُونَ إِنْسَانٍ. وعلى قولهم لم يكن من الله إلى رسول الله^{١٤} من الرحمة إلا وكان إلى إبليس مثله. وقوله عز وجل: وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ، أي لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ صُحْبَةً^{١٥} اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، أي نَجْزِيهِ حِزَاءَ إِحْسَانِهِ. أو يقول: وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ صُحْبَةً نَعَمَ اللَّهُ وَقَلْبَهَا^{١٦} بالشكر له. * ثلاث^{١٧} آيات في سورة يوسف على المعتزلة. قوله: وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ،^{١٨} أخبر أنه لو لم يَصْرِفْ عَنْهُ^{١٩} كَيْدَهُنَّ مَالَ إِلَيْهِنَّ، وهم يقولون: قد صَرَفَ عَنْ كُلِّ أَحَدٍ السُّوءَ وَالْكِدَ،

^١ ك ن ع: ثمَّ كنَّ.

^٢ ع م - له.

^٣ جمع النسخ: ما أخرج.

^٤ ع م: الأبراء.

^٥ جمع النسخ: ونُووِي.

^٦ ع م: ما أحوجك.

^٧ ع: ابوابك؛ م: ابراك.

^٨ ع م - أي ينزل منها حيث يشاء.

^٩ ع م: أو تسكن.

^{١٠} ن: نشاء.

^{١١} ن + يحتمل قوله بِرَحْمَتِنَا سَعَةَ الدُّنْيَا.

^{١٢} سورة فاطر، ٢/٣٥.

^{١٣} ع م - لله.

^{١٤} ع م: برحمته.

^{١٥} ك ن - الله.

^{١٦} ع: ضحية.

^{١٧} م: وقلبيها.

^{١٨} ع: ثلاثة.

^{١٩} سورة يوسف، ٣٣/١٢.

^{٢٠} ن ع م: عني.

لكن لم يتصرف عنه ذلك. وكذلك^١ قوله: إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي^٢، أخبر أنه^٣ إذا رجمته امتنع عن السوء والأمر به، وهم يقولون: إنه وإن رجم لا يمتنع السوء ولا الأمر به. وكذلك قوله: نصيب برحمتنا من نشاء، وهم يقولون: ليس له أن يصيب أحداً دون أحد من رحمته ولا أن يخص أحداً بذلك.* [٣٩٠ و ١٦]

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [٥٧]

وقوله عز وجل: وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا، أي ثواب الآخرة وأجرها خير لهم من ثواب الدنيا وأجرها. وقوله: آمَنُوا، صَدَقُوا، وَكَانُوا يَتَّقُونَ، الشُّرَكَ. أَوْ آمَنُوا، صَدَقُوا، وَكَانُوا يَتَّقُونَ، المعاصي والفواحش.

﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [٥٨]

وقوله عز وجل: وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ، لما أراد الله أن يتلَّع أمرُ يوسف فيما أراد أن يتلَّع جعلَهم بحيث لا يعرفونه. لذلك قال: فعرفهم وهم له مُنْكَرُونَ، أي لا يعرفونه، كقوله: قَوْمٌ مُنْكَرُونَ^٥، أي غير معروفين عند إبراهيم. والمنكر هو الذي لا يُعرَف في الشرع ولا في العقل.

﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِآخِ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [٥٩]

وقوله عز وجل: وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ، أي أعطى لهم الطعام الذي طلبوا منه. قال أبو عؤسجة: الجهاز: المتاع، والجهاز أيضاً: متاع المرأة الذي^٦ يُجَهَّز به. ولا يقال: جهاز، بخفض الجيم. وقال أهل التأويل: إن يوسف عليه السلام قال لهم حين دخلوا عليه: أنتم عُيُون، بَعَثَكُمْ مَلِكُكُمْ تَنْظُرُونَ إلى أهل مصر ثم تأتون^٧ به بالخبر، وتأتوننا^٨ بكذا. ذلك مما لا نعلمه أنه قد كان قال^٩ لهم ذلك أم لا.

^١ ع م: عنه كذلك.

^٢ سورة يوسف، ١٢/٥٣.

^٣ ن ع م - أنه.

^٤ م: أحد.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ١٠٠، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٠ و/سطر ١١-١٦.

^٥ سورة الذاريات، ٥١/٢٥.

^٦ ك ع م: التي.

^٧ ع: مصر تأتون.

^٨ ك ع م: وتأتوننا؛ ن: وتأتينا. والنصح من الشرح، ورقة ٤٠٠ و.

^٩ ع - قال.

وغير ذلك من الكلمات التي قالوا: إنه قال لهم كذا، وقالوا هم له: ^١ نحن ^٢ كذا وكذا ^٣ رجالاً، فهل كذا، ولنا أث كذا، مثل هذا لا يكون كلام الأنبياء، إنما هو ^٤ كلام بعض العوام الغوغاء. ^٥ والله أعلم.

وقوله عز وجل: قال اثْثُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ، مثل هذا لا ^٦ يحتمل أن يقوله يوسف ابتداءً على غير سبب أو كلام كان هنالك، لكنه لم يذكر الذي كان، ونحن لا نعرف ما الذي كان جرى هنالك فيما بينهم.

* ويحتمل قوله: أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ، وجهين. أحدهما قال ذلك لهم أنه يوفي ^٧ لهم الكيل؛ لأن أهل ذلك المكان كانوا ينقصون ويخسرون الكيل في الصيق، فقال هو: أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ، وَلَا أَجْبَسُ. والثاني أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ، على غير الحاجة، وكان يجعل لغيرهم الطعام على الحاجة لضيق الطعام. [أَلَا تَرُونَ] أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ، على قدر الحاجة، وأنا خير المنزّلين، في الإحسان إليكم والتوسيع عليكم؛ لأن أهل ذلك المكان لا يحسنون إلى النازلين بهم ولا يؤثرون عليهم ^٨ لضيق الطعام. وكأنّ قوله: ^٩ أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ، مؤخّر عن قوله: فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ، ^{١٠} كأنه قال: اثْثُونِي لي بأخٍ لكم من أبيكم فإن لم تأتوني به فلا كَيْلَ لكم عندي ولا تقربون، فعند ذلك قال: أَلَا تَرُونَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ. والله أعلم. * [٣٦٤ ط س ٢٧]

﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ [٦٠]

وكذلك قوله: فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ، أما أهل التأويل فإنهم قالوا: قال لهم: اثْثُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ، ^{١١} إلى آخر ما ذكر؛ لأنه لما قال لهم: ^{١٢} إِنَّكُمْ جَحْتَمٌ غَيُوثًا لِمَلِكِكُمْ،

^١ ن - له؛ ك ن + كذا.

^٢ ع م - نحن.

^٣ ك ن: كذا كذا.

^٤ ع م - كلام الأنبياء إنما هو.

^٥ انظر لما قالوا تفسر الآية التالية.

^٦ ع - لا.

^٧ م: يوفي.

^٨ ك ن - عليهم.

^٩ ع: أنه.

^{١٠} الآية التالية.

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٤ ط/سطر ٢٧-٣٤.

^{١١} الآية السابقة.

^{١٢} ن ع م - لهم.

فَأَمَرَ بِجَبْسِهِمْ، فقالوا: نحن بنو^١ يعقوب النبي، وكُنَّا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا، فَهَلْكَ مِنَّا رَجُلٌ فِي الْعَتَمِ، ووجدنا على قميصه دمًا، فَأَتَيْنَا^٢ أَبَانَا^٣ فَقَلْنَا كَذَا، وَقَدْ خَلَقْنَا عِنْدَ أَبِيْنَا أَخًا لَهُ مِنْ أُمَّةٍ^٤. فعند ذلك قال لهم: ^٥إِثْنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَيْكُمُ أَلا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ. لكن هذا الذي ذكروا لا يكون سببًا لقوله^٦ ولا جوابًا له. وقد ذكرنا أنه لا يصح هذا الكلام مُبْتَدَأً. لَكِنَّا^٧ نَعْلَمُ بِالْعَقْلِ^٨ أَنَّهُ كَانَ هُنَاكَ^٩ سَبَبٌ وَمَعْنَى أَمَرَ يُوسُفَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ. وإلا لا يحتمل أَنْ يَقُولَ^{١٠} لَهُمْ يَوْسُفُ: لَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ، وَهُوَ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ أَبَاهُ يَعْقُوبَ يَحْتَاجُ إِلَى طَعَامٍ وَيَعْرِفُ حَاجَتَهُمْ فِي ذَلِكَ. هذا لَا يَسَعُ^{١١} إِلَّا بِسَبَبٍ كَانَ نَمًّا^{١٢}، فَأَمَرَ^{١٣} يَوْسُفَ بِذَلِكَ. وقوله: فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ، فِيمَا يَسْتَقْبَلُ، أَي لَا تَأْتُونِي. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.*

﴿قَالُوا سُرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾ [٦١]

وقوله عز وجل: قَالُوا سُرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ، هذا الكلام في الظاهر ليس هو جواب قول يوسف^٤ حيث قال: إِثْنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَيْكُمُ^٥. وجوابه أَنْ يَقُولُوا لَهُ: نَأْتِي بِهِ، أَوْ لَا نَأْتِي. فَأَمَّا أَنْ يُجْعَلَ قَوْلُهُمْ: سُرَّادُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ، جَوَابًا لَهُ فَلَا يَحْتَمِلُ. مع مَا أَنَّ فِي قَوْلِهِمْ^{١٦}:

^١ ك: بنوا.

^٢ ع: فَأَتَيْنَا.

^٣ م: آباءنا.

^٤ جميع النسخ + الذي هلك.

^٥ ك - لهم.

^٦ ك - لقوله.

^٧ ع: الكنا.

^٨ ع م: بالتعقل.

^٩ ع: هناك.

^{١٠} ع م - يقول.

^{١١} ن - لا يسع.

^{١٢} ن: نمة.

^{١٣} ع: أمر.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٤ ظ/سطر ٢٧-٣٤.

^{١٤} ع + وإنا لفاعلون جوابا فلا يحتمل.

^{١٥} سورة يوسف، ٥٩/١٢.

^{١٦} ن: مع أن ما في قولهم؛ ع م: في قلوبهم.

سُرَّاد عنه، اضطراباً،^١ يَمْلِكُونَ أو لا يَمْلِكُونَ، وقولهم:^٢ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ، على القطع. لكن يشبه أن يخرج على وجهين.^٣ أحدهما على الإضمار: سُرَّاد عنه أباه، فإن أذن له، وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ، ذلك. أو على التقديم والتأخير، يكون جواب قوله: ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ، في قولهم: وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ، كأنه لما قال لهم يوسف: ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ / مِنْ أَيْبِكُمْ، قالوا: إِنَّا لَفَاعِلُونَ، ثم قالوا فيما بينهم: سُرَّاد عنه أباه. على هذين الوجهين يشبه أن يخرج. والله أعلم.

وقوله: سُرَّاد عنه أباه، قال أبو عؤسجة: المُرَادَّة: المُمَارَسَة، وهي شبه المخادعة، وهي المعالجة. وقيل: سُرَّاد، أي سَتَجَد وسنطلب.

﴿وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [٦٢]

وقوله عز وجل: وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ، و[قُرئ]: "لِفَتْيَانِهِ".^٤ الفَتْيَة: الحَدَم، والفَتْيَان: المماليك. اجعلوا بضاعتهم في رحالهم، قيل: اجعلوا دراهمهم في أوعيتهم. في الآية^٥ دلالة أَنَّ الهبة قد تصح وإن لم يصرح بها إذا وقع في يَدَي الموهوب له وَقَبَضَهُ وإن لم يعلم هو بذلك وَقَتَّ ما يجعل له؛ لأن يوسف جعل بضاعتهم في رحالهم هبة لهم منه وهم لم يعلموا بذلك، وهو وَقَتَّ ما جعل ذلك لهم^٦ [كان] ملكاً ليوسف. ولهذا قال أصحابنا: إِنَّ مَنْ وَضَعَ^٧ ماله في طريق من طرق المسلمين ليكون ذلك ملكاً لمن رفعه كان ما فعل. والله أعلم.

وقوله عز وجل: لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ، هذا يحتمل وجهين. أحدهما يرجعون، مخافة أن يُقَرَّفُوا^٨ بالسرقة لما عسى يقع عندهم [ويقولوا]: إِنَّ واحداً منا جعل هذا في متاعنا وأوعيتنا سرّاً منهم، ففعل يوسف هذا ليرجعوا مخافة أن يُقَرَّفُوا بالسرقة.^٩

^١ جميع النسخ: اضطراب.

^٢ ع م: قولهم.

^٣ ن: على الوجهين.

^٤ قراءتان متواترتان. فقرأ حفص وحمة والكسائي وخلف: لِفَتْيَانِهِ، وقرأ الباقر: لِفَتْيَانِهِ. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٩٥.

^٥ ك ن: فيه؛ ع - الآية.

^٦ ك: جعل لهم ذلك؛ ن - لهم.

^٧ ع: من موضع.

^٨ ع م: أن يعرفوا. عرف بالشيء أي اتهم به (لسان العرب لابن منظور، «عرف»).

^٩ ع م - لما عسى يقع عندهم أن واحداً منا جعل هذا في متاعنا وأوعيتنا سرّاً منهم ففعل يوسف هذا ليرجعوا مخافة أن يعرفوا بالسرقة.

والثاني ما قاله أهل التأويل: لما تخوف يوسف أن لا^١ يكون عند أبيه من التورق ما يرجعون به مرة أخرى، فجعل دراهمهم في أوعيتهم لكي يرجعوا إليه،^٢ فلا يحبسهم^٣ عنه^٤ عدم الدراهم، لأنهم كانوا أهل ماشية.^٥

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَ نَكْتُلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [٦٣]

وقوله عز وجل: فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منيع منا الكيل، فيما يستقبل ويستأنف، بقوله:^٦ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ،^٧ فأرسل معنا أخانا نكتل، بالنون، و[قريء] بالياء: يكتل.^٨ وبالنون أقرب؛ لأنهم قالوا: منيع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل، نحن بسببه،^٩ ويكتل هو إن أرسلته. وإنا له لحافظون، لا يحتمل أن يقولوا له هذا من غير سبب كان هنالك من خوف خاف عليه أبوه من ناحيتهم وتهمة اتهمهم؛^{١٠} لأنه كان أخاهم^{١١} من أبيهم، خاف عليه أن يضيعوه أو إن^{١٢} استقبله أمر^{١٣} لا يعينونه.^{١٤} أو أمر^{١٥} كان لم يذكر، ولسنا ندري ما ذلك المعنى. والله أعلم بذلك.

﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمَنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ

الرَّاحِمِينَ﴾ [٦٤]

قال هل آمنكم عليه إلا كما آمنكم على أخيه من قبل، وفي^{١٥} حرف ابن مسعود رضى الله عنه: هل تحفظونه إلا كما حفظتم أخاه يوسف من قبل. في هذا دلالة أن من ظهرت منه

^١ ع م - لا.

^٢ جميع النسخ: إلينا.

^٣ ع: فلا يحبسهم؛ م: فلا يحبسهم.

^٤ جميع النسخ: عنا.

^٥ أي كانت أموالهم الرئيسية الحيوانات من الغنم وغيرها، وكانوا يتعاملون بينهم بالمقايضة ويبيعون ويشترون بالغنم مثلاً بدلاً عن الدراهم والدنانير.

^٦ ك م: لقوله.

^٧ سورة يوسف، ٦٠/١٢.

^٨ قرأتان متواترتان. فقر أحمره والكسائي وخلف: يكتل، وقرأ الباقون: نكتل. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٢٩٥.

^٩ م: بشبه.

^{١٠} ن ع: أتهمهم.

^{١١} جميع النسخ: أبوههم.

^{١٢} ن: وإن.

^{١٣} ع: أمره.

^{١٤} ع م: أمر يعينونه.

^{١٥} ع: وهو.

تهمة^١ أو خيانة في أمر يجوز أن يُتهم فيما لم يظهر منه^٢ شيء، حيث اتهمهم يعقوب في بنيامين^٣ بخيانة كانت منهم في يوسف وإن لم يظهر له منهم في أخيه شيء. وهو حجة لأصحابنا أن من ظهر فسقه في شيء أو كذبه في أمر^٤ صار مجروح الشهادة في غيره.

وقوله: **فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا** وهو أرحم الراحمين، أي إن^٥ أرسلته فإنما أعتد على حفظ الله وإليه أكل في حفظه، لست أعتد على حفظكم، وهو أرحم الراحمين، أي هو بكل مكروب وملهوف أرحم من كل راحم؛ لأن كل من يرحم^٦ إنما يرحمه برحمته^٧ نالها منه. **وَأَنَّهُ أَعْلَمُ.**

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَنَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ﴾ [٦٥]

وقوله عز وجل: **وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ**، هذا قد ذكرنا.^٨ وقوله عز وجل: **قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا**، وقوله: **ما نَبْغِي**، هذا يحتمل ما نبغي^٩ سوى التَّحَنُّنِ، فقد رُدَّ إلينا دراهمنا. أو يكون قوله: **ما نَبْغِي**، وراء هذا كبير^{١٠} شيء، إنما نبغي ثمن بعير واحد، وثمن بعير واحد^{١١} يسير؛ لأنه قد رُدَّتْ بضاعتنا وهو ثمن عشرة أبعرة. **وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَنَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ**، لأنه ذكر أن يوسف كان لا يعطي كل رجل إلا جمل بعير واحد ولا يعطي أكثر من ذلك، فقالوا: **ونزداد كَيْلَ بَعِيرٍ**، به ومن أخله. **ذلك كَيْلُ يَسِيرٍ**، قال بعضهم: **ذلك كَيْلُ يَسِيرٍ**، أي سريع لا حبس فيه. وقال بعضهم: **ذلك كَيْلُ يَسِيرٍ**، أي يُيسَّر^{١٢} علينا الكَيْلُ ولا يحبس عنا الطعام ولا يتثقل عليه ذلك بقوله: **أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ**،^{١٣}

^١ ع م - منه.

^٢ جميع النسخ: ابن يامين.

^٣ ع م: في شيء.

^٤ ع - إن.

^٥ ن - لأن كل من يرحم.

^٦ ع - برحمة.

^٧ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٦٢/١٢.

^٨ ع م - هذه بضاعتنا ردت إلينا وقوله ما نبغي هذا يحتمل ما نبغي.

^٩ ع: كبير؛ م: أكبر.

^{١٠} ن ع م - وثمن بعير واحد.

^{١١} ع م: أي يسير.

^{١٢} سورة يوسف، ٦٠-٥٩/١٢.

فَإِنْ لَمْ تَأْتَهُ^١ بِهِ فَلَا كَيْلَ لَنَا^٢ وَقَدْ حَسَبْنَا عَنْهُ. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.** ويشبه أن يكون فيه وجه آخر أقرب مما قالوا، وهو أن قوله: **ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ**، أي طَلَبٌ ثَمَنٌ كَيْلٌ بَعِيرٌ يَسِيرٌ؛ لأنه قد رُدَّتْ إليهم بضاعتهم وهو ثَمَنُ كَيْلٍ عَشْرَةَ أَبْعَرَةٍ، فإنما احتاجوا إلى ثَمَنٍ كَيْلٍ بَعِيرٍ واحد، فقالوا: طَلَبٌ ثَمَنٌ كَيْلٍ بَعِيرٍ واحد يَسِيرٌ،^٣ وَتَكَلَّفُهُ سَهْلٌ، وهو ثَمَنُ كَيْلٍ بَعِيرٍ بَنِيَامِينَ.^٤ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

﴿قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [٦٦]

وقوله عز وجل: **قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ**، أي حتى تأتوني^٥ بمَوَاقِيقَ مِنَ اللَّهِ وبعهودٍ منه، **لَتَأْتُنَّنِي بِهِ**، فيه دلالة أنه وإن قال: ^٦ **قَالَ اللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**،^٧ واعتَمَدَ في الحفظ على الله^٨ ورأى الحفظ منه لم يُرْسِلْهُ معهم إلا بالمَوَاقِيقِ والعهود من الله؛ وهذا أمرٌ ظاهر بين الناس أنهم وإن كان اعتمادهم على الله وإليه يَكِلُونَ في جميع أمورهم في الأموال والأنفس ومنه يَرْوُونَ الحفظ فإنه يأخذ بعضهم من بعضِ المَوَاقِيقِ والعهود. فعلى ذلك يعقوب أنه وإن أخبر أن اعتمادَه وتوكُّله^٩ في حفظ ولده على الله لم يُرْسِلْهُ معهم إلا بعد ما أخذ منهم العهودَ والمَوَاقِيقَ **لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ**، أي إلا أن يجمعكم أمرٌ وَيَعْمَكُم وَيَحِيطُ بِكُمْ اخْلَاكٌ جميعاً، فعند ذلك تكونون / معذورين، فأما أن يَخُصَّ به أمرٌ فلا. والثاني إلا أن يجيء^{١٠} أمرٌ عظيم يمتنعكم عن رِذَهِ، كأنه خاف عليه مِنَ الْمَلِكِ حيث طلب منهم أن يأتوه به.

وقوله عز وجل: **فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ، يعقوب، الله على ما نقول وكيل، أي الله على المَوَاقِيقِ والعهود التي أخذتها منكم شهيداً.** أو يقول: الله له^{١١} حَفِيطٌ، كما قال: **قَالَ اللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا**.^{١٢} **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

^١ ع م: لم تأته.

^٢ ن - ولا تقربون فإن لم تأته به فلا كيل لنا.

^٣ ن - يسر، صح هـ.

^٤ جميع النسخ: ابن يامين.

^٥ ن: حتى تؤتوني.

^٦ ع م: وإن كان.

^٧ سورة يوسف، ١٢/٦٤.

^٨ ك: واعتد على الله في الحفظ.

^٩ ك: وكلامه؛ ن ع م: وكلامه. والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٠٠ ط.

^{١٠} ك - له.

^{١١} سورة يوسف، ١٢/٦٤.

﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [٦٧]

وقوله عز وجل: وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة، قال بعض أهل^١ التأويل: إن يعقوب خاف عليهم العَيْن؛ لأنهم كانوا ذَوِي صُور وجمال وبهاء، فَخَشِيَ عليهم العَيْن، لذلك أمرهم أن يدخلوا متفرقين. وقال بعضهم: ^٢ خشي عليهم البَيَات^٣ والهلاك؛ لأنهم كانوا أهل قوة ومَنعة، فيخافهم أهل البلد وَيَفْرُقُونَ^٤ منهم السرقة، فأمرهم بالتفرق، وهو قول ابن عباس. فإذا كانوا متفرقين فلا يَهْلِكُونَ الكُلَّ، وإنما يَهْلِكُ بعضٌ^٥ وَيَنْجُو بعضٌ. أو لا يَدْرِي ما أراد بهذا. وقال بعضهم: عَلِمَ يعقوب أنهم لا يَهْلِكُونَ لما رأى يوسف من الرؤيا أن يسجد له إخوته، ولكن خاف عليهم أن تصيبهم^٦ النَّكْبَةُ، لذلك أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة، أو من سِجْلٍ^٧ متفرقة، أو من طرق مختلفة^٨، أو ما قالوا.

* وعن الحسن -فيما أَظُنَّ- في قول يعقوب لِبَنِيهِ: لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة، قال: أما والله ما كانت به طَيْرَةٌ تَطِيرُ بها، ولكن قد عَلِمَ أو ظَنَّ أن يوسف سَيَلْقَى أخاه فيقول: إِنِّي أَنَا أَخُوكَ.^٩ [٣٧ ط س ٣٦٥]

وقوله عز وجل: وما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، أي لا أدفع عنكم من الله من شيء، إن أصابكم نَكْبَةٌ^{١٠} أو عَيْن.

فإن قيل: لو كان أمره إياهم بالتفرق^{١١} لخوف العَيْن أو لخوف أهل البلد منهم السرقة والإغارة كيف لم يأمرهم بذلك^{١٢} في المرة الأولى، وَخَوْفُ العَيْن وَخَوْفُ

^١ جميع النسخ: بعضهم من أهل.

^٢ ع م + حتى.

^٣ أي أن يهجم عليهم العدو بَيَاتًا في الليل.

^٤ ك ن: ويفرقون. يفرقون أي يَخْفُونَ (لسان العرب لابن منظور، «فرق»).

^٥ ك: بعضهم.

^٦ ن ع م: أن يصيبهم.

^٧ ع: أو من طرق.

^٨ ن م: متفرقة؛ ع - أو من طرق مختلفة.

^٩ سورة يوسف، ٦٩/١٢.

* وقع ما بين النحمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٥ ط/سطر ٣٦-٣٧.

^{١٠} ك: بجمه.

^{١١} ع م: بالتفرق.

^{١٢} ك - بذلك.

ما ذكر ابن عباس^١ رضى الله عنه أنه يخافهم أهل البلد إذا رأوهم مجتمعين أنهم لصوص وأنهم كذا [موجود في المرة الأولى أيضا]؟

ولكن جائز^٢ أن يكون في المرة الأولى لم يخش ذلك لما قد يقع الاجتماع في أمثال ذلك^٣ من الرُفقاء والصحابة، فلا يكون في ذلك الخوف الذي ذكروا، وإذا عادوا في المرة الثانية^٤ قد يحتمل ذلك الخوف من العَيْن وغيره إذا عَلِم أهل البلد أن ذلك العدد^٥ تحت أبي واحدٍ. أو أمرهم^٦ بالتفرق في الأبواب^٧، مَحْنَةً امْتَحَن بذلك وأمر به. أو لمعنى^٨ غاب عنا لا نحتاج^٩ إليه. والله أعلم.

وقوله: وما أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، أي لا أدفع عنكم من الله من شيء إن أصابكم نَكْبَةٌ أو عَيْن وإن تفرقتم، إِنْ الْحَكْمُ إِلَّا اللَّهُ، هذا تفسير قوله: وما أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، أي لا أدفع عنكم^{١٠}، بما أحتال ما قَدَّرَ اللَّهُ وقضاه أن يصيبكم^{١١} لا محالة وينزل بكم، إِنْ الْحَكْمُ إِلَّا اللَّهُ، أي ما الحكم في ذلك إلا الله^{١٢}، ما في حُكْمه وقضائه^{١٣} أن يصيبكم فيصيبكم لا محالة.

وقوله عز وجل: عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون، هذا أصل كل أمرٍ يَخَافُ المرءُ: أَنْ يَأْخُذَ^{١٤} بالخذر ويتوكل مع ذلك على الله، على ما أمر يعقوب عليه السلام بِنِيهِ بالخذر في ذلك ثم تَوَكَّلَ على الله في ذلك. والخذر هو العادة في الخَلْق. والتوَكَّلُ تفويض الأمر إلى الله والاعتماد عليه. والله أعلم.

^١ ع: وخوف العين لم يخش ذلك لما قد يقع الاجتماع وذكر ابن عباس؛ م: وخوف العين لم يخش ذلك لما قد يقع الاجتماع ما ذكر ابن عباس.

^٢ ع م - جائز.

^٣ ك: أولئك.

^٤ ن: الثالثة.

^٥ ك: العدو.

^٦ ن: وأمرهم.

^٧ م: بالتفرق الأبواب.

^٨ ك: أو بمعنى.

^٩ ن: لا نحتاج.

^{١٠} ع م - من الله من شيء إن أصابكم نكبة أو عين وإن تفرقتم إن الحكم إلا الله هذا تفسير قوله وما أغني عنكم من الله من شيء أي لا أدفع عنكم.

^{١١} ع + يصيبكم.

^{١٢} ع: إلا الله.

^{١٣} ع م: قضائه.

^{١٤} ع م: وأن يأخذ.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٦٨]
 وقوله: ولما دخلوا من حيث أمَرهم أبوهم، من أبواب متفرقة، ما كان يُغني عنهم من الله من شيء، أي ما كان يدفع ذلك عنهم، ما حَكَمَ الله عليهم أنه يصيبهم. وقوله عز وجل: إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا، الحاجة في النفس أحد شيئين. إما الرغبة، وإما الرهبة، كقوله: وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً^١. فعلى ذلك حاجة يعقوب لا تخلو إما أن كانت رغبة منه في تفرُّقهم أو رهبة في اجتماعهم، قَصَى تلك الحاجة.

وقوله عز وجل: وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ، يشبه أن يكون هذا صلة ما قال يعقوب لبنيه: لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ^٢، أي وإنه لَذُو عِلْمٍ، لما أمرهم بالدخول على التفرُّق والنهي عن الاجتماع. وقوله: وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ، أنه ما أراد بقوله: لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ.

وعن ابن عباس رضى الله عنه: ولما دخلوا من حيث أمَرهم أبوهم، من السِّبْكَ المتفرقة، ما كان يُغني عنهم، من قضاء الله شيئاً، إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا، يقول: أبداها^٣ فتكلّم بها، وإنه لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ، يقول: حافظ^٤ لِمَا عَلَّمْنَاهُ. وقيل: حافظ^٥ له^٦ عالم^٧ به. وقيل: لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ، أي عَمِل^٨ بجميع ما عِلِمَ وانتفع به^٩، ولكن أَكْثَرَ النَّاسِ، لم ينتفعوا بما عِلِموا^{١٠}. ويحتمل: وإنه لَذُو عِلْمٍ، بقصة يوسف من أولها إلى آخرها لما أخبرناه، ولكن أَكْثَرَ النَّاسِ^{١١} لا يعلمون، ذلك. وجائز أن يكون قوله: وإنه لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ،

^١ ك: يدفع عنهم ذلك.

^٢ ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ (سورة الحشر، ٩/٥٩). حاجة: أي رهبة وخوفاً أن يصيروا فقراء محتاجين.

^٣ الآية السابقة.

^٤ جميع النسخ: بذاها.

^٥ جميع النسخ: حافظ؛ ع + له.

^٦ جميع النسخ: حافظا.

^٧ م + لما علمناه وقيل حافظا له.

^٨ جميع النسخ: عالما.

^٩ م: أي عمل.

^{١٠} م - به.

^{١١} ع: بما عملوا.

^{١٢} ن - لم ينتفعوا بما علموا ويحتمل وإنه لذو علم بقصة يوسف من أولها إلى آخرها لما أخبرناه ولكن أَكْثَرَ النَّاسِ.

أي ما أصابه من الحزن بذهاب يوسف وأخيه وما أصابه^١ من الشدة والتكبة لم يؤثر ذلك في علمه الذي علمناه^٢ وإن أثر ذلك في نفسه وبدنه. أي علمه بما علمناه بعد ما أصابه ما أصابه^٣ كهو ما كان قبل ذلك، لم يعمل فيه ولم يؤثر.*

وأكثر أهل التأويل قالوا: قوله^٤: إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها، أي خيفة العين على بنييه لجمالهم وبهائهم وحسن صورهم. أو لما يكون لواحد كذا وكذا^٥ عددًا من البتين فيقصّدون قصدهم بالنيكاية عليهم لما ذكرنا. أو ما أراد / بذلك. والله أعلم. [٣٦٦ر]

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٦٩]

وقوله عز وجل: ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه، هذا يحتمل وجهين. يحتمل^٦ أنهم لما دخلوا البلد الذي فيه دعا يوسف أخاه وضمّه إليه. ويحتمل أنهم دخلوا جميعاً^٧ على يوسف فضمّ أخاه^٨ إلى نفسه، فقال: إني أنا أخوك، قال بعض أهل التأويل: لم يقل له: أنا أخوك، بالنسبة،^٩ ولكنه قال: أنا أخوك مكان أخيك المالك.

* وضمّ يوسف أخاه يحتمل وجهين. يحتمل لمكان سؤاله إياهم أن يأتوا به، أو لمكان فضله^{١٠} ومنزلته ليعلموا أن ما كان ليوسف وأخيه عند أبيهم من فضل المحبة والمنزلة [هو] من الله؛ إذ جعل ذلك لهما عند الملك وغيره. والله أعلم.* [٣٦٦ر و ٢٠٠]

وقوله عز وجل: فلا تبتئس، يقول: لا تحزن، بما كانوا يعملون، هذا يحتمل وجهين. يحتمل: لا تبتئس بما كان عمل إخوتك،^{١١} كأنه لما دعا فضمه إلى نفسه شكاً إليه من إخوته،^{١٢}

^١ ع: وما أصاب.

^٢ ن - أي ما أصابه من الحزن بذهاب يوسف وأخيه وما أصابه من الشدة والتكبة لم يؤثر ذلك في علمه الذي علمناه.

^٣ ع م - ما أصابه.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٥ ظ/سطر ٣٦-٣٧.

^٤ ك - قوله.

^٥ ك ن: كذا كذا.

^٦ ن - يحتمل.

^٧ ن - جميعاً.

^٨ ن + هذا يحتمل أنهم لما دخلوا البلد الذي فيه دعا يوسف أخاه وضمّه إليه ويحتمل أنهم دخلوا جميعاً على يوسف فضمّ أخاه.

^٩ ك - له.

^{١٠} أي بالقرابة.

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٦ و/سطر ١٨-٢٠.

^{١١} م: أخوك.

^{١٢} جميع النسخ: عن إخوته.

فقال عند ذلك: **فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**. ويحتمل قوله: ^١ **فَلَا تَبْتَئِسْ**، بما يعمل بك هؤلاء، أي تخدمه وعماله، كأنه أخبره بما كان يريد أن يكيد بهم من جعل الصاع في رخله، فقال: **فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**، بك؛ ^٢ لأنه لا يجوز أن يجعل أخاه متهما يُقَرَفُ به من غير أن ظهر منه شيء وقد أخبر أنه أخوه. والله أعلم. دل أنه أراد أن يعلمه مما يريد أن يكيد بهم ليكون هو على علم من ذلك.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ [٧٠]

وقوله: **فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ**، الجهاز^٣ هو ما يهيأ للخروج. ولذلك يقال لمتاع المرأة: جهاز.^٤ وقوله عز وجل: **جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ**، السقاية قيل: هي الإناء^٥ الذي كان يشرب فيه الملك. وقيل: هو الصاع الذي كان يُكَال به الطعام. ولكن لا نعلم ما كان ذلك سوى أتا^٦ نعلم أنها كانت ذات قيمة وثن.^٧ ألا ترى أن ذلك الرسول قال: وَلَيَمَنَ جَاءَ بِهِ جُمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ.^٨ فلولا أنها كانت ذات قيمة وثن^٩ لم يُعط لمن جاء به جمل بغير الطعام، وكان قيمة الطعام عندهم في ذلك الوقت ما كان. ثم أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ، أي نادى مناد^{١٠}، [أيتها العير] إنكم لسارقون، لا يحتمل أن يكون يوسف يأمر رسوله أن يقول لهم: إنكم^{١١} لسارقون،

^١ ن ع م - قوله.

^٢ ن - بما كان عمل إخوانك كأنه لما دعاه فضمه إلى نفسه شكا إليه عن إخوته فقال عند ذلك فلا تبئس. بما كانوا يعملون ويحتمل فلا تبئس، صح ه.

^٣ ن + ويحتمل فلا تبئس. بما يعمل بك هؤلاء أي خدمه وعماله كأنه أخبره بما كان يريد أن يكيد بهم.

^٤ ع م - لا.

^٥ م: يعترف.

^٦ ع م أخبره.

^٧ ك - الجهاز.

^٨ ن: جهاز؛ ع م - وقوله فلما جهزهم بجهازهم الجهاز هو ما يهيأ للخروج ولذلك يقال لمتاع المرأة جهاز.

^٩ ع: هما لانا.

^{١٠} ع: إنا.

^{١١} ك: ذات ثمن وقيمة.

^{١٢} سورة يوسف، ٧٢/١٢.

^{١٣} ك: ذات ثمن وقيمة؛ ك ن ع + وإلا.

^{١٤} ن ع م: منادي.

^{١٥} ع م: بأنكم.

وقد عَلِمَ أنهم ليسوا بسارقين، ولكن قال لهم ذلك المنادي الذي^١ ناداه -والله أعلم-^٢ إنكم لَسارقون، مِن نفسه، وهو مِن بعض مَن يتولَّى كَيْلَ الطعام على الناس، وأمثاله لَا يُبَالون الكذب. أو قال لهم ذلك^٣ قوم كانوا بحضرتهم: أَيُّهَا الْعَبْرَ إِنكُمْ لَسَارِقُونَ. أو أَن يكون على الاستفهام التقرير.^٤ فَإِن كَانَ هذا^٥ فهو يحتمل مِن يوسف، وأما غيره فلا، لأنه كذب.*

﴿قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ﴾ [٧١] ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ [٧٢]

وقوله عز وجل: قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صُوعَ الملك، أي إناء الملك، سَمَاهُ مرة صُوعًا^٦ ومرة سِقَايَةً، فيجوز أن يُستعمل في الأمرين جميعًا في الاستسقاء والكَيْل جميعًا. قالوا المناديه: ماذا تفقدون، قال أبو عَوْسَجَةَ: أَي أَضَلَلْتُمْ، يقال: افْتَقَدْتُكَ وَتَفَقَّدْتُكَ، أَي تَعَهَّدْتُكَ. وقال الْقُتَيْبِيُّ: فَلَا تَبْتَئِسْ،^٧ هو مِن الْبُؤْسِ.^٨ وَالْبِقَايَةُ: ^٩ الْمِكْيَالُ. وقيل: مَشْرَبَةُ الْمَلِكِ. وَصُوعٌ ^{١٠} الْمَلِكِ وَصَاعُهُ وَاحِدٌ. وقوله عز وجل: ولمن جاء به حِمْلُ بَعِيرٍ وأنا به زعيم، قيل: صَمِينٌ لِّذَلِكَ الطَّعَامِ وَكَفِيلٌ ^{١١} بِهِ. والزعيم كأنه أيضًا اسم الرئيس ^{١٢} مِنَ الْقَوْمِ.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ [٧٣]

وقوله عز وجل: قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين، هذا يحتمل وجوهًا. يحتمل أنهم قالوا: ذلك لأنكم رددتم إلينا الدراهم وجعلتم في أوعيتنا^{١٣}

^١ ع م - الذي.

^٢ ن - والله أعلم.

^٣ ن - ذلك.

^٤ جميع النسخ: والتقرير.

^٥ ك - هذا.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٦ و/سطر ١٨-٢٠.

^٦ جميع النسخ: صاعًا.

^٧ سورة يوسف، ٦٩/١٢.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢١٩.

^٩ انظر: سورة يوسف، ٧٠/١٢.

^{١٠} ع: وصوامع.

^{١١} ك: وكيل.

^{١٢} جميع النسخ: لرئيس.

^{١٣} يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ (سورة يوسف، ٦٥/١٢).

ثم رددنا [ها] عليكم^١ مخافة أن تُقرَفَ^٢ بالسرقة^٣ والفساد في الأرض، فكيف تَقْرِفُونَا بهذا؟ والثاني إنكم تَعْلَمُونَ أَنَا أبناءُ النبي والرسول، والأنبياء لا يكون منهم السرقة ولا الفساد في الأرض، ومثلُ هذا لم يَظْهَرْ في أهل بيتنا قط ولا قُرِفْنَا به، فكيف قَرَفْتُمُونَا بهذا؟ والثالث إنكم تَزَوِّنَا صَوَامِينَ قَوَامِينَ، ومن هذا فَعَلَهُ ودَأْبُهُ^٤ فإنه لا يُتَّهَمُ بالسرقة. أو أن يكون قوله: لقد عَلِمْتُمْ ما جِئْنَا لِنُفْسِدَ في الأرض، لما رَأَوْهُمْ دخلوا من أبواب متفرقة، ولو كانوا سُرَّاقًا لدخلوا مجموعين؛ لأن عادة السُّرَّاق الاجتماع لا التفرق.

﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ [٧٤]

ثم قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين، أي إن كان فيكم من يكذب ويظهر ذلك منه فما جزاؤه.

﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ [٧٥]

قالوا جزاؤه من وُجِدَ في رَحْلِهِ فهو جزاؤه، هذا يحتمل وجهين. يحتمل قوله: فهو جزاؤه، أي يصير رقيقاً مملوكاً بها له؛ أو يصير محبوساً بها عنده. والله أعلم.

﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ

لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٦]

وقوله عز وجل: فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه،^٥ ظاهر هذا الكلام أن يكون يوسف هو الذي فُتِّشَ أوعيتهم وطلب ذلك فيها، حيث نسب ذلك إليه بقوله: قبل وعاء أخيه. لكنه نسب إليه لما بأمره^٦ فُتِّشَ؛ إذ الملوك لا يتولَّون^٧ ذلك بأنفسهم. وفيه أنه قد فَضَّلَ بينهم وبين بنيامين،^٨ حيث^٩ سُمِّيَ هذا أخاه ولم يُسَمَّ أولئك بقوله: فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه.

^١ أي في قدومهم الثاني.

^٢ م: أن تعرف.

^٣ ك: السرقة.

^٤ ك م: تَقْرِفُونَا؛ ع: تَقْرِفُونَا.

^٥ م: والفساد.

^٦ ن ع م - ودأبه.

^٧ ن + لكنه نسب إليه لما بأمره؛ ع + لكنه نسب إليه.

^٨ ع: يأمره.

^٩ ع: لا يتولون؛ م: لا يأتون.

^{١٠} جميع النسخ: ابن يامين.

^{١١} ع م - حيث.

وهو يخرج على وجهين. أحدهما أنه قد ذكر لهذا^١ أنه أخوه، حيث قال له: إِنِّي أَنَا أَخُوكَ^٢، ولم يذكر لأولئك^٣، فسَمِيَ هذا أَخًا له ونسب إليه بالأخوة لما كان ذكر له، ولم يُسَمَّ أولئك لما لم يذكر لهم / أنه أخوهم.

[٣٦٦ط]

والثاني أنه لم يكن لهذا - أعني يثيامين -^٤ لِمَكَانِ يَوْسُفَ سَوْءٍ صَنِيعٍ وَلَا شَرٍّ، بل هو على الأخوة^٥ والصدقة التي كانت بينه وبينه،^٦ وَأَمَّا أولئك - أعني غيره من الإخوة - فقد كان منهم إليه ما كان^٧ مِنْ سَوْءٍ صَنِيعِهِمْ وَفُجِحِ فِعَالِهِمْ، فيخرج^٨ ذلك مخرج التَّيْزِي مِنَ الْأَخْوَةِ بِسَوْءٍ مَا كَانَ مِنْهُمْ^٩ إليه. وهو كقول نوح^{١٠} عليه السلام^{١١} حين قال: إِنَّ أَيْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ قَالَ يَأْتُوكَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ^{١٢}، نَفَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِهِ بِسَوْءٍ عَمَلِهِ، وَفَعَلَهُ غَيْرُ صَالِحٍ^{١٣}. فعلى ذلك الأول يشبه أن يكون على^{١٤} هذا. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقوله عز وجل: **ثُمَّ اسْتَخْرِجْهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ**، دل هذا أنه قد كان منه أيضًا التفتيش والطلب^{١٥} في وعاء أخيه على ما كان في أوعيتهم، لم يستخرجها^{١٦} على غير تفتيش. وقوله عز وجل: **كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ**، هذا يحتمل وجهين. يحتمل^{١٧} **كَذَلِكَ كِدْنَا**، أي عَلَّمْنَا يَوْسُفَ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ إِلَى آخِرِهِ مَا يَكِيدُ وَيَحْتَالُ فِي إِمْسَاكِ أَخِيهِ عِنْدَهُ وَمَنْعِهِ عَنْهُمْ لِأَنْ يَحُلُّوْهُمْ وَجْهَ أَبِيهِمْ^{١٨}

١ ع م: هذا.

٢ سورة يوسف، ٦٩/١٢.

٣ ع م: أولئك.

٤ ك ن م: ابن يامين؛ ع: يامين يامين.

٥ ع م: ولا شريك.

٦ ع: في الأخوة.

٧ ع - وبينه؛ م: بينه.

٨ ع: ما كانوا.

٩ ع م: فخرج.

١٠ ع م - منهم.

١١ ع م: كقوله لنوح.

١٢ ع م + انه.

١٣ سورة هود، ٤٥/١١ - ٤٦.

١٤ ن - وفعله غير صالح.

١٥ ع - على.

١٦ ع: الطلب.

١٧ ك: لم يخرجها؛ ع: لما يستخرجها؛ م: لا يستخرجها.

١٨ ع - يحتمل.

١٩ ع: أبيه.

جزاء ما طلبوا هم أن يخلو لهم وجه أبيهم بتغيب^١ يوسف عن أبيه. لأن أباهم قال: حَتَّى تُوْتُونَ
مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ^٢، فلما بلغه ذلك الخبر تولى عنهم، وهو قوله: ^٣ وَتَوَلَّى
عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَى عَلَى يَوْسُفَ^٤، الآية. هذا - والله أعلم - جزاء كيدهم الذي كادوا بيوسف
ليخلو لهم وجه أبيهم [و] ليتولى عنهم أبوهم. هذا يشبه أن يكون. والثاني كيدنا ليوسف،
أي علمناه أن كيف يُفْتَش^٥ أوعيتهم لئلا يشعروا هم أنه^٦ عن علم استخرجها^٧ من وعاء أخيه
لا عن جهل وظن، فعلمه البداية في التفتيش بأوعيتهم لئلا يفتح عندهم أنه عن علم ويقين يأخذه.
يشبه - والله أعلم - أن يخرج قوله: كذلك كيدنا ليوسف، على هذين الوجهين. أو كيدنا^٨
ليوسف، أي أمرنا يوسف^٩ بالكيد بهم جزاء ما عملوا بمكانه لما اهتموا بإمساك أخيهم.^{١٠}
وقوله عز وجل: ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك، أي في حكم الملك. ذكر أن حكم
إخوة يوسف وقضاءهم فيهم أن من سرق يكون عبدًا بسرقة للمسروق^{١١} منه^{١٢} ويستعبد
بسرقة، ومن حكم الملك أن يُعَزَّم^{١٣} السارق ضِعْفَي ما سرق ويضرب ويؤدب ثم يُحْلَى عنه.
ولا نعلم ما حكم الملك في السرقة سوى أنه أخير أن ليس له أخذ أخيه في دين الملك.
وقوله^{١٤} عز وجل: إلا أن يشاء الله، أن يجعل ذلك الحُكْمَ حُكْمَ الملك؛ أو يجعل له
حق^{١٥} الأخذ وحبيسه وإن لم يكن ذلك في حكمه. أو أن يكون قوله: إلا أن يشاء الله،
على ما كان من إبراهيم: وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا^{١٦}، الآية.

^١ ع: بتغيث؛ م: بتغيب.

^٢ سورة يوسف، ١٢/٦٦.

^٣ ع - وهو قوله.

^٤ سورة يوسف، ١٢/٨٤.

^٥ ع م: تفتيش.

^٦ ن ع: أنهم؛ م - أنه.

^٧ ع: استخرجها.

^٨ ن: وكيدنا.

^٩ ن: ليوسف؛ ع: بيوسف؛ م - أي أمرنا يوسف.

^{١٠} أي أمرنا يوسف بالكيد بهم حتى يجعلهم يهتمون بإمساك أخيهم، وذلك جزاء ما عملوا به ولم يكونوا اهتموا بفقدانه.

^{١١} ن ع: للمسروق.

^{١٢} م - منه.

^{١٣} ع م: أن يفرق.

^{١٤} ن: قوله.

^{١٥} ن: أخذ.

^{١٦} سورة الأنعام، ٦/٨٠.

وكان الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه يذكرون الثَّيْبَةَ^١ على حقيقة المشيئة. أو يقول: إلا أن يكون في علم الله مِنِّي^٢ زَلَّةٌ، فأستوجب عند ذلك الكون في دين ذلك الملك، فيشاء ما عَلِمَ مِنِّي. وكذلك قول إبراهيم حيث قال: وَلَا أَتَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا، أي لا أخاف ما تشركون به إلا أن يكون مني ما أستوجب ذلك بزَلَّةٍ، فيشاء الله ذلك مِنِّي.

وقوله عز وجل: نرفع درجاتٍ مَنْ نشاء، الدرجات هن الفضائل، يرفع بعضهم فوق بعض بالنبوة والعلم وفي كل شيء. وفوقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ، ما من عالم وإن لَطَفَ عِلْمُهُ وَكَثُرَ إِلَّا وَقَدْ^٣ يكون فوقه مَنْ هو أَلْطَفَ عِلْمًا منه وأكثر وأَعْلَمُ في شيء. أو يكون قوله: وفوقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ، وهو الله تعالى فوقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ يُعَلِّمُهُم العلم. والله أعلم. مَنْ يقول: إنه عالم لا يعلم،^٤ يحتج بظاهر هذه الآية، حيث قال: وفوقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ، أثبت لغيره العلم ولم يذكر لنفسه، بل قال: عَلِيمٌ. لكنه إذا قال: عَلِيمٌ، أثبت العلم. ولأنه إذا قال: وفوق كل العلماء عليم، يكون كذلك.

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ [٧٧]

وقوله عز وجل: قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ، قال بعض أهل التأويل: كانت سرقة أنه كان صنمٌ من ذهب لجدّه أبي أمه يعبدّه، فسرق ذلك منه^٥ لثلاثا يعبد دون الله. ولكننا لا نعلم ذلك. ونعلم أنهم كذبوا في قولهم: فقد سرق أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ، وأرادوا أن يتبرعوا منه وَيَتَّقُوا ذلك عن^٦ أنفسهم ليُعلم أنه ليس منهم. فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا، عند الله. قيل: إن يوسف أسرَّ هذه الكلمة في نفسه^٧ ولم يُظهرها^٨ لهم.

^١ أي الاستثناء بمعنى التعليق على مشيئة الله.

^٢ ع م: مِنِّي.

^٣ ك: قد.

^٤ ن + عليم وهو الله سبحانه فوق كل ذي علم.

^٥ أي إن الله تعالى.

^٦ ك: الا يعلم؛ ن ع: لا يعلم.

^٧ ع م - منه.

^٨ م - عن.

^٩ ع + ولم يبديها لهم قال أنتم شر مكانا عند الله قيل أن يوسف أسر هذه الكلمة في نفسه.

^{١٠} ك ن م: لم يظهرها.

أو أَسْرُوا ما اتَّهَموه بالسرقة، وجائز أن يكون قولهم: ^١ «إِنْ يَسْرِق فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ، خَاطَبُوا بِهِ أَخَاهُ بَنِيَامِينَ^٢ دُونَ يَوْسُفَ: إِنْ سَرَقْتَ^٣ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَكَ مِنْ قَبْلُ، يَقُولُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ. وَقَدْ ذُكِرَ فِي بَعْضِ الْحُرُوفِ: إِنْ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ، بِالتَّشْدِيدِ،^٤ فَإِنْ ثَبَتَ فَالتَّأْوِيلُ هُوَ لِقَوْلِهِمْ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: أَنْتُمْ شَرُّ مَكَاثَا، أَيِ أَنْتُمْ أَشَرُّ صُنْعًا بِيُوسُفَ.^٥ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تُصِفُونَ، مِنْ الْكُذْبِ أَنَّهُ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٧٨]
وقوله عز وجل: قالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدا مكانه، أرادوا -والله أعلم- أن يُرْفُقُوا قلبه بهذا: إن له أبا شيخا كبيرا، لما يكون قلب الشيخ بولده الصغير أميل، و[قالوا]: هو عنده أثر وأكثُر منزلة منا، فخذ أحدا مكانه إنا نراك من المحسنين، [٣٦٧] لِمَا أَحْسَنَ / إِلَيْهِمْ فِي الْكَيْلِ وَالْإِنزَالِ فِي الْمَنْزِلِ وَالضِّيَافَةِ وَالْقَرَى^٦ قَدْ رَأَوْهُ وَعَلِمُوهُ مُحْسِنًا.

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَّالِمُونَ﴾ [٧٩]
وقوله عز وجل: قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده، قيل: هذا قول يوسف: معاذ الله، أي أعوذ بالله أن^٧ نأخذ ونحبس بالسرقة، إلا من وجدنا متاعنا عنده. فإن قيل: كيف تعوذ على ترك أخذه وأخذ غيره مكانه ولم يكن وجب له حق الأخذ، إذ لم يكن سرقة، وإنما يتعوذ على ترك ما لا يتسع تركه؟ قيل: إنه لم يتعوذ على ترك أخذ أخيه، إنما تعوذ على أخذ^٨ غير من وجد المتاع عنده. إنا إذا لَطَّالِمُونَ، عندكم لو أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده؛ إذ في حكمهم أخذ من سرق بالسرقة والحبس بها. والله أعلم.

^١ ع م - قولهم.

^٢ جميع النسخ: ابن يامين.

^٣ ك ن ع: اسرقت.

^٤ جميع النسخ: له، والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٠٢ و.

^٥ وهي قراءة شاذة. قال الألوسي: «وقرأ أحمد بن حنبل الأنطاكي وابن أبي شريك عن الكسائي والوليد بن حشان وغيرهم: ﴿فَقَدْ سَرَقَ﴾، بالتشديد مبنيا للمفعول، أي نُسِبَ إلى السرقة» (روح المعاني للألوسي، ٣٢/١٣).

^٦ ع: شر.

^٧ أي بما أصنع أنا ببنيامين في رأيكم.

^٨ ن: قوله.

^٩ هو ما يقدم للضيف.

^{١٠} ع م: أي.

^{١١} ع م - أخذ.

﴿فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٨٠]

وقوله عز وجل: فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا مِنْهُ، قيل: أيسوا عن أن يُرَدَّ إليهم^١ أخوهم، خَلَصُوا نَجِيًّا، قيل: خَلَوْا مِنَ النَّاسِ وَخَلَصُوا مِنْهُمْ يَتَنَاجَوْنَ فيما بينهم في أمر أخيهام أو في الانصراف إلى أبيهم أو في المُقَام في البلد.^٢ قال كبيرهم ألم تعلموا، قال أهل التأويل: كبيرهم، في العقل، ليس في السن، وهو فلان. قال بعضهم: وهو يَهُودَا، وقال بعضهم: هو شَمْعُون. ولكن لا نعلم من كان قائل هذا لهم، ولا نحتاج إلى معرفة ذلك سوى أن فيه قال كبيرهم، إما أن كان كبيرهم في العقل أو كبيرهم في السن. ألم تعلموا أن أباكم، "ألم تعلموا" و"ألم تروا"^٣ حرفان يُستعملان في أحد أمرين. في الأمر^٤ أن اِغْلَمُوا كذا؛^٥ أو في موضع التنبيه والتقرير. وهاهنا كأنه قال ذلك على التقرير والتنبيه، أي قد عَلِمْتُمْ أن أباكم قد أخذ عليكم مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ، هذا يدل أن التأويل في قوله: إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ،^٦ هو إلا^٧ أن يَعُمَّكُمْ أمرٌ ويجمعكم فتهلكون فيه جميعاً، وليس كما قال بعض أهل التأويل: إلا أن يجيء ما يمنعكم عن رده، أي^٨ إلا أن تُغْلَبُوا فَتَعْجزُوا عن رده؛ لأنه قد جاء ما يمنعهم عن رده ثم أتى أكبرهم الرجوع إلى أبيه. دل أن التأويل هو هذا. ومن يقول: إن التأويل في قوله: إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ، إلا أن يجيء ما يمنعكم عن الرد، استدل بقوله: اِرْجِعُوا إِلَى آبَيْكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَتَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ؛^٩ فلو كان على^{١٠} ما يَعُمَّهُمْ ويجمعهم لم يكن ليأمرهم^{١١} بالرجوع إلى أبيهم. دل أنه ما ذكر. وأما أهل التأويل الأول يقولون: إن قوله: اِرْجِعُوا إِلَى آبَيْكُمْ، ليس على الأمر، ولكن إذا رجعتم إلى أبيكم، فَقُولُوا يَا أَبَتَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ.

^١ ك: عليهم.

^٢ جميع النسخ: فيه.

^٣ ن: و أو لم تروا؛ ع م: أو ألم تروا.

^٤ ع: فالأمر.

^٥ ك: ذلك.

^٦ سورة يوسف، ١٢/٦٦.

^٧ ع م: هؤلاء.

^٨ ع م - أي.

^٩ الآية التالية.

^{١٠} ع - على.

^{١١} ن: يأمرهم.

وكذلك يخرج قوله: **وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا**^١، ليس على الأمر، ولكن [على معنى أنه] لو سألت أهل^٢ القرية وأهل العير لأخبروك أنه كما قلنا. فعلى ذلك قوله: **ارْجِعُوا**، ليس على الأمر، ولكن لو رجعتم إليه فقولوا كذلك.^٣

وقوله عز وجل: **وَمَنْ قَبْلَ مَا قَرَّرْتُمْ**، أي من قبل ما ضيغتم أمر أيكم، في يوسف. أو ضيغتم أمر^٤ الله ووعده، في يوسف فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي، هذا يحتمل وجهين. يحتمل حتى يأذن لي أبي، بالرجوع إليه إذا ظهر عنده عذرنا وصدقنا في أمر ابنه. أو يأذن لي أبي، بالمنازعة في القتال مع الملك حتى أستقذ أخى وأستخلصه منه، أو يحكم الله لي، في الرجوع أيضاً أو في القتال معه، وهو خير الحاكمين. أو يحكم الله لي، بإظهار عذرنا وصدقنا عند أبينا، وهو خير الحاكمين، في إظهار العذر؛ لأنه إذا حكم^٥ بإظهار العذر ظهر ذلك في الخلق جميعاً، ولا كذلك^٦ حكم غيره. لأن كل من حكم^٧ بحكم يجوز [أن يقال:] إنما يحكم بحكم هو حكم الله، فهو خير الحاكمين. وكذلك قوله: **وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**^٨؛ لأن من رحم من الخلق إنما يرحم برحمته، فهو أرحم الراحمين.

﴿ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ [٨١]

وقوله عز وجل: **ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ**، يحتمل على الأمر، على ما هو في^٩ الظاهر. ويحتمل ما ذكرنا،^{١٠} أي لو رجعتم إليه فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق، يشبه أن يكون هذا منه تعريضاً في التخطئة على ما كان يؤثِّره على غيره من الأولاد، أي الذي كنت تؤثِّره علينا بالحبّة وميل القلب إليه قد سرق. ويشبه أن يكون ليس على التعريض، ولكن على الإخبار على ما ظهر عندهم من ظاهر الأمر. وما شهدنا إلا بما علّمنا، بما أخرج المتاع من وعائه، وما كنا للغيب حافظين،

^١ سورة يوسف، ٨٢/١٢.

^٢ م + أهل.

^٣ ك: كذا.

^٤ ع م - أمر.

^٥ ك - هذا يحتمل وجهين يحتمل حتى يأذن لي أبي بالرجوع إليه إذا ظهر عنده عذرنا وصدقنا في أمر ابنه أو يأذن لي أبي.

^٦ ن + العذر.

^٧ ع م: وكذلك.

^٨ ك: من يحكم.

^٩ سورة يوسف، ٦٤/١٢، ٩٢.

^{١٠} ك - في.

^{١١} انظر تفسير الآية السابقة.

هذا على التأويل الذي قيل في قوله: إِلَّا أَنْ يُخَاطَبَ بِكُمْ^١، أي يَثْمَكُم ويجمعكم. أي ما كنا نعلم وقت إعطاء العهد^٢ والميثاق أنه يسرق، وإلا لم نُعْطِكَ العهدَ على ذلك. ويحتمل وما كنا للغيب حافظين، وقت ما أخرج المتاع من وعائه وأتْهم أنه سرق أو لم يسرق، أو هو وَضَعَ الصاع في رَحْلِهِ أو غيره وَضَعَ، أي ما كنا نعلم في الابتداء أَنَّ الأمر يرجع إلى هذا، وإلا لم نُخْرِجْهُ معنا.

﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ [٨٢]

وقوله عز وجل: واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها، أي لو سألت أهل القرية وأهل العير لأخبروك أنه على ما نقول^٣، وَإِنَّا لَصَادِقُونَ، على ذلك، على ما ظَهر لنا من استخراج الإناء من وعائه. والله أعلم.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٨٣]

وقوله عز وجل: قال بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا.

فإن قيل: كيف قال لهم: بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا، وجعل ما أخبروه من تشويل أنفسهم وتزيينها و[هم] لم يخالفوه^٤ / فيما أمرهم في أمر بنيامين، ولا تركوا شيئاً مما أمرهم به، وليس هذا كالأول الذي قال لهم في أمر يوسف: بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا^٥، لأنه قد كان منهم خلاف لما أمرهم به والسعي على إهلاكه، فكان ما ذكر من تشويل أنفسهم وتزيينها في موضع التشويل والتزيين، وأما هاهنا فلم يأت منهم إليه خلاف ولا ترك لأمره، فكيف قال: بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا؟ لكن يشبه أن يكون قال ذلك لأنهم^٦ لما اتَّهَمُوا^٧ جميعاً بالسرقة ف قيل: إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ^٨، قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ^٩، قطعوا فيه القول أنهم لم يكونوا سارقين،

^١ سورة يوسف، ٦٦/١٢.

^٢ ع م: الوقت.

^٣ ع: ما نقول.

^٤ ع م: ولم يخالفوهم.

^٥ جميع النسخ: ابن يامين.

^٦ ك + الآية. سورة يوسف، ١٨/١٢.

^٧ ع - لأنهم.

^٨ ن: لما اتهم.

^٩ سورة يوسف، ٧٠/١٢.

^{١٠} سورة يوسف، ٧٣/١٢.

وهو كان فيهم. فكيف قطعتم فيه القول بالسرقه: إِنَّ ابْنَكَ سَرَقٌ،^١ ولكن سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً، مِنَ الْبَغْضِ وَالْعَدَاوَةِ مِنَ الْإِثَارِ لَهُ وَلِيُوسِفَ عَلَيْهِمُ وَالْمِثْلَ إِلَيْهِمَا^٢ دونهم، حيث قالوا: لِيُوسِفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ.^٣ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.** فَسَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ بِيَغْضُكُمْ^٤ وعداوتكم حتى تركم التَّفَحُّصَ^٥ عن حاله وأمره أَنْ لَا^٦ كُلُّ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ شَيْءٌ يَكُونَ هو واضح ذلك الشيء، بل قد يَصْعَ غَيْرُهُ فِيهِ عَلَى غَيْرِ عِلْمٍ مِنْهُ.

وقوله: **فَصَبِرْ جَمِيلًا**، قد ذكرناه.^٨ وقوله: **عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا**، قال أهل التأويل: قال: **يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا**، لأنهم صاروا جماعة: يوسف وبنيامين^٩ أخوه وَيَهُوذَا وَشَمْعُونُ قد تَخَلَّفَا لِسَبِيلِ حبس يوسف أخاه. أو [هما] يوسف وأخوه [فقط].^{١٠} وقال بعض أهل التأويل: إن جبريل أتى يعقوب على أحسن صورة فسأله عن^{١١} يوسف: **أَفِي الْأَحْيَاءِ أَمْ فِي الْأَمْوَاتِ؟** فقال: بل هو في الأحياء، فقال عند ذلك: **عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا**. أو عِلِمَ يعقوبُ أَنَّ يوسفَ في الأحياء وأنه غير هالك لما رأى يوسفَ مِنَ الرُّؤْيَا مِنْ سَجُودِ الْكَوَاكِبِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَهُ. عِلِمَ أَنَّهُ فِي الْأَحْيَاءِ وَأَنَّهُ لَا يَهْلِكُ إِلَّا بَعْدَ خُرُوجِ رُؤْيَاةِ، ولغير^{١٣} ذلك مِنَ الدَّلَائِلِ. لكنه كان لا يعلم أين هو فقال ذلك: إنه هو العليم الحكيم.

﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَى عَلَى يُوسُفَ وَابْنِصَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [٨٤]

وقوله عز وجل: **وَتَوَلَّى عَنْهُمْ**، أي أعرض عنهم وعاتبهم حين أخبروه أَنَّ ابْنَهُ سَرَقٌ، وقال **يَا أَسَفَى عَلَى يُوسُفَ**، قيل: **يَا حُزْنًا** على يوسف، وقيل: **يَا حَزْرًا**. وقال القُتَيْبِيُّ: **الْأَسَفُ أَشَدُّ الْحَسْرَةِ**.^{١٤}

^١ سورة يوسف، ١٢/٨١.

^٢ م: إليهما.

^٣ سورة يوسف، ١٢/٨.

^٤ ع: يبعضكم.

^٥ ع: التفحص؛ م: الفحص.

^٦ ن ع م: الأ.

^٧ ن - وقوله.

^٨ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ١٢/١٨.

^٩ جميع النسخ: وابن يامين.

^{١٠} في نسخة ك بياض لعدة كلمات، وفي الحاشية: كذا في الأصل بياض.

^{١١} ع - عن.

^{١٢} ن م: من يوسف.

^{١٣} جميع النسخ: وغير.

^{١٤} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢١.

وأصله أَنَّ الْأَسْفَ كَأَنَّهُ النِّهَايَةُ فِي الْحُزْنِ،^١ إِذَا بَلَغَ غَايَتَهُ وَنَهَايَتَهُ يُقَالُ: أَسِفَ. وَهُوَ النِّهَايَةُ فِي الْغَضَبِ أَيْضًا، كَقَوْلِهِ: فَلَمَّا آسَفُونَا - أَي لَمَّا^٢ أَغْضَبُونَا - اِنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ.^٣

وقوله عز وجل: يَا أَسْفَى عَلَى يَوْسُفَ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لَا عَلَى إِظْهَارِ الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ، وَلَكِنْ إِخْبَارٌ عَمَّا فِي ضَمِيرِهِ. وَذَلِكَ جَائِزٌ، كَقَوْلِهِ: إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ،^٤ أَخْبَرَ عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ لَا أَنَّ^٥ قَالُوا ذَلِكَ بِاللِّسَانِ. وَيَحْتَمِلُ الْقَوْلُ بِهِ عَلَى غَيْرِ قَصْدٍ مِنْهُ.

وقوله عز وجل: وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ، الْكَظِيمُ^٦ هُوَ كَفُّ النَّفْسِ عَنِ الْجَزَعِ وَتَرْدِيدُ الْحُزْنِ فِي الْخَوْفِ^٧ عَلَى غَيْرِ إِظْهَارٍ فِي^٨ أَفْعَالِهِ. وَالْجَزَعُ هُوَ مَا يَظْهَرُ فِي أَفْعَالِهِ. وَالَّذِي يُهَيِّجُ الْحُزْنَ هُوَ الَّذِي^٩ يُهَيِّجُ^{١٠} الْغَضَبَ، إِلَّا أَنَّ الْحُزْنَ يَكُونُ عَلَى مَا فَوْقَهُ،^{١١} وَالْغَضَبُ عَلَى^{١٢} مَنْ تَحْتَ يَدِهِ، وَسَبَبُ هِيْجَانِهِمَا وَاحِدٌ. أَوْ أَنَّ^{١٣} يَكُونُ الْكَظِيمُ^{١٤} هُوَ الَّذِي يَمْسِكُ الْحُزْنَ فِي قَلْبِهِ. وَالْعَمُّ كَأَنَّهُ^{١٥} هُوَ الَّذِي يَسْتَرُ وَيُغْطِي الْقَلْبَ إِذَا حَلَّ بِهِ. وَالْهَمُّ هُوَ مَا يَبْعَثُ عَلَى الْقَصْدِ مِنَ الْهَمِّ^{١٦} بِهِ. وَالْحُزْنُ هُوَ عَلَى مَا يُؤَوِّرُ التَّغْيِيرَ فِي الْخَلْقَةِ وَلَا يَظْهَرُ فِي الْأَفْعَالِ. وَالْجَزَعُ يَظْهَرُ فِي الْأَفْعَالِ^{١٧} وَلَا يُغَيِّرُ الْخَلْقَةَ عَنْ حَالِهَا. لِذَلِكَ عَمِلَ^{١٨} فِي صَعْفِ نَفْسٍ يَعْقُوبَ،

^١ ك + إن الحزن.

^٢ ع: لنا؛ م - لما.

^٣ سورة الزخرف، ٥٥/٤٣.

^٤ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا. إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴿٩﴾ (سورة الإنسان، ٩٦/٨-٩).

^٥ م: لأن.

^٦ ن ع م: الكظيم.

^٧ ع: في الخوف.

^٨ ع م + غير.

^٩ ع م - يهيج الحزن هو الذي.

^{١٠} ع م: يهيج.

^{١١} ن ع م: من فوقه.

^{١٢} ع م - على.

^{١٣} ع م: وأن.

^{١٤} ع: الكظيم.

^{١٥} ع م - هو الذي يمسك الحزن في قلبه والغم كَأَنَّهُ.

^{١٦} م + هو ما يبعث على القصد من الهم.

^{١٧} م - والجزع يظهر في الأفعال.

^{١٨} ع م - عمل.

وَعَمِلَ فِي إِهْلَاكِ^١ بَعْضِهِ^٢ حَيْثُ ذَهَبَتْ عَيْنَاهُ وَابْتِصَّتْ مِنَ الْحُزْنِ. وَالْكَظِيمُ - مَا ذَكَرْنَا - هُوَ الَّذِي يُرِيدُ الْحُزْنَ فِي جَوْفِهِ^٣ وَلَا يُظْهِرُ وَيَكْتُمُهُ عَنِ الْجَزَعِ.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْ تَذْكُرُ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ [٨٥]

وقوله عز وجل: **قَالُوا تَاللَّهِ هُوَ يَمِينُهُمْ مَكَانَ وَاللَّهِ أَوْ بِاللَّهِ**. وكذلك قال إبراهيم: **وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ**.^٥ وقوله عز وجل: **تَفْتَنُوا تَذَكَّرْ يَوْسُفَ**، أي لا تزال تذكر يوسف ولا تنسى ذكره حتى تسألوا من حُزنه. كأنهم دَعَوْهُ إِلَى السَّلْوِ مِنْ حُزْنِهِ؛ لأنه بالذكر يتحدَّد الحُزن^٦ ويحدث، فقالوا له: لا تزال تذكر يوسف، حتى تكون حَرْصًا، قيل: دَنَقًا.^٧ وقيل: حَرْصًا: هَرَمًا. وأصل الحَرْص الضَّعْف. أو تكون من الهالكين، كذلك صار يعقوب، ضَعُفَ فِي بَدَنِهِ مِنَ الْحُزَنِ، وصار بعض بدنه من الهالكين، حيث انبَيَّصَتْ عيناه وذَهَبَتْ^٨ مِنَ الْحُزَنِ.

٣٦٧ ط ٣٦ * وقال بعضهم: الحَرَضُ: الذي قد ذهب عقله مِنَ الْكِبَرِ، أو تكون من الهالكين،
٣٦٧ ط ٣٧ فتموت. وإنه أعلم.*

﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٨٦]

وقوله عز وجل: قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله، قال الفتى: الحرص: الدنف، والبث: أشدُّ الحزن؛ لأن^{١١} صاحبه لا يصبر عليه حتى يئسَّه، أي يشكوه.^{١٢} وكذلك روي في الخبر:

ع م: في الهلاك.

نعم: بغضه.

ع: علی جوہر.

م - م - م

سورة الأنبياء، ٥٧/٢١.

ن ٤: حتى تسلموا.

٦
٤: يتجدد والحزن.

الدَّنَف: المرض اللازم. وقيل: هو المرض ما كان. ورجل دَنَفَ ودَنِفَ: أضغفه المرض حتى أَشَقَّى على الموت (لسان العرب لابن منظور، «دنف»).

ن ع: ذهب؛ م: ذهب.

١٠ ن ع م - قد.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٦٧ ظ/سطر ٣٦-٣٧.

١٢ ن ع م : لأنه.

^{١٢} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢١، ٢٢٢.

«مَنْ بَثَّ فَلَمْ يُصْبِرْ»،^١ أي شَكَا. وما ذكر من الشكاية إلى الله ليس على إظهار ذلك باللسان، ولكن إمساكاً في القلب. وقال الحسن: أَشْكُو بَنِي، أي حاجتي، وحزني إلى الله.^٢ ويشبه أن يكون البَثُّ والحُزْنُ واحداً، ذكر على التكرار.*

وقوله عز وجل: وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ، قال بعض أهل التأويل: قوله: وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ، من تحقيق رؤيا يوسف أنه كائن، ما لا تعلمون، أنتم وأنا ستسجد له. وقال ابن عباس رضي الله عنه: قوله:^٣ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ، أنه حي^٤ لم يموت، وهو ما ذكر أنه كان يعلم من الله / ما لا يعلمون هم.^٥ ويشبه أن يكون قوله: وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ، أي أُنْتَفَعُ بعلم [٣٦٨r] ما لا تتفهمون أنتم. وأصله أن إخوة يوسف لو علموا أن أمر يوسف يُلْغُ ما بَلَغَ مِنَ الْمُلْكِ والعِزِّ مَا قَصَّدُوا قَصْدَ تَغْيِيهِ عَنِ وَالِدِهِ، ولا سَعَوْا فِيهِ فِيمَا سَعَوْا مِنْ إِفْسَادِ أَمْرِهِ، لكنهم لم يعلموا. والله أعلم. أو عَلِمَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً لَمْ يُبَيِّنْ، ما لا يعلمون هم، كقول إبراهيم^٦ [لأبيه: يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ].^٧ وما ذكر أهل التأويل أن يعقوب قال كذا من التَّيَّاحِ على يوسف والجَزَعِ عليه لا يحتمل ذلك؛ لأنه قال حين أخبروه بذلك: فَصَبْرٌ جَمِيلٌ،^٨ وما ذكروا هم منه ليس هو بصبرٍ فضلاً أن يكون جميلاً.

^١ روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ بَثَّ فَلَمْ يُصْبِرْ»، ثم قرأ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَنِي وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾. انظر: تفسير عبد الرزاق، ٣٢٧/٢-٣٢٨؛ وتفسير الطبري، ١٢/١٦٦؛ وشعب الإيمان للبيهقي، ٢١٤/٧-٢١٥؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٧٢/٤.

^٢ تفسير الطبري، ٤٥/١٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٧٣/٤.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٦٧ ظ/سطر ٣٦-٣٧.

^٣ ك ن - قوله.

^٤ م: هي.

^٥ روي عن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، يقول: أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأني سأسجد له. انظر: تفسير الطبري، ٤٥/١٣.

^٦ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرَ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً﴾ قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون ﴿ (سورة يوسف، ٩٦/١٢).

^٧ ع: أو أعلم.

^٨ ع: كقول له.

^٩ في نسخة ك بياض لعدة كلمات، وفي الحاشية: كذا في الأصل بياض.

^{١٠} من الشرح، ورقة ٤٠٣. يقول الله تعالى حاكياً عن قول إبراهيم عليه السلام: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَفْئِدَتِكَ صِرَاطاً سَوِيًّا﴾ (سورة مريم، ٤٣/١٩).

^{١١} سورة يوسف، ١٨/١٢، ٨٣.

﴿يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [٨٧]

وقوله: يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ، قال أهل التأويل: تَحَسَّسُوا: اطلبوه واستخبروا^١ عنه وعن أخيه. لكن غير هذا كأنه أقرب، وهو^٢ من وقوع الحس عليه، كأنه قال: اذهبوا فانظروا إليه وإلى أخيه؛ لأنهم إن لم يكونوا يعلمون أن يوسف أين هو فلقد كانوا يعلمون عن حال^٣ أخيه يَتَيَّاسِينَ^٤ أنه أين هو. فلو كان على الطلب والبحث والاستخبار على ما قاله أهل التأويل إن احتمل في^٥ يوسف فذلك لا يحتمل في أخيه؛ إذ هم كانوا يعلمون مكانه وأين هو وإن^٦ كانوا لا يعلمون^٧ مكان يوسف ولا أين^٨ هو. وهو إنما أمرهم أن يَتَحَسَّسُوا عنهما جميعاً. فدل - والله أعلم - أنه من^٩ وقوع الحس والبصر عليهما لا من البحث والطلب. والله أعلم. فكانه عَلم^{١٠} بالوحي أنه هنالك^{١١} وأخوه معه، لكنه لم يخبر بَيَّيه أنه هنالك^{١٢} لما عَلم أنهم يَتَكاسلون وَيَتَثاقلون عن الذهاب إليه، فإنما^{١٣} أمرهم بذلك أمر تعريض لا أمر تصريح. أو أن يكون قوله: فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ، على الإضمار، أي تَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ واسألوا منه رد أخيه^{١٤} لما عَلم أن أخاه يكون معه. وقال عامة أهل التأويل: إنما قال لهم هذا وعَلم أنه في الأحياء لأنه رأى^{١٥} مَلَكَ الموت فقال له: هل^{١٦} قبضت روح يوسف مما قبضت من الأرواح؟ قال: لا. وقال بعضهم: رأى في المنام مَلَكَ الموت فقال له ما ذكرنا، فعند ذلك قال هذا القول.

^١ ع م: طلبوه واستخبروه.

^٢ ن: هو.

^٣ ع م: من حال.

^٤ جميع النسخ: ابن يامين.

^٥ ك - في.

^٦ ك ن: فإن.

^٧ ع - مكانه وأين هو وإن كانوا لا يعلمون.

^٨ ك: وأين.

^٩ ع - من.

^{١٠} ع: على.

^{١١} ن ع: هالك.

^{١٢} ن ع: هالك.

^{١٣} ن: وبما.

^{١٤} ن: منه وأخيه.

^{١٥} ع + أي.

^{١٦} ع: هن.

لكننا نقول: إنه كان عالمًا بأنه^١ في الأحياء ليس بهالك لما رأى من الرؤيا^٢ وغيره،^٣ فعلم أنه لا يهلك إلا بعد خروج رؤياه على الصدق والحق. لكنه لم يكن يعلم أنه أين هو من قبل، ثم علم من بعد بالوحي^٤ عن مكانه وحاله، فأمر بنيه أن يأتوه فينظروا^٥ إليه وإلى أخيه. وأصل هذا أن ما حلَّ يعقوب من قوت يوسف وغيبته عنه محنة امتحنته ربُّه وبلية ابتلاه بها، يُتلى بذلك حسرة عليهما.^٦ ألا ترى أن يوسف لو أراد أن يُعلم أباه يعقوب عن مكانه وحاله لقدّر عليه؛ لأنه كان يعلم مكان أبيه وإن كان^٧ يعقوب لا يعلم. فكان يوسف، فلم يُعلمه^٨ إلا بعد الأمر^٩ بالإعلام.^{١٠} والله أعلم.

وقوله عز وجل: **وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ**، قيل: من رحمة الله،^{١١} إنه لا يئأس من رَوْحِ اللَّهِ إلا القوم الكافرون، أخبر أنه لا يئأس من رحمة الله إلا القوم الكافرون؛ لأن^{١٢} مَنْ آمَنَ يَعْلَمُ أنه مُتَقَلِّبٌ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ ونعمته فلا يئأس من رحمته،^{١٣} وأما الكافر فإنه^{١٤} لا يعرف^{١٥} رحمة الله ولا تَقَلُّبُهُ فِي رَحْمَتِهِ فَيَيَاسُ مِنْ رَحْمَتِهِ. نهاهم عن الإياس لما كان عندهم أنه هالك حيث قالوا: **ثَالِثُكَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ**،^{١٦} لما قال لهم: **إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ**.^{١٧} وأخوه كان محبوسًا بالسرقه،

^١ ن: أنه؛ ع م - بأنه.

^٢ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ (سورة يوسف، ١٢/٤).

^٣ ن: أو غيره.

^٤ ع - من.

^٥ ع: الوحي.

^٦ ع: فينتظروا.

^٧ ك ن ع: عليها.

^٨ ع - أن.

^٩ م - كان.

^{١٠} ع م: فلم يفعله.

^{١١} أي أمر الله.

^{١٢} ع: بالأعلام.

^{١٣} ع - قيل من رحمة الله.

^{١٤} م - لأن.

^{١٥} ع م - فلا يئأس من رحمته.

^{١٦} ع: بأنه.

^{١٧} ك: لا يعلم.

^{١٨} سورة يوسف، ١٢/٩٥.

^{١٩} سورة يوسف، ١٢/٩٤.

والمحبوس لا يُردُّ في حكمهم. أو نقول: ^١ نهاهم وإن لم يكونوا آيسين، ثم قوله: ^٢ إنه لا يئأس من رُوح الله إلا القوم الكافرون، خير عن الله، أخير أنه لا يئأس من رحمته إلا القوم الكافرون، ^٣ وكذلك ما بُشِّرَ إبراهيم بالولد حيث قالوا: بَشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ، ^٤ نهاه عن القنوط، ولا يحتمل أن يكون إبراهيم قانطاً عن ذلك، لكنه نهاه، ثم أخير [إبراهيم] فقال: وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ. ^٥

والآية تُردَّد على المعتزلة قولهم: ^٦ إنَّ صاحب الكبيرة خالد مخلَّد في النار، وإنه ليس بكافر، وهو آيس - على قولهم - من رُوح الله. ^٧ وقد أخير: ^٨ إنه لا يئأس من رُوح الله إلا القوم الكافرون، وهم يقولون: إنَّ صاحب الكبيرة آيس من رُوح الله، ^٩ وهو ليس بكافر.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَكْنَا الصُّرُوجُ وَجِئْنَا بِبِضَاعٍ مُزْجَاةٍ قَاوِفٍ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [٨٨]

وقوله عز وجل: فلما دخلوا عليه، أي على يوسف، قالوا يا أيها العزيز، سَمَّوهُ عزيزاً لما لعلمهم يسمُّون كلَّ ملكٍ عزيزاً. أو سَمَّوهُ عزيزاً ^{١١} لما كان عند ذلك عزيزاً بقوله: أَكْرَمِي مَثْوَاهُ. ^{١٢} أو لما ^{١٣} كان بالناس إليه حاجة ^{١٤} بالطعام الذي في يده، وهو كان غنياً عما في أيديهم. والله أعلم.

^١ ك ع م: أو يقول.

^٢ ع م: ثم يقول.

^٣ م - خير عن الله أخير إنه لا يئأس من رحمته إلا القوم الكافرون.

^٤ ﴿قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين﴾ (سورة الحجر، ٥٥/١٥).

^٥ سورة الحجر، ٥٦/١٥.

^٦ ك ع م + لقولهم.

^٧ ن ع م: خالد مخلَّد.

^٨ م - الله.

^٩ ع + وقد أخير أنه لا يئأس من رُوح الله إلا القوم الكافرون وهم يقولون إن صاحب الكبيرة آيس من رُوح الله؛

م + وقد أخير أنه لا يئأس من رُوح الله إلا القوم الكافرون وهم يقولون إن صاحب الكبيرة آيس من رُوح.

^{١٠} ع: عزيز.

^{١١} ﴿وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه﴾ (سورة يوسف، ٢١/١٢).

^{١٢} ع م: ولما.

^{١٣} م: جة.

وقوله: ^١ مَتَنَّا وَأَهْلْنَا الصُّرُ، قال ^٢ أهل التأويل: أصابنا الشدة والبلاء من الجوع، ^٣ وجئنا ببضاعة مُزْجَاجٍ، قيل: دراهم نفاية تَبْهَرُجَة لا تَنْفُق في الطعام كاسدة، لأنه كان في عِزَّة، ^٤ وتَنْفُق في غيره. وقال أبو عَوْسَجَة: ^٥ وجئنا ببضاعة مُزْجَاجٍ، أي قليلة. وكذلك قال القُتَيْبِي: أي قليلة. ^٦ وقال ابن عباس: هي الورق الرديئة التي ^٧ لا تَنْفُق حتى يُوَضَعَ منها. ^٨ وقال أبو عُبيد: ^٩ الإزجاء في كلام العرب الدَّفْع والسَّوْق، / وهو كقوله: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا، ^{١٠} أي يسوق ويدفع. [٣٦٨ ط] وقال بعضهم: ناقصة. وقال بعضهم: جاءوا بَسْمَنَ وُصُوف. وقيل: جاءوا بصَنْوَبَر وحبّة الخضراء، وأمثال هذا. قالوا: ^{١١} ويشبه أن يكون مُزْجَاجٌ، مِنَ التَّرْجِيَةِ، كما يُقال: تُرْجِي ^{١٢} يومًا بيوم. ^{١٣} وقوله عز وجل: فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ، قال بعضهم: أَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ بِسِعْرِ الْجِيَادِ، وتأخذ الثَّقَايَةُ وتَكِيل لَنَا الطعام بِسِعْرِ الْجِيَادِ. لكن قوله: فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ، أي سَلِّمْ لَنَا الْكَيْلَ تَامًا؛ لأن الإيفاء هو التسليم على الوفاء، كقوله: وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ. ^{١٤} وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا، بفضل ما بين الثَّمَنِ في الوزن، وقيل: ما بين الكَيْلَيْنِ. وقال بعضهم: وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا، أي زِدْنَا ^{١٥} شَيْئًا يَكُون ذَلِكَ صَدَقَةً لَنَا مِنْكَ. ^{١٦} لكن يشبه - على ما قالوا وطلبوا منه الصدقة - حَطَّ الثَّمَنُ؛ لأن الصدقة لا تحل للأنبياء، ويجوز الحَطُّ لهم.

^١ جميع النسخ: وقولهم.

^٢ ع م: وقال.

^٣ ع م: والجوع.

^٤ الثَّفَايَةُ بالضم: ما تَقَيَّتْهُ مِنَ الشَّيْءِ لِرَدَائِهِ... ونفث الدراهم أَثَرَتْهَا واختَرَتْهَا لِلانْتِقَادِ (لسان العرب لابن منظور، «نفى»).

^٥ ع: في الصعام.

^٦ أي لأن الطعام كان عزيزا قليل الوجود.

^٧ م - قيل دراهم نفاية تَبْهَرُجَة لا تنفق في الطعام كاسدة لأنه كان في عِزَّة وتنفق في غيره وقال أبو عَوْسَجَة وجئنا ببضاعة مُزْجَاجٍ.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٢.

^٩ ع م - التي.

^{١٠} ن ع م - منها. أي لا تنفق حتى يوضع من قيمتها. انظر للرواية: تفسير الطبري، ١٣/٥٠؛ والدر المنثور

للسيوطي، ٥٧٥/٤.

^{١١} ع: أبو عبيدة.

^{١٢} سورة النور، ٤٣/٢٤.

^{١٣} ع م - قالوا.

^{١٤} ن ع: تَرْجِي.

^{١٥} تَرْجَيْتُ الشَّيْءَ تَرْجِيَةً: إِذَا دَفَعْتَهُ بَرَفًا. يقال: كَيْفَ تُرْجِي الْأَيَّامَ، أي كَيْفَ تُدَافِعُهَا (لسان العرب لابن منظور، «زجو»).

^{١٦} ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ (سورة الأنعام، ١٥٢/٦).

^{١٧} ن: زدنا.

^{١٨} ن: يكون لنا صدقة منك.

ويجوز الحطُّ لمن^١ لا تحوز^٢ الصدقة له،^٣ نحو العبد المأذون له في التجارة يجوز الحط له^٤ ولا يجوز الصدقة له.^٥ وكذلك نبي الله كان يجوز الشراء له بدون ثمنه، ولا تحل^٦ له الصدقة.^٧ ويحتمل أن يكون^٨ قوله: مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الصُّرُّ، بذهاب بصر أبيهم، مَسَّنهم بذلك وأهْلهم الصُّرُّ، وقوله عز وجل: وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا، أي رُدَّ علينا بنيامين^٩ لعل الله يرد بصره عليه.^{١٠} إن الله يجزي المتصدقين، قال أهل التأويل: إن الله يجزي المتصدقين، إن كانوا على دين الإسلام، كأنهم ظنوا أنه ليس على دين الإسلام. ولو أنهم ظنوا أنه مسلم لقالوا: إن الله يجزيك بالصدقة.^{١١}

﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنتُمْ جَاهِلُونَ﴾ [٨٩]

وقوله عز وجل: قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ، هو ظاهر لا يحتاج^{١٢} إلى ذكره. وأما ما فعلوا^{١٣} بأخيه قال أهل التأويل: هو ما قالوا: إنه سرق.^{١٤} لكنهم لم يقولوا إلا قَدَّر ما ظهر عندهم، فلم يلحقهم بذلك القول قَضْلُ تعيير. لكن يشبه أن يكونوا آذَوْه^{١٥} بأنواع الأذى. ولا شك أنهم كانوا يعضون يوسف وأخاه، حيث قالوا: لَيُؤْسِفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْبَمَا مَيَّا.^{١٦} وقوله: هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ، قد كانوا عَلمواهم^{١٧} ما فعلوا بيوسف،

^١ جميع النسخ: حط من.

^٢ ك ع م: لا يجوز.

^٣ جميع النسخ: صدقته.

^٤ جميع النسخ: حطه.

^٥ جميع النسخ: صدقته.

^٦ ن ع م: يحل.

^٧ عبارة المؤلف رحمه الله تدل على أنه كان موافقا للرأي القائل بأن إخوة يوسف عليه السلام كانوا من الأنبياء.

^٨ ع م - أن يكون.

^٩ ك: ابن يامين؛ ن م: بابن يامين؛ ع: يامين.

^{١٠} وانظر أيضا لهذا التأويل آخر تفسير الآية من سورة يوسف، ٩٠/١٢.

^{١١} وعبارة الشارح هكذا: «﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾»، قال أهل التأويل: «﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾»، إن كانوا على دين الإسلام، ولكن عندنا كأنهم ظنوا أنه ليس على دين الإسلام، ولو أنهم ظنوا أنه مسلم لقالوا: إن الله يجزيك بالصدقة» (شرح التأويلات، ورقة ٤٠٣ ظ).

^{١٢} ك ن: لا تحتاج.

^{١٣} ك: ما فعلوه.

^{١٤} يشير إلى قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ يَمِرَّقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلِ﴾ (سورة يوسف، ٧٧/١٢).

^{١٥} م: آذوه.

^{١٦} سورة يوسف، ٨/١٢.

^{١٧} ع: علموهم.

لكنه كأنه^١ قال: هل تذكرون ما فعلتم بيوسف أو أنتم جاهلون ذلك ناسون؟ يقول لهم: اذكروا ما فعلتم بيوسف وتوبوا إلى الله عن ذلك، ولا تكونوا جاهلين عن ذلك. أو يقول لهم: هل رجعتم وثبتتم عن ذلك، أو أنتم بعد فيه؟

وقوله عز وجل: إذ أنتم جاهلون، قال بعض أهل التأويل: إذ أنتم جاهلون، أي مُذنبون. ولكن إذ أنتم جاهلون، قَدَّرَ يوسف ومنزلته؛ لأنهم لو عَلموا ما قَدَّرَ يوسف^٢ عند الله وما منزلته ما قالوا: لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْتَانِئًا، وما حَطَّطُوا أَبَاهُمْ^٣ في حبه إياه، حيث قالوا: إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ^٤، وما فعلوا به ما فعلوا^٥. والله أعلم.

﴿قَالُوا أَيْنَك لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٩٠]

قالوا أينك لَأَنْتَ يوسف، كأنهم عرفوا أنه يوسف بقول^٦ يوسف لهم: هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ^٧. أو عرفوا بقول أبيهم، حيث قال لهم:^٨ يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ^٩. لَمَّا ذَكَرَ^{١٠} أخاه ورأوه معه عرفوا أنه يوسف، لذلك قالوا [ما قالوا]. والله أعلم. قال أنا يوسف وهذا أخي قد مَنَّ الله علينا إنه مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ، يحتمل^{١١} مَنْ يَتَّقِ معاصيه^{١٢} ويتصبر على بلاياه. أو اتقى مناهيته وصبر على أداء ما أمر به. أو مَنْ اتقى وصبر فقد أحسن. أو يقول: إنه مَنْ يَتَّقِ الجفاء ويتصبر^{١٣} على البلاء فقد أحسن، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. ويشبه أن يكون قوله: وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا^{١٤} أي رُدَّ أختانا علينا. وهو ما ذكرنا. والله أعلم.

^١ ك - كأنه.

^٢ ع + ومنزلته.

^٣ ن: آباءهم.

^٤ سورة يوسف، ٨/١٢.

^٥ م - به ما فعلوا.

^٦ ن: يقول.

^٧ الآية السابقة.

^٨ ع م - لهم.

^٩ ك - أو عرفوا بقول أبيهم حيث قال لهم يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه. وانظر: سورة يوسف، ٨٧/١٢.

^{١٠} ن ع م: ذكره.

^{١١} ع: ويحتمل.

^{١٢} أي ما كان سببا لمعصيته.

^{١٣} م: وصبر.

^{١٤} سورة يوسف، ٨٨/١٢.

﴿قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ آتَرَكَ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ [٩١]

وقوله عز وجل: قالوا تالله لقد آتَرَكَ الله علينا، تالله،^١ قَسَمَ قد اعتادوه في فَحْوَى كلامهم على غير إرادة يمين بذلك، هكذا عادة العرب. وإلا كان يعلم يوسف أن الله قد آتَرَه عليهم. ويشبه أن يكون يخرج القَسَم هاهنا على تأكيد معرفتهم فضله ومنزلته، أي لم تَزَلْ كُنْتَ مُؤَثِّرًا مُقَضًّا علينا، وإن كُنَّا لَخَاطِئِينَ، أي وقد كُنَّا خاطئين^٢ فيما كان منا إليك من الصنيع. أو^٣ أن يكون قوله: لقد آتَرَكَ الله علينا، فيما قالوا: لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا، أي لما كان يُؤثرهما عليهم فقالوا: كُنْتَ مُؤَثِّرًا على ما كان أبونا يُؤثرُك علينا وقد كُنَّا لَخَاطِئِينَ.

﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللّٰهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [٩٢]

فقال يوسف: لا تَثْرِيبَ عليكم اليوم، قال القُتَيْبِيُّ: قوله: لا تَثْرِيبَ، أي لا تَعْيِرَ عليكم بعد هذا اليوم مما صنعتم.^٤ وقال بعضهم: لا تَثْرِيبَ عليكم اليوم، أي لا تَنْغِيصَ عليكم. وقيل:^٥ أصل التَثْرِيب الإفساد، يُقال: تَرَبَّ علينا الأمر، أي أفسده.^٦ وقال أبو عَوْسَجَةَ: التَثْرِيب: المَلَامَةُ، يقول: لا لَوْمَ عليكم في صنعكم. وقال ابن عباس رضى الله عنه: لا تَثْرِيبَ عليكم، أي لا أُعَيِّرُكُمْ بعد هذا اليوم أبدًا، ولا أُعَيِّرُهُ عليكم. وهو^٧ يحتمل هذين الوجهين. أحدهما لا تَعْيِرَ عليكم ولا مَلَامَةَ، أي ليس عليكم^٨ في العقل^٩ تعييرًا ولا مَلَامَةً إذا تُبِمَ وأُقررتُم بالخطأ. وهكذا كُلُّ مَنْ أذنب ذنبًا أو ارتكب كبيرة^{١٠} ثم انتزع عنها وتاب منها لا يُعَيَّرُ هو عليه ولا يُلَام.^{١١} وكذلك قيل في قوله: وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ،^{١٢} ذُكِرَ أنهم كانوا يُعَيَّرُونَ أهلَ الكفر في كفرهم ويُنايِزُونهم ثم أسلموا،

^١ ع م - تالله.

^٢ ن - لَخاططين أي وقد كُنَّا خاططين.

^٣ ع م - أو.

^٤ سورة يوسف، ٨/١٢.

^٥ ع: ليوم بما؛ م: بما.

^٦ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٢.

^٧ ك: ن: وقال.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٢.

^٩ ك: وهذا.

^{١٠} ع م - عليكم.

^{١١} ن: أي ليس في العقل عليكم.

^{١٢} ع: ولا يلام.

^{١٣} سورة المحرات، ١١/٤٩.

فَنُفِهُوا أَنْ يُنَازِرُوهُمْ^١ وَيَصْنَعُوا بِهِمْ مِثْلَ صَنِيعِهِمْ بِهِمْ فِي حَالِ كُفْرِهِمْ. وَلَوْ وَجِبَ التَّعْيِيرُ وَالْمَلَامَةُ
بَعْدَ الْإِنْتِرَاعِ عَنْهُ وَالتَّوْبَةُ أَوْ جَازَ^٢ ذَلِكَ لَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ مُعَيَّرِينَ مُلَامِينَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا
أَهْلَ الْكُفْرِ فِي الْإِبْتِدَاءِ، فَهَذَا مِمَّا لَا يَحِلُّ فِي الْعَقْلِ.

وَالثَّانِي قَوْلُهُ: لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمْ، لَا أُعَيَّرَكُمْ، عَلَى مَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَيْ
لَا أَذْكَرَ^٣ مَا كَانَ مِنْكُمْ إِلَيْنَا. آمَنَتْهُمْ عَنْ أَنْ يَذْكَرَ شَيْئًا مِمَّا كَانَ مِنْهُمْ إِلَيْهِ. وَلِذَلِكَ قَالَ: مِنْ بَغْدٍ
أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي^٤، ذَكَرَ أَنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ الَّذِي فَعَلَ^٥ مَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِخْوَتِهِ.
وَكَذَلِكَ فَعَلَ حَيْثُ قَالَ: مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي، أَضَافَ ذَلِكَ إِلَى الشَّيْطَانِ
وَلَمْ يُضِفْ إِلَى إِخْوَتِهِ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ، قَطَعَ فِيهِ الْقَوْلَ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُمْ حِينَ أَقْرَأُوا بِالْخَطَايَا وَتَابُوا
عَمَّا فَعَلُوا. وَهَكَذَا كُلُّ مَنْ تَابَ عَنْ ذَنْبٍ ارْتَكَبَهُ وَنَزَعَ عَنْهُ أَنْ يُقَطَعَ الْقَوْلُ فِيهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ.
وَقَوْلُهُ: يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ، يُخْرِجُ عَلَى الدَّعَاءِ لَهُمْ بِالْمَغْفِرَةِ، أَوْ عَلَى^٦ الْإِخْبَارِ بِالْوَحْيِ أَنَّهُ يَغْفِرُ لَهُمْ،
أَوْ قَدْ غَفَرَ لَهُمْ. أَوْ يَقُولُ: ^٧اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ الَّذِي كَانَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَكُمْ يَغْفِرُ لَكُمْ^٨، وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّاحِمِينَ؛ لِأَنَّ^٩ كُلَّ مَنْ يَرْحَمُ مِنَ الْخَلَائِقِ إِنَّمَا يَرْحَمُ بِرَحْمَةٍ^{١٠} مِنْهُ إِلَيْهِ، فَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
بِمَا قَلْنَا، عَلَى مَا قَلْنَا^{١١} فِي قَوْلِهِ: تَخَيَّرَ الْحَاكِمِينَ^{١٢}، وَأَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ: ^{١٣}لَأَنَّ مَنْ يَحْكُمُ^{١٤}
مِنَ الْخَلَائِقِ يَحْكُمُ بِحُكْمِ^{١٥} يَجُوزُ^{١٥} إِنَّمَا يَحْكُمُ بِحُكْمِ نَالَهُ مِنْهُ.

^١ ن: أَنْ يُنَازِرُوهُمْ.

^٢ جَمِيعُ النُّسخ: أَوْ يَجُوزُ.

^٣ م: أَيْ لِأَذْكَرَ.

^٤ سورة يوسف، ١٢/١٠٠.

^٥ ع م + الَّذِي فَعَلَ.

^٦ ع م: وَعَلَى.

^٧ ع م: أَوْ نَقُولُ.

^٨ ك: لَهُمْ.

^٩ ع: أَنْ.

^{١٠} م: بِرَحْمَتِهِ.

^{١١} ن - عَلَى مَا قَلْنَا.

^{١٢} سورة الأعراف، ٧/٨٧؛ وسورة يونس، ١٠/١٠٩؛ وسورة يوسف، ١٢/٨٠.

^{١٣} سورة هود، ١١/٤٥.

^{١٤} ع: مِنَ الْحُكْمِ.

^{١٥} ن: يَحْكُمُ بِحُكْمٍ م - يَجُوزُ.

﴿اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيراً﴾ [٩٣] وقوله عز وجل: اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيراً، دل هذا من يوسف - حيث قُطِعَ فيه القول أنه يصير بصيراً - أنه عن وحي^١ قال هذا لا عن رأي منه واجتهاد؛ إذ قُطِعَ القول فيه أنه إذا أُلْقِيَ على وجهه يتصير بصيراً. وقوله: يأت بصيراً، هذا يخرج على وجهين. أحدهما يصير^٢ بصيراً، على ما ذكرنا. والثاني يأتي بصيراً. وقوله عز وجل: واثنوا بأهلكم أجمعين، أراد - والله أعلم - حيث أمرهم أن يأتوا بأهلهم أجمع أن يترهم ويكرمهم حين تابوا عما فعلوا به وأقروا له بالخطأ في أمره.

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون﴾ [٩٤] وقوله عز وجل: ولما فصلت العير، قيل: خرجت. وفصلت وانفصلت، واحد. قال أبوهم إنني لأجد ريح يوسف، قال أهل التأويل: كان بينهما ثمانين فرسخاً،^٣ يعني^٤ بين مصر وبين كنعان مكان يعقوب.^٥ وقيل:^٦ مسيرة ثمانية أيام، ما بين الكوفة والبصرة.^٧ ولا حاجة لنا إلى معرفة ذلك أن كم كان بينهما سوى أننا نعلم أنه كان بينهما مسيرة أيام. ثم وجد يعقوب ريح يوسف من ذلك المكان، ولم يجد [ذلك] غيره ممن كان معه. فذلك آية من آيات الله حيث وجد ريحه من مكان بعيد ولم يجد^٨ ذلك غيره، وذلك من آثار الإشارة والسرور الذي يدخل فيه بقدمه. قال بعض أهل التأويل: ذلك القميص هو من كسوة الجنة، كان الله كساه إبراهيم،

^١ ع م: أنه عز وجل.

^٢ ن: أو قطع.

^٣ ع م - يصير.

^٤ ع: أرادوا الله.

^٥ الفرسخ: مقياس من مقاييس المسافات مقداره ثلاثة أميال = إثنا عشر ألف ذراع = ٥٥٤٤ متر (معجم لغة الفقهاء، للقلعي والفتني، «الفرسخ»).

^٦ ع: يعتبر؛ م: يعتبر.

^٧ وقد ذكر أن يعقوب عليه السلام كان يسكن في بادية فلسطين. وكان يُطلق اسم "أرض كنعان" - بن سام بن نوح وإليه يُنسب الكنعانيون - قديماً على بلاد الشام وفلسطين والأردن. وقيل أن مقام يعقوب كان بناهس من قرى فلسطين وبه الحب الذي ألقى يوسف فيها. انظر: تفسير الطبري، ٧١/١٣؛ معجم البلدان لياقوت الحموي، «كنعان».

^٨ ن + ثمانية.

^٩ ع م - ثمانية.

^{١٠} المسافة بين الكوفة والبصرة فهي أربعمئة كيلومتر تقريباً.

^{١١} ع: ولنا.

^{١٢} ك ع م: لم يجد.

وكساه إبراهيم إسحاق، وكساه إسحاق يعقوب، وكساه^١ يعقوب يوسف، لذلك^٢ وجد ربحه؛ لأنه كان من ثياب^٣ الجنة. فهو - وإن ثبت ما قالوا - [يدل على] ذلك^٤ أيضًا حيث وجد هو ذلك ولم يجد غيره، وكان أيضًا هو^٥ لا يجد ذلك الربح قبل فصول^٦ العير وكان [ذلك القميص] مع يوسف. احتمل ما قالوا أو احتمل أن يكون قميصًا من قمصه^٧. والله أعلم. وقوله عز وجل: لولا أن تُفْتَدُونَ، قيل: تُحْزَنُونَ، وقيل: تُهْزَمُونَ، وقيل: تُكْذَبُونَ، وقيل: تُضْعَفُونَ، وقيل: تُعْجَزُونَ، وقيل: تُجْهَلُونَ، وقيل: تُسْفَهُونَ، وقيل: تُحْتَمَقُونَ،^٨ وقيل: لولا أن تقولوا: ذهب عقلك. والمُفْتَد معروف عند الناس، هو الذي يبلُغ في الكبر غايته، كقوله: وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ^٩. وقوله: لولا، إذا كان على الابتداء فهو^{١٠} على النهي، أي لا تُفْتَدُونَ، وإذا كان على الخبر فهو على النهي، كقوله: فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا،^{١١} أي لم ينفع.^{١٢}

﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [٩٥]

وقوله عز وجل: قَالُوا تَاللَّهِ، هو^{١٣} ما ذكرنا،^{١٤} أنه يمين اعتاده في كلامهم على غير إرادة القسم به، إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ، قيل: في حب يوسف وذكره القديم. كان عندهم أنه^{١٥} هَالِكٌ،^{١٦} لذلك^{١٧} أنكروا عليه وخطفوه فيما يجد من ربحه، وعنده أنه في الأحياء.^{١٨} لذلك كان ما ذكروا. والله أعلم.

^١ ع: وكذلك.

^٢ ع م: كذلك.

^٣ ع: في ثياب.

^٤ جميع النسخ: فذلك.

^٥ ك: وكان هو أيضًا.

^٦ قُصِّلَ فلان من عندي فُصُولًا: خَرَجَ (لسان العرب لابن منظور، «فصل»).

^٧ ع م - من قمصه.

^٨ أي قيل في تفسير ذلك: تتهمون بالخرن أو الهرم أو الكذب أو الضعف أو العجز أو الجهل أو السفه أو الحمق.

^٩ سورة النحل، ١٦/٧٠؛ وسورة الحج، ٢٢/٥.

^{١٠} ك: فهي.

^{١١} سورة يونس، ١٠/٩٨.

^{١٢} ع: أي لا ينفع.

^{١٣} ع - هو.

^{١٤} ن: ما ذكر. انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ١٢/٩١.

^{١٥} جميع النسخ: بأنه.

^{١٦} ن: هنالك.

^{١٧} ن - لذلك؛ ع م: لذكر.

^{١٨} م: في الأخبار.

﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٩٦]

وقوله عز وجل: فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرًا، أي رجع بصيرًا على ما كان. قال أهل التأويل: البشير^١ كان يهوذا، وقيل: اليريد. ولا ندري من كان، وليس بنا إلى معرفة ذلك حاجة سيوى أن المدفوع إليه الثوب كان واحدًا، وإن قال^٢ في الابتداء: اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي^٣.

وقوله عز وجل: قال ألم أقول لكم إنى أعلم من الله ما لا تعلمون، قال بعض أهل التأويل: وذلك أن يعقوب قال لهم قبل ذلك: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^٤، أنتم من تصديق رؤيا يوسف وأنه حي. وكان يعلم هو من الله^٥ ما لا يعلمون هم.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ [٩٧] ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٩٨]

وقوله عز وجل: قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين / قال، يعقوب، سوف أستغفر لكم ربي، طلبوا من أبيهم الاستغفار، فأخبرهم ذلك إلى وقت^٦، وطلبوا من يوسف العفو وأقرؤا له بالخطأ^٧ والذنب، فعفا^٨ عنهم وقت سؤالهم العفو. فمن الناس من يقول: إنما أخبر يعقوب الاستغفار وعفا عنهم يوسف لأن قلب الشاب يكون^٩ أليّن وأرق من قلب الشيخ، لذلك كان ما كان. لكن هذا ليس بشيء إنما يكون هذا في عوام من الناس. فأما الأنبياء كلما مضى وقت فزداد قلوبهم لينًا ورقة وخشوعًا. ومنهم من يقول: إنما كان كذلك لأن وجد^٩ يعقوب كان أكثر من وجد يوسف، لذلك كان أجابهم يوسف وقت سؤالهم العفو وأخبر يعقوب إلى وقت.

^١ ع: البشر.

^٢ ن: وإن كان.

^٣ سورة يوسف، ٩٣/١٢.

^٤ سورة يوسف، ٨٦/١٢.

^٥ جميع النسخ + أشياء.

^٦ ع: بالخطاب.

^٧ ع: ضعفًا.

^٨ م - يكون.

^٩ التوجد يستعمل بمعنى الغضب أو الحزن أو الحب (لسان العرب لابن منظور، «وجد»).

{قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: { والوجه فيه عندنا -والله أعلم- أنهم إنما سألوا يعقوب وطلبوا منه الاستغفار من ربهم ليكون لهم شفيعاً، فأُخِّر ذلك إلى وقت الاستغفار والشفاعة؛ إذ ليس كلُّ الأوقات يكون وقتاً للاستغفار. وطلبوا من يوسف العفو عنه، فعفا عنهم وقت طلبهم منه العفو. لهذا الوجه يحتمل أن يخرج معناه. والله أعلم. أو أن^١ يكون يعقوب أُوخِر الاستغفار لأنَّ الذنب في ذلك كان بينهم وبين ربهم، وأُوخِر إلى أن يجيء الإذن من ربه. وأما الذنب في يوسف فيما بينهم وبين يوسف،^٢ فعفا عنهم من ساعته.

ويحتمل قوله: سوف أستغفر لكم ربي، إن استغفرتُم أنتم.^٣ أو قال: سوف أستغفر لكم ربي، إذا جاء وقته، وهو ما قال ابن عباس رضي الله عنه: إنه أُوخِر وقت الاستغفار^٤ إلى السَّحَر.^٥ أو أن يكون أخره إلى أن يُقَدِّم شيئاً بين^٦ يدي الاستغفار والشفاعة ليكون أسرع إجابة.^٧

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيَهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِينَ﴾ [٩٩]

وقوله عز وجل: فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويّه وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين، ظاهره هذا أن يوسف كان تلقاهم خارجاً من مصر،^٨ فقال لهم: ادخلوا مصر إن شاء الله آمين، ثم لما دخلوا مصر^٩ آوى إلى نفسه أبويّه وصمّهما إليه. ويشبه أن يكون قال لهم^{١٠} هذا القول وقت ما قال لهم: وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ،^{١١} و ادخلوا مصر إن شاء الله آمين،

^١ م: وأن.

^٢ ن - فيما بينهم وبين يوسف.

^٣ ك - أنتم.

^٤ ع م: فهو.

^٥ ك ن م: أخره.

^٦ ك - وقت الاستغفار.

^٧ ك + وقت.

^٨ الدر المنثور للسيوطي، ٥٨٤/٤. وروي ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه أيضاً؛ انظر: تفسير الطبري، ٦٤/١٣؛

والدر المنثور للسيوطي، نفس الموضع.

^٩ ك - بين.

^{١٠} ك: إلى الإجابة.

^{١١} جميع النسخ: من المصر.

^{١٢} جميع النسخ: المصر.

^{١٣} ع م: قالهم.

^{١٤} سورة يوسف، ٩٣/١٢.

ثم لما جاءوا هم^١ ودخلوا مصر صَمَّ إليه أبويهم^٢ أن يدخلوا مصر آمينين؛ لأن مصر^٣ كان أهلها أهل كفر،^٤ فكأنهم خافوا الملك الذي كان فيه،^٥ فذكر لهم الأَمَنَ لذلك. والله أعلم. وذكر الثُّنْيَا فيه لأنه^٦ وَعْدٌ مِنْهُ وَعَدَ لَهُمْ، والأنبياء عليهم السلام كانوا^٧ لَا يَعْدُونَ شَيْئًا إِلَّا وَيَسْتَشْنُونَ فِي آخِرِهِ، كقوله: وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدًّا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.^٨ وإنما ذكر الثُّنْيَا فِي الْأَمْنِ [و] لم يذكر في الدخول لَأَنَّ الدخول مِنْهُ أَمْرٌ، وما ذكر من الْأَمْنِ^٩ فهو وَعْدٌ، فهو ما ذكرنا أَنَّهُ يُسْتَشْنَى فِي الْوَعْدِ وَلَا يُسْتَشْنَى فِي الْأَمْرِ.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [١٠٠]

وقوله عز وجل: ورفع أبويهم على العرش، يشبه أن يكون قوله: آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ،^{١١} هو ما ذكر من رفيعه إياهما على العرش. وتخصّ بذلك^{١٢} أَبَوَيْهِ بالرفع على العرش. فيحتمل أن يكون رفع أَبَوَيْهِ والإخوة جميعاً؛ لأنه لو لم يرفعهم وقد كان عفا عنهم لما أفزوا بالخطأ وقال: لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ،^{١٣} لكان يقع عندهم أنه قد بقي شيء مما كان منهم إليه. لكنه خصّ أَبَوَيْهِ بالذكر لشرفهما^{١٤} وتجنّدهما على ما يُخَصُّ الأشراف والأعاضم، نحو قوله: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ،^{١٥} ونحوه.

^١ م: لما جاءوهم.

^٢ جميع النسخ + إياهم.

^٣ جميع النسخ: المصر.

^٤ ع: الكفر.

^٥ ع: فيهم.

^٦ ع: لأن.

^٧ ع م: كان.

^٨ م - لا.

^٩ سورة الكهف، ١٨/٢٣-٢٤.

^{١٠} ك: من الأمر.

^{١١} الآية السابقة.

^{١٢} ن - يذكر.

^{١٣} سورة يوسف، ١٢/٩٢.

^{١٤} ع: فهما؛ م: فهم.

^{١٥} سورة هود، ١١/٩٦-٩٧.

ودل رَفَعُ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ عَلَى أَنْ اتَّخَذَ الْعَرْشَ وَالْجُلُوسَ عَلَيْهِ لَا بَأْسَ بِهِ؛ إِذْ لَوْ كَانَ لَا يَجَلَّ أَوْ لَا^١ يُبَاحُ ذَلِكَ لَكَانَ يَوْسُفُ لَا يَتَّخِذُهُ وَلَا كَانَ يَعْقُوبُ يَجْلِسُ عَلَيْهِ. دل ذلك منهما أَنَّ ذَلِكَ مَبَاحٌ لَا بَأْسَ بِهِ.^٢ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقوله عز وجل: **وَعَزَّوْا لَهُ سَجْدًا**، قال بعض أهل^٣ التأويل: كانت تَحِيَّتُهُمْ يومئذ فيما بينهم السجود، يَسْجُدُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَكَانَ مَا يُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ. وأما اليوم فهو غير مباح، وإنما التحية في السلام. لكن السجود لغير^٤ الله ليس يُكْرَهُ لنفس السجود، وإنما يُكْرَهُ وَيُنْهَى عَمَّا فِي السَّجْدِ، وهو العبادة والتسفل. لا يَجَلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْعَلَ الْعِبَادَةَ^٥ وَالتَّسْفُلَ لِدُونِ اللَّهِ.^٦ وأما نفس السجود فإنه كالقيام والقعود وغيره من الأحوال يكون فيها المرء. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.** ويحتمل قوله: **وَعَزَّوْا لَهُ سَجْدًا**، أي عَزَّوْا لَهُ خَاضِعِينَ لَهُ دَلِيلِينَ. وقال بعضهم: **وَعَزَّوْا لَهُ سَجْدًا**، أي عَزَّوْا لِلَّهِ^٧ سَجْدًا شُكْرًا لَهُ لما جمع بينهم ورفع ما كان بينهم، وهو قول ابن عباس رضي الله عنه.

وقوله عز وجل: **وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا**، أي حَقَّقَ تِلْكَ الرُّؤْيَا الَّتِي رَأَيْتُهَا مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَهَا صِدْقًا لِي.^٨ رأى يوسف رؤيا فخرجت^٩ رؤياه بعد^{١٠} حين ووقت وزمان طويل، فهذا يدل أَنَّ الْخُطَابَ إِذَا قَرَعَ السَّمْعَ يَجُوزُ أَنْ يَأْتِيَ بِنَائِهِ^{١١} مِنْ بَعْدِ حِينَ وَزْمَانٍ، ويجوز أن يكون مَقْرُوءًا بِهِ، وليس في تأخُرِ بَيَانِ الْخُطَابِ تَلْبِيسٌ وَلَا تَشْبِيهُ عَلَى مَا قَالَ بَعْضُ النَّاسِ.

^١ ع: ولا.

^٢ ع: فيه.

^٣ جميع النسخ: بعضهم من أهل.

^٤ ن م: لدون.

^٥ ك: إنما.

^٦ ع - بعضهم لبعض مكان ما يسلم بعضنا على بعض وأما اليوم فهو غير مباح وإنما التحية في السلام لكن السجود لغير الله ليس يكره لنفس السجود وإنما يكره وينهى عما في السجود.

^٧ ع + والعبادة.

^٨ ع م: له دون الله.

^٩ ن ع م: له.

^{١٠} ن ع م - لي.

^{١١} م - رؤيا فخرجت.

^{١٢} ك: بعين.

^{١٣} ع: بنائه؛ م: نبائه.

وقوله^١ عز وجل: وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن، ذكر إحسانه إليه ومنته ولم يذكر محنته بالتصريح، إنما ذكرها بالتعريض حيث قال: وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن،^٢ ولم يقل: سجنحت أو حبست،^٣ وأمثاله مما كان^٤ ابتلاه الله به.

وقوله عز وجل: وجاء بكم من البدو، قيل: من البادية، لأنهم كانوا أهل بادية، أصحاب المَوَاشِي. / وقوله عز وجل: من بعد ما فرَّق الشيطان بيني وبين إخوتي، قال بعضهم: نَزَعُ، أي فرَّق، [أي من] بعد ما فرَّق الشيطان بيني وبين إخوتي.^٥ وكأنَّ النَّزْعَ هو الإفساد على ما ذكره أهل التأويل، أي بعد ما أفسد الشيطان بيني وبين إخوتي. وأضاف^٦ ذلك إلى الشيطان لما كان قال لهم: لَا تَتَّبِعُوا عَلَيَّكُمْ،^٧ حين أقروا له بالفضل والخطأ في فعلهم.

وقوله عز وجل: إن ربي لطيف لما يشاء، اللطيف^٨ هو اسمٌ لشئيين،^٩ اسم اليز والعطف، يُقال: فلان لطيف، أي باز عاطف. والثاني يقال: لطيف، أي عالم بما يُلطَفُ من الأشياء ويصغُر كما يعلم بما يعظم ويخسُم. أو يقال: لطيف، أي يعلم المستور من الأمور الخفية^{١٠} على الخلق كما يعلم الظاهرة منها والبادية، لا يخفى عليه شيء، يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى.^{١١} يقال له: عظيم و لطيف، لِيَعْلَمَ أَنَّ لَيْسَ يُفْهَمُ مِنْ عَظَمِهِ مَا يُفْهَمُ مِنْ عَظَمِ الْخَلْقِ؛ إذ لا يجوز في الخلق أن يكون عظيمًا لطيفًا، ويجوز في الله لِيَعْلَمَ أَنَّ مَا يُفْهَمُ مِنْ هَذَا غَيْرُ مَا يُفْهَمُ مِنَ الْآخِر. والله أعلم. وقوله عز وجل: إنه هو العليم الحكيم، أي العليم بما كان ويكون وما ظهر وما بطن وما يُسَرَّ وما يُفْلَنُ^{١٢} وبكل شيء. أو^{١٣} عليم بقوايق الأمور وبدايتها. الحكيم،

^١ م: ووقوله.

^٢ ع م - ذكر إحسانه إليه ومنته ولم يذكر محنته بالتصريح إنما ذكرها بالتعريض حيث قال وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن.

^٣ ع م: وحبت.

^٤ جميع النسخ: ما كان.

^٥ ك - قال بعضهم نزع أي فرق بعد ما فرق الشيطان بيني وبين إخوتي.

^٦ ن: أضاف.

^٧ سورة يوسف، ٩٢/١٢.

^٨ م: لطيف.

^٩ ع م: لشئيين.

^{١٠} ن ع: والخفية.

^{١١} ﴿وَأَن تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فَوَانه يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ (سورة طه، ٧/٢٠).

^{١٢} ن: ويعلم.

^{١٣} ع م - أو.

حَكَمَ بَعْلَهُمْ وَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مُّوَضَّعَهُ، لَمْ يَحْكَمْ بِجَهْلٍ وَلَا غَفْلَةٍ وَلَا سَفَهٍ عَلَى مَا يَحْكُمُ الْخَلْقَ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا.*

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [١٠١]

وقوله عز وجل: رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ، قال أبو بكر الأصم: ذكر: مِنَ الْمُلْكِ^١ لأنه لم يُؤْتِهِ كُلَّ الْمُلْكِ؛ إذ كان فوقه مَلِكٌ أكبرُ منه. لكن لا لهذا ذكر: مِنَ الْمُلْكِ؛ إذ معلوم أنه لم يُؤْتِ لأحد كل ملك الدنيا. قال الله تعالى: تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ.^٢ ويكون في وقت واحد ملوك. وقال مقاتل: "مِنْ" صلة،^٣ كأنه قال: رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي^٤ الْمُلْكَ. لكن الوجه فيه ما ذكرنا.

وقوله: رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ... تَوَفَّنِي مُسْلِمًا، إلى آخر ما ذكر، قَدَّمَ [على] دعائه وسؤاله^٥ ربه ما سأل إحسانه إليه وتحامده وضيافته ليكون ذلك له وسيلة^٦ إلى ربه في الإجابة. وفي ذلك دلالة نقض قول المعتزلة من وجهين. أحدهما يقولون: إِنَّ كُلَّ أَحَدٍ شَفِيعُهُ^٧ عمله، فيوسف لم يذكر ما كان منه: إِنِّي فَعَلْتُ كَذَا فافْعَلْ بِي كَذَا، ولكن ذكر نعم الله وإحسانه إليه.

والثاني من قولهم: إنه لا يُؤْتِي أَحَدًا مُلْكًا ولا نبوة إلا بعد الاستحقاق به، ولا يكون من الله إلى أحد نعمة وإحسان إلا بعد الاستحقاق.^٨ ومن قولهم: إِنَّ كُلَّ أَحَدٍ هُوَ الْمُتَعَلِّمُ لَا أَنَّ^٩ اللَّهَ يَعْلَمُ أَحَدًا. وقد أضاف يوسف التعليم إلى الله حيث قال: وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ، وهم يقولون: لم يعلمه ولكن هو تعلم.^{١٠}

^١ في نسخة ك و ن بياض لعدة كلمات، وفي الحاشية: كذا في الأصل بياض.

* وقع هنا مقطع متعلق بتفسير الآيات السابقة برقم ٣٣، ٥٣، ٥٦، فقدمناه إلى تفسير الآية رقم ٥٦؛ انظر: ورقة ٣٩٠ و/سطر ١١-١٦.

^٢ ع - ذكر من الملك.

^٣ سورة آل عمران، ٢٦/٣.

^٤ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٥٢/١.

^٥ ك ع م + من.

^٦ م: سؤاله.

^٧ ك: ذلك وسيلة له.

^٨ ع م: شفيعة.

^٩ ن ع م - به ولا يكون من الله إلى أحد نعمة وإحسان إلا بعد الاستحقاق.

^{١٠} ع: لأن.

^{١١} ك: يعلم.

وقوله عز وجل: وعلمتني من تأويل الأحاديث، قال أهل التأويل: تعبير الرؤيا. ولكن الأحاديث هي الأنباء، والتأويل هو علم العاقبة وعلم ما يتوَلَّى إليه الأمر، كأنه قال: علمتني مُستَقَرَّ الأنباء ونهايتها، كقوله تعالى: لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ^١. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فاطر السماوات والأرض، كأنه على النداء والدعاء ذكر: يا فاطر السماوات والأرض.^٢ لذلك انتصب.

وقوله عز وجل: أنت وليي في الدنيا والآخرة، يشبه أن يكون تأويله: أنت ولي نعمتي في الدنيا والآخرة، كما يقال: فلان ولي نعمة فلان. ويحتمل أنت أَوَّلِيَّي في الدنيا والآخرة. أو أنت ربي وسيدي في الدنيا والآخرة.

وقوله عز وجل: تَوَفَّنِي مُسْلِمًا، تَمَّيَّ صلى الله عليه وسلم التوفيَّ على الإسلام والإخلاص لله^٣ والإحاطة بالصالحين. فهو - والله تعالى أعلم بذلك -^٤ أن الله قد آتاه النهاية في الشرف والمجد في الدنيا دينًا ودُنيا؛ لأن نهاية الشرف في الدين هي النبوة والرسالة، ونهاية الشرف في الدنيا المُلْك، فأَحَبَّ^٥ أن يكون له في الآخرة مثله، فقال: تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ. ثم يحتمل سؤاله أن يُلْحِقَهُ بالصالحين، بكل صالح. ويحتمل أنه سأله أن يُلْحِقَهُ بالصالحين،^٦ بآبائه وأجداده وبجميع الأنبياء والرسل.

وقوله عز وجل: تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ،^٧ هو يَنْقُضُ على المعتزلة أيضًا، ومن قولهم: إنه أُعْطِيَ كُلَّ أَحَدٍ^٨ [أنه] ليس له أن لا يَتَوَفَّاهُ^٩ مسلمًا، فيكون في دعائه عابثًا على قولهم. والثاني على قولهم:^{١٠} لا يملك أن يتوفاه مسلمًا؛ لأن من قولهم:

^١ سورة الأنعام، ٦/٦٧.

^٢ ن - كأنه على النداء والدعاء ذكر يا فاطر السماوات والأرض.

^٣ ن: قوله.

^٤ جميع النسخ: بالله.

^٥ جميع النسخ: وذلك.

^٦ ع م + له.

^٧ ع - بالصالحين بكل صالح ويحتمل أنه سأله أن يُلْحِقَهُ بالصالحين.

^٨ ن - بآبائه وأجداده وبجميع الأنبياء والرسل وقوله عز وجل توفي مسلمًا وألحقني بالصالحين، صح ه.

^٩ ك ن - إنه أُعْطِيَ كُلَّ أَحَدٍ.

^{١٠} ع: لا يتوفى.

^{١١} م - والثاني على قولهم.

إِنَّهُ أَعْطَى كُلَّ أَحَدٍ مَا بِهِ يَكُونُ مُؤْمِنًا حَتَّى لَمْ يَبْقَ عِنْدَهُ شَيْءٌ^١، وَمَنْ سَأَلَ آخَرَ شَيْئًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ عِنْدَهُ فَهُوَ يَهْزَأُ بِهِ، أَوْ يَكُونُ فِيهِ^٢ كِتْمَانُ النِّعْمَةِ، وَفِي كِتْمَانِ النِّعْمَةِ^٣ كُفْرَانُهَا.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَنْكُرُونَ﴾ [١٠٢]

وقوله عز وجل: ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ، الآية^٤، ذَلِكَ، أي خبر يوسف وإخوته وقصصهم التي قصصنا عليك / وأخبرناك به مِنْ أَوَّلِهِ^٥ إِلَى آخِرِهِ، لَمْ تَشْهَدْهَا أَنْتَ وَلَمْ تَحْضُرْهَا، كَقَوْلِهِ: ^[٣٧٠ظ] مَا كُنْتُ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا^٦، لِيَعْلَمَ أَنَّكَ إِنَّمَا عَلِمْتَ وَعَرَفْتَهَا بِاللَّهِ وَخِيًّا لِيَدْلَهُمْ عَلَى رِسَالَتِكَ وَنُبُوتِكَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَنْكُرُونَ، أي مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ وَلَا يَحْضُرْتَهُمْ، ثُمَّ أَنْبَأْتَ عَلَى مَا كَانَ، لِيُبْدِلَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنَ الرِّسَالَةِ.

وقوله^٩ عز وجل: وَهُمْ يَنْكُرُونَ، بِأَيِّهِمْ وَأَخِيهِمْ. أَمَّا مَكْرَهُمْ بِأَيِّهِمْ حَيْثُ قَالُوا: يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْتِنَا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ^{١٠}، أَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ، فَخَانُوهُ. وَمَكْرَهُمْ بِأَخِيهِمْ حَيْثُ قَالُوا: أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعْ وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ^{١١}، صَبِّحُوا لَهُ^{١٢} الْحَفِظَ، فَلَمْ يَحْفَظُوهُ، مَكَّرُوا بِهِمَا^{١٣} جَمِيعًا. وَالْمَكْرُ هُوَ الْاِحْتِيَالُ^{١٤} فِي اللُّغَةِ، وَالْأَخْذُ عَلَى جِهَةِ الْأَمْنِ، وَقَدْ فَعَلُوهُ^{١٥} هُمْ^{١٦} بِأَيِّهِمْ يَعْقُوبَ وَأَخِيهِمْ يُوسُفَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

^١ ن ع م: شَيْئًا.

^٢ ع م - فِيهِ.

^٣ م - النِّعْمَةُ.

^٤ ن - الْآيَةُ.

^٥ ع: قِصَصُنَاكَ.

^٦ ع: وَأَخْبَرْنَاكَ فِي أَوَّلِهِ.

^٧ م: لِقَوْلِهِ.

^٨ سورة هود، ٤٩/١١.

^٩ ن: قَوْلُهُ.

^{١٠} سورة يوسف، ١١/١٢.

^{١١} سورة يوسف، ١٢/١٢.

^{١٢} ع - لَهُ.

^{١٣} م: بِهَا.

^{١٤} ع: الْاِحْتِيَالُ.

^{١٥} جَمِيعَ النِّسْخِ: وَقَدْ فَعَلُوا.

^{١٦} ع م: فَعَلُوهُمْ.

﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣]

وقوله عز وجل: وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين، أي ما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت^١ يا محمد أن يكونوا مؤمنين، كقوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.^٢ كان النبي^٣ صلى الله عليه وسلم بَلَغَ مِنْ شَفَقَتِهِ وَرَحْمَتِهِ عَلَى الْخَلْقِ وَرَغْبَتُهُ^٤ فِي إِيمَانِهِمْ حَتَّى كَادَتْ نَفْسُهُ تَهْلِكُ فِي ذَلِكَ، حَيْثُ قَالَ: لَعَلَّكَ بَايَعْتَ نَفْسَكَ،^٥ الآية: وقوله: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ،^٦ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ.^٧ كان حرصه على إيمانهم بَلَغَ مَا ذَكَرَ حَتَّى خَفَّفَ ذَلِكَ عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْآيَاتِ.^٨ وقال بعض أهل التأويل: قوله تعالى: وما أكثر الناس، يعني أهل مكة، ولو حرصت بمؤمنين، وهم كذلك كانوا، كان^٩ أكثرهم غير مؤمنين. وأهل مكة وغيرهم سواء، كلهم كذلك كانوا.

﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٤]

وقوله عز وجل: وما تسألهم عليه من أجر، أي على^{١٠} ما تُبَلِّغُ إِلَيْهِمْ وتدعوهم إلى طاعة الله وحقل العبادلة له وتوجيه الشكر إليه، لا تسألهم على ذلك أجراً، فما الذي يمنعه من الإجابة لك فيما تدعوهم^{١١} والائتمار بأمرك؟ هذا يدل أنه لا يجوز أخذ الأجر على الطاعات والعبادات، حيث نهى وأخبر أنه لا يسألهم على ما يُبَلِّغُ إِلَيْهِمْ أجراً. وهو لم يتوَلَّ تبليغ جميع ما أُمِرَ^{١٢} بتبليغه بنفسه إلى الخلق كافة، بقوله: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ،^{١٣} الآية، ولكنه وَلَّى^{١٤} بعضه غيره،

^١ ع: حرمت.

^٢ سورة القصص، ٥٦/٢٨.

^٣ ك ن - النبي.

^٤ م: ورغبة.

^٥ ﴿لَعَلَّكَ بَايَعْتَ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الشعراء، ٣/٢٦).

^٦ ﴿أَتَمَنَ رُؤْيَى لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (سورة فاطر، ٨/٣٥).

^٧ ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَتَخَنَّوْنَ﴾ (سورة النمل، ٧٠/٢٧).

^٨ ع م: الآية.

^٩ ك - كان.

^{١٠} ك - على.

^{١١} ن ع م - فيما تدعوهم.

^{١٢} ع: ما أمره.

^{١٣} سورة سباء، ٢٨/٣٤.

^{١٤} ك - ولَّى؛ ع: أولى.

كقوله: ^١ «أَلَا فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ». ^٢ فإذا لم يجر له أخذ الأجر فيما يُبلِّغ هو فالذي كان مأموراً أن يُبلِّغ عنه أيضاً لا يجوز أن يأخذ الأجر ^٣ على ما يُبلِّغ. وفي قوله: وما تسألهم عليه من أجر، وجهان. أحدهما أنه ليس يسألهم على الذي يُبلِّغه إليهم ^٤ ويدعوهم أجراً حتى يمنع بذلك وثقله عن الإجابة له. ^٥ والثاني إخبار أن ليس له أن يأخذ وأن يجمع من الدنيا شيئاً، كقوله: وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ^٦ الآية. ومعلوم أنه لا يمد عينيه إلى ^٧ ما لا يحل، فيكون النهي عن أخذ ^٨ المباح. وقوله عز وجل: **إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ**، أي هذا القرآن الذي يُبلِّغهم ليس إلا ذكرى وموعظة ^٩ للعالمين. أو هو نفسه عظة وذكرى ^{١٠} للعالمين، أعني النبي صلى الله عليه وسلم. وقوله: **إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ**، أي شرف وذكر ^{١١} لمن اتبعه وقام به ^{١٢} وهو ما ذكر في آية أخرى: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ** ^{١٣} وقوله: **لَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ** ^{١٤} أي منفعة ^{١٥} تكون ^{١٦} لمن اتبعه، فعلى ذلك هذا.

﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [١٠٥]

وقوله عز وجل: **وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ** ^{١٧} أي كم من آية، في السماوات والأرض. قال بعض أهل التأويل: الآيات التي في السماء مثل ^{١٨} الشمس والقمر والنجوم والسحاب وأمثاله،

^١ ع م + تعالى.

^٢ ع م + فإنه. ورد الحديث بهذا اللفظ في مسند أحمد، ٣٧/٥، وهو من خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع. وورد بالفاظ قريبة في صحيح البخاري، العلم ٩؛ وصحيح مسلم، القسامة ٢٩.

^٣ ن - الأجر.

^٤ ع م - إليهم.

^٥ ع م - له.

^٦ ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَمُوتَ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (سورة طه، ١٣١).

^٧ ع: إلا.

^٨ ع م: من أخذ.

^٩ ع م: وهو عظة.

^{١٠} ع م: وذكر.

^{١١} ع م: وذكرى.

^{١٢} ع م: وما قام.

^{١٣} ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (سورة ق، ٣٧/٥٠).

^{١٤} ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الحجر، ٧٧/١٥؛ وسورة العنكبوت، ٤٤/٢٩).

^{١٥} م: منفعة.

^{١٦} ع: يكون.

^{١٧} ع م + الآية.

^{١٨} ع م - مثل.

والآيات التي في الأرض من نحو الجبال والأنهار والبحار^١ والمَدَائِن ونحوها. لكن السماء نفسها آية، والأرض نفسها آية^٢، وما يخرج منها من النبات آية^٣. يَمْرُؤْنَ عليها وهم عنها مُعْرِضُونَ، أي هم^٤ معرضون^٥ عما^٦ جُعِلَتْ لهن^٧ آيات^٨؛ لأنها إنما جُعِلَتْ آيات^٩ لوحانية الله وألوهيته، فهم عما جُعِلَتْ لهن^{١٠} آيات معرضون. وبالله المداينة والعصمة.

وقال بعضهم: في قوله: وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ، أي كم من^{١١} دليل وعلامة على وحدانية الله في خلق السماوات والأرض. وهو قريب مما ذكرنا. وقال بعضهم: آيات السماء ما ذكرنا^{١٢} من نحو الشمس والقمر والكواكب، وآيات^{١٣} الأرض فمثل آثار^{١٤} الأمم التي أهلِكوا من قبل^{١٥} من^{١٦} نحو قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ممن قد أهلِكوا. يمرون عليها، ويَرَوْنَهَا ولا يتعظون بهم. والوجه فيه ما ذكرنا أنهم مُعْرِضُونَ عما جُعِلَتْ تلك آيات^{١٧} [لها]، وإنما جُعِلَتْ آيات^{١٨} لوحانية الله^{١٩} وألوهيته. أو مُعْرِضُونَ، عن التفكر فيها والنظر^{٢٠} إعراض معاندة ومكابرة. ثم يحتمل الإعراض وجهين. أحدهما أعرضوا، أي لم ينظروا فيها ولم يتفكروا ليدلهم على وحدانية الله وألوهيته، فهو إعراض عنها. والثاني نظروا وعرفوا أنها آيات^{٢١} لوحانيته، لكنهم أعرضوا عنها^{٢٢} مكابرين معاندين. ليس في السماوات ولا في الأرض شيء وإن لَطُفَ إلا وفيه دلالة^{٢٣} وحدانية الله^{٢٤} وآية ألوهيته.

^١ ك: الجبال والبحار والأنهار.

^٢ ع + وما يخرج منها آية.

^٣ ن - آية؛ ع م: منها آية من النبات.

^٤ ك ن م + عنها.

^٥ ع - أي هم معرضون.

^٦ ع: لما.

^٧ جميع النسخ: هن.

^٨ جميع النسخ: هن؛ ع م + من.

^٩ ك + آية.

^{١٠} ع: ما ذكر.

^{١١} ع: وإياهن.

^{١٢} ن ع م: آيات.

^{١٣} ك - من.

^{١٤} ن م: الوحانية له.

^{١٥} ع: الآيات الوحانية له وألوهية.

^{١٦} ع: أو النظر.

^{١٧} ع م - عنها.

^{١٨} ع + الله؛ م + على.

^{١٩} ع م + وألوهيته.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [١٠٦]

وقوله عز وجل: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون، يحتمل هذا وجهين. أحدهما / في الاعتقاد، أي^١ وما يؤمن أكثرهم بالله، بأنه^٢ الإله، إلا وهم مشركون، الأصنام والأوثان [٣٧١] في التسمية، وسموها آلهة، كقوله تعالى: قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا^٣. والثاني إشاراً في الفعل، أي وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم، عبدوا غيره من الأصنام والأوثان. أو أن يكون وما يؤمن أكثرهم بالله، تعالى بلسانهم، إلا وهم مشركون، بقلوبهم. أو يقول: وما يؤمن أكثرهم بالله، في النعمة أنها من الله سبحانه وتعالى، إلا وهم مشركون، في الشكر له تعالى.

﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٠٧]

وقوله عز وجل: أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون، أي كيف آمنوا أن يأتيهم عذاب الله، أو تأتيهم الساعة بغتة؟ وقد سمعوا إتيان^٤ العذاب لمن قبلهم وهلاكهم، وقد جاء ما يخوفهم إتيان الساعة وخافوا منها^٥ وإن لم يعلموا بذلك حقيقة، لما تركوا العلم بها تركاً^٦ معاندة ومكابرة لا ترك من^٧ لم يُبين له^٨ ومن لم يأت له التحذير والإعلام. و غاشية من عذاب الله، تعالى، قال أبو عؤسجة رحمه الله: أي مجللة^٩ تعشاهم، ومنه قوله: ^{١٠} هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ^{١١} وهو ما يأتيهم [من] العذاب من فوقهم.

^١ ع م - أي.

^٢ ع - بأنه.

^٣ سورة الإسراء، ١٧/٤٢.

^٤ ن: أن تأتيهم.

^٥ ع م: الإتيان.

^٦ جميع النسخ: عن.

^٧ جميع النسخ: عنها.

^٨ ع م: نزل.

^٩ جميع النسخ: ما.

^{١٠} ك: لم يبين.

^{١١} جميع النسخ: لهم.

^{١٢} جُلل أي غطى (لسان العرب لابن منظور، «جل»).

^{١٣} ك: قولهم.

^{١٤} سورة الغاشية، ١/٨٨.

وقال غيره: غاشيةٌ من عذاب الله، أي عذابٌ من عذاب الله سبحانه وتعالى، وهو كقوله: وَلَئِنْ مَسَّنْهُمْ تَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ.^١ يجب أن يكون أهل الإسلام معتبرين بقوله: وَكَاتِبٌ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا،^٢ وكذلك بقوله: أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً،^٣ وإن كانت الآيات^٤ نَزَلَتْ فيهم لأنهم يَمُرُّون بما ذكر من الآيات ولا يعتبرون بما ذكر، وكذلك يكونون^٥ آمِنين عن غاشيةٍ من عذاب الله سبحانه.

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٠٨]

وقوله عز وجل: قل هذه سبيلي، قيل: السبيل يؤت ويذكر.^٦ ويحتمل هذه الطاعة أو العبادة لله تعالى. يحتمل قوله تعالى: سبيلي، هذه التي أنا عليها. ويحتمل هذه سبيلي، التي أدعوكم إلى الله، على بصيرةٍ أنا ومَنِ اتَّبَعَنِي، البصيرة: العلم والبيان والحجة النيرة؛ أي هذه سبيلي، التي أنا أدعوكم إليها إنما أدعوكم على بصيرة، أي على علم وبيان وحجة قاطعة وبرهان نير، ليس كسائر الأديان التي يُدْعَى إليها على الهوى^٧ والشهوة بغير حجة ولا برهان. وَمَنِ اتَّبَعَنِي، أي وَمَنِ اتَّبَعَنِي أيضًا فإنما يدعوكم أيضًا على حجة^٨ وبرهان؛ إذ من يجيبني فإنما يجيب على بصيرة وبيان وحجة.

وسبحان الله وما أنا من المشركين، قيل: كان^٩ هذا صلةً قوله: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ،^{١٠} سبحان الله، تنزيها لما قالوا وتبرئة عما قالوا في الله بما لا يليق به، وما أنا من المشركين، في ألوهيته وربوبيته غيره أو في عبادته. والله أعلم.

^١ سورة الأنبياء، ٤٦/٢١.

^٢ سورة يوسف، ١٠٥/١٢.

^٣ ع + الآيات.

^٤ جميع النسخ: يكون.

^٥ ك - قيل؛ ع: قبل.

^٦ ك: السبيل يذكر ويؤت.

^٧ ن ع م: على الهواء.

^٨ ن: على جهة.

^٩ ع م - كان.

^{١٠} سورة يوسف، ١٠٦/١٢.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [١٠٩]
 وقوله عز وجل: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم، ذكر رجالا -والله أعلم-
 أي لم نبعث رسولا من قبل إلا بشرًا، لم نبعث ملكًا ولا جنًا، فكيف أنكرتم رسالة محمد
 بأنه بشر ولم تروا^١ رسولا من قبل ولا سمعتم^٢ إلا من البشر؟ كقوله: ^٣أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا،^٤
 وكقوله: وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا.^٥ هذا -والله أعلم- إلا رجالًا، مثلك، بشرًا لا ملكًا
 ولا جنًا. أو ذكر رجالًا، لأنه لم يبعث امرأة رسولًا.^٦

وقوله عز وجل: نوحى إليهم من أهل القرى، أي إنما أرسل الرسل^٧ جملة من أهل الأمصار
 والمُدن، لم يُبعثوا من أهل البوادي وأهل التّرابي والقرى، إنما يريد الأمصار والبنيان. وقال الله
 تعالى: وَصَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ،^٨ قيل:
 هي مكة. جميع ما ذكر في القرآن من القرية والقرى يريد به الأمصار والمدن. وإنما^٩ بَعَثَ
 الرسل والأنبياء من الأمصار ولم يبعثهم من البوادي ومن أهل التّرابي لوجهين. والله أعلم.
 أحدهما لأن لأهل الأمصار والمدن احتلاطًا بأصناف الناس وامتزاجًا بأنواع الخلق، ويكون
 لهم تَحَارِبٌ^{١٠} بالخلق، فهم أَعْقَلُ وَأَحْلَمُ^{١١} وأبصر من أهل البادية والبرية؛ إذ احتلاطهم
 وامتزاجهم إنما يكون بالماشية وأنواع البهائم.^{١٢} لذلك بُعثوا من الأمصار دون البادية.

^١ ع: ألم نبعث.

^٢ ك: ولم يروا.

^٣ جميع النسخ: سمعوا.

^٤ ك ن م: كقولهم.

^٥ ﴿وَمَا مَتَّعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٤/١٧).

^٦ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَفُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ. وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيْسُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٨/٦-٩).

^٧ ع + وبالله العصمة.

^٨ ع م - الرسل.

^٩ ن: لم يبعث.

^{١٠} سورة النحل، ١٦/١١٢.

^{١١} ع: إنما.

^{١٢} ك + بالعقل.

^{١٣} ك: فهم أحلم وأعقل.

^{١٤} ع م - البهائم.

وبعد فإن الرسل يكون لهم أسباب وأعلام تتقدم عن وقت الرسالة تحتاج^١ إلى أن يظهر ذلك للخلق ليكون ذلك أسرع إلى الإجابة لهم وأدعى وأنفذ إلى القبول، فإذا كانوا من أهل البوادي لا يظهر ذلك للخلق. والثاني إنه يُراد من الرسالة إظهارها في الخلق في الآفاق والأطراف. والأمصار والمدن هي الأمكنة التي يَنُتَابِها الناس^٢ في التجارات^٣ وأنواع الحوائج من الآفاق والأطراف، فيظهر ذلك فيها وفي أهل الآفاق. وأما البَوَادِي^٤ والَبَرَارِي^٥ ليس يدخلها ولا يَنُتَابِها^٦ إلا الشاذة من الناس، ولا يُقَصَّى فيها الحوائج، فلا يظهر في الخلق الرسالة وما يُراد بها.

وقوله عز وجل: / أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، أَمْ لَمْ يَنْظُرُوا^٧ وَلَمْ يَتَفَكَّرُوا^٨ فَمِنْ هَلِكٍ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ تَكْذِيبُهُمُ الرِّسَالَ أَنْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَتُهُمْ بِالتَّكْذِيبِ فِي الدُّنْيَا لِيَمْتَنِعُوا عَنْ تَكْذِيبِ رَسُولِهِمْ. وقوله: ^٩ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ، الآية، يخرج على وجهين. أحدهما أي قد ساروا ونظروا كيف كان عاقبة المكذبين، لكنهم عاندوا ولم يعتبروا. والثاني أي ساروا في الأرض وانظروا، ولكن ليس على نفس السَّيْرِ في الأرض ولكن على السؤال عما نَزَلَ بأولئك. وقوله عز وجل: وَلَذَارُ الْأَخْرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا، الشُّرَكَ، أو خلاف الله ورسوله. أفلا تعقلون، أن^{١٠} ذلك أفضل وأخير من^{١١} لم يَتَّقِ ذلك. ^{١٢} وإنه أعلم.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ [١١٠]

وقوله عز وجل: حتى إذا استيسأس الرسل وظنوا أنهم قد كُذِّبُوا، وكُذِّبُوا، ^{١٣} كلاهما لغتان.

^١ ع م: يحتاج.

^٢ ك ع م: التي ينتاب الناس إليها؛ ن: التي ينتاب إليها الناس.

^٣ ن ع م: في التجارب.

^٤ ك + أهل؛ ع م - وأما.

^٥ ع م: والبوادي.

^٦ جميع النسخ: ولا ينتاب إليها.

^٧ ع م: لم ينظروا.

^٨ ك: ويتفكروا.

^٩ ع م - وقوله.

^{١٠} م - أن.

^{١١} جميع النسخ: من.

^{١٢} ع م: بذلك.

^{١٣} قراءتان متواترتان، فقرأ بالتخفيف عاصم وحزمة والكسائي وأبو جعفر وخلف، وقرأ الباقون بالتشديد. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢٩٦/٢.

قال بعضهم: أيس الرسل عن إيمان قومهم وتصديقهم الرسل. ثم يحتمل استيئاسهم عن إيمانهم لكثرة ما رآوا من اعتنادهم الآيات وتفريطهم في ردّها، فأيسوا^١ عن إيمانهم. أو كان^٢ إياسهم بالخبر عن الله أنهم لا يؤمنون، كقوله: وأوجي إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن^٣، والآية، وأمثاله. وقوله: وظنوا أنهم قد كذبوا، قال بعضهم: وظن الرسل أن أتباعهم الضعفة قد كذبوهم. لكن هذا إن كان من الرسل فهو ظن من الرسل^٤ أن أتباعهم قد كذبوهم لكثرة ما أصابهم من الشدائد وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر، فوقع عند الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم لكثرة ما أصابهم. وإن كان [التكذيب] من الأعداء فقد استيقن الرسل أنهم قد كذبوهم. وروي عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة، قال: فقلت: أرايت قول الله: حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا، أو كذبوا؟ قال: فقالت: بل كذبهم^٥ قومهم. قال: فقلت: والله لقد استيقنوا أن قومهم قد كذبوهم، وما هو بالظن. فقالت: يا عروة، لقد استيقنوا بذلك. قال: قلت: فلعلهم ظنوا أن قد كذبوا. قالت: معاذ الله، لم تكن الرسل لتظن ذلك بريها. قال: قلت: وما هذه الآية؟ قالت: هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر، حتى إذا استيأس الرسل ممن كذبهم من قومهم وظنوا أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك. وقال بعضهم: حتى إذا استيأس الرسل، عن إيمان قومهم، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فيما أوعدوا^٦ من العذاب

^١ م - في.

^٢ جميع النسخ: أيسوا.

^٣ ع م: وكان.

^٤ سورة هود، ٣٦/١١.

^٥ ك - قد.

^٦ ع م - فهو ظن من الرسل.

^٧ ك ن - لكثرة ما أصابهم.

^٨ ك - قد.

^٩ م - أو كذبوا.

^{١٠} ع م: فقال.

^{١١} ك: كذبوهم.

^{١٢} أي قالت: كذبوا.

^{١٣} ع م + أرايت قول الله حتى.

^{١٤} ن ع م: قال.

^{١٥} ك: بها. أي ما كانت الرسل لتظن أن الله قد كذب عليهم، ولكن للقراءة بالتخفيف وجوه أخرى، ذكر بعضها المؤلف.

^{١٦} صحيح البخاري، التفسير ٦/١٢؛ وتفسير الطبري، ٨٧/١٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٩٥/٤.

^{١٧} ع م: وعدوا.

أنه نازل بهم لما أبطأ^١ عليهم العذاب. وقال بعضهم: وظنوا أنهم، أي ظن قومهم أن رسلهم^٢ قد كذبوهم بخبر السماء، جاءهم نصرنا. فإن كانت^٣ الآية في أتباع الرسل على ما ذكر بعضهم فهو كقوله: وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ؛^٤ وإن^٥ كانت^٦ في غيرهم من المكذبين فقد^٧ جاء الرسل نصر الله.

وقوله: فَتُجِى مَن نَّشَاء، مِن الْمُؤْمِنِينَ، فهو في ظاهره خبرٌ على المستقبل أنه^٨ يتجى من يشاء من هؤلاء من^٩ المؤمنين. ويشبه أن يكون على الخير في أولئك [من المؤمنين].^{١٠} فإن كان على هذا فيجيء^{١١} أن يكون: تَجَيَّنَا مَن نَّشَاء^{١٢} منهم وأهلكنا من نشاء منهم. لكن يجوز هذا في اللغة. أو يكون: في الآخرة تَجَيَّى من نشاء. وقوله عز وجل: وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ، أي لا يُرَدُّ عذابنا إذا نزل عن المجرمين.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَذِهِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [١١١]

وقوله عز وجل: لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب، يحتمل قوله: ^{١٣} في قصصهم، قصة يوسف وإخوته، ^{١٤} عبرة لأولي الألباب. ويحتمل ^{١٥} قصص الرسل والأمم السالفة جميعاً، عبرة لأولي الألباب، والاعتبار إنما^{١٦} يكون لأولي الألباب، الذين ينتفعون بلبثهم وعقلهم.

^١ ع: لما أبطال.

^٢ م: أن أرسلهم.

^٣ جميع النسخ: كان.

^٤ ﴿إِذْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَتَشَنَّهُمِ الْبَاسُ وَالضَّرَاءُ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢١٤).

^٥ جميع النسخ: فإن.

^٦ ك ن: كان.

^٧ ع: فيما.

^٨ ك: أي.

^٩ م - من.

^{١٠} مستفاد من الشرح، ورقة ٤٠٦.

^{١١} ع: فتجي.

^{١٢} ك ن ع: من شئنا.

^{١٣} ع م: قولهم.

^{١٤} ك - وغيره.

^{١٥} ك ن + قصصهم.

^{١٦} ك: انها.

وقوله عز وجل: ما كان حديثاً يُفتَرَى، يحتمل أي ما حَدَّث محمد صلى الله عليه وسلم وما أُخبر^١ من القصص وأخبار الرسل والأمم السالفة بالذي افترى، بل إنما أُخبر ما كان في الكتب السالفة على غير تعلُّمٍ منه ولا دراسةٍ كُتِب.^٢ ويحتمل ما كان، هذا القرآن بالذي يُقدَّر أن يُفتَرَى ولكن تصديق الذي بين يديه، أي تصديق الذي نزل على رسول الله الكتب التي كانت من قبل، وتفصيل كل شيء، أي تفصيل^٣ ما للناس حاجة إليه، وهدى، من الضلالة لمن اهتدى، ورحمة، للمؤمنين. وفيما ذكر من قصة يوسف وإخوته على رسول الله دلالة التصبير على أذى قريش. يقول: إن إخوة يوسف مع موافقتهم إياه في الدين والنسب والموالاتة عَمِلُوا بيوسف ما عَمِلُوا من الكَيْد والمَكْر به، فقومك مع مخالفتهم إياك في الدين أُخْرِى أن تصبر على أذاهم. والله أعلم.^٤

^١ ك: وأخبر.

^٢ ع م: دراسته.

^٣ ن: أو تفصيل.

^٤ ك - أذى.

^٥ ك ن - والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرعد^١

بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿الْمَرْتَلِكُ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١]

قوله^٢ عز وجل: المر تلك آيات الكتاب، يحتمل أن يكون قوله: المر، كناية عن الأحرف المقطعة الْمُعْجَمَة، فيكون قوله: تلك آيات الكتاب، تفسير المر. هذا هو الظاهر أن يقال في كل الحروف^٣ الْمُعْجَمَة والمقطعة أن يكون ما ذكر من بعدها على إثرها^٤ تفسيراً لها. والثاني يشبه أن يكون قوله: المر، كناية عن الحجاج والبراهين وسائر الكتب، كأنه / قال: تلك الحجاج والبراهين [٣٧٢] وسائر الكتب جعلناها آيات القرآن وحججه. وقد ذكرنا القول في الحروف المقطعة فيما تقدم.^٥ ثم^٦ اختلف في قوله: تلك آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك،^٧ قال بعضهم: تلك آيات الكتاب: التوراة والإنجيل وسائر الكتب المتقدمة، وقوله: والذي أنزل إليك من ربك، هو^٨ القرآن الذي أنزل على محمد عليه الصلوة والسلام. وقال بعضهم: تلك آيات الكتاب، هو القرآن، والذي أنزل إليك من ربك، أيضاً هو القرآن،^٩ لكنه أخبر أنه منزل من ربك.^{١٠} وقوله: الحق، يحتمل هو الحق، أي منزل من الله، ليس كما قال أولئك: إنه ليس من الله إنما يقوله محمد من تلقاء نفسه. ويحتمل الحق، أي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.^{١١} والله أعلم.

^١ جميع النسخ: ذكر أنها مكية.

^٢ ع: وقوله.

^٣ جميع النسخ: حروف.

^٤ جميع النسخ + كان.

^٥ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ١/٢.

^٦ ع م - ثم.

^٧ ع م + هو القرآن الذي أنزل.

^٨ ك + الحق.

^٩ ع م - والذي أنزل إليك من ربك أيضاً هو القرآن.

^{١٠} جميع النسخ + الحق.

^{١١} سورة فصلت، ٤٢/٤١.

وقوله عز وجل: ولكن أكثر الناس لا يؤمنون، أنه^١ من الله. أو أكثر الناس لا يؤمنون، أنه آيات الله وحججه. والله أعلم.

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ [٢]
وقوله عز وجل: الله الذي رفع السماوات، قوله رفع، أي أنشأها مرفوعة، لا أنها كانت موضوعة فرفعها، ولكن جعلها في الابتداء مرفوعة. وكذلك قوله: وَالْأَرْضَ وَصَّعَهَا لِلْأَنَامِ^٢، وَمَدَّ الْأَرْضَ^٣، وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا^٤، ونحو ذلك، أي أنشأها مرفوعة ممدودة، لا أنها كانت مرفوعة^٥ فوضعها أو كانت منقبضة فبسطها، ولكن أنشأها^٦ كذلك.

وقوله عز وجل: بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا، قال بعضهم: هي بَعَمَدٌ^٧ لكن لا تَرَوْنَهَا، أي تَرَوْنَهَا بِغَيْرِ عَمَدٍ وهي بَعَمَدٌ^٨ وقال بعضهم: هي بِغَيْرِ عَمَدٍ على ما أخبر. ولكن اللطف والأعجوبة بما يمسكها بَعَمَدٍ لا تُرَى كاللطف والأعجوبة فيما يمسكها^٩ بِغَيْرِ عَمَدٍ؛ لأنه^{١٠} في الشاهد لم يُعَرَفْ ولا قُدِرَ على رفع سقفي فيه سَعَةٌ^{١١} وَبُعْدٌ بِغَيْرِ عَمَدٍ لا تُرَى، لكن^{١٢} ما يُرْفَعُ إِنَّمَا يُرْفَعُ بَعَمَدٍ^{١٣} تُرَى. ^{١٤} فاللطف في هذا كاللطف في الآخر. وفيه دلالة قدرته على البعث؛ لأنه ذكر هذا ثم قال: لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ، أي مَنْ قَدَّرَ على رفع السماء مع سَعَتِهَا وَبُعْدِهَا بِلا عَمَدٍ^{١٥} لِقَادِرٍ^{١٦} على إعادة الخلق وبعثهم وإحيائهم بعد الموت.

^١ م + منزل.

^٢ سورة الرحمن، ١٠/٥٥.

^٣ الآية التالية.

^٤ سورة النازعات، ٣٢/٧٩.

^٥ ع م: مرفوعةا.

^٦ ك: أنشأ.

^٧ ع م + ترونها.

^٨ ع م - وهي بعمد.

^٩ ع - بعمد لا ترى كاللطف والأعجوبة فيما يمسكها.

^{١٠} جميع النسخ: لأن.

^{١١} ع - فيه سعة.

^{١٢} ن + لا ترى.

^{١٣} ك: بغير عمد.

^{١٤} ع: ثرى.

^{١٥} ع م + وبعدها بلا عمد.

^{١٦} ع م: بقادر.

بَلْ رَفَعَ السَّمَاءَ مَعَ سَنَحَتِهَا وَبُعْثَهَا بِلَا عَمَدٍ أَكْبَرُ مِنْ إِعَادَةِ الشَّيْءِ بَعْدَ فَنَائِهِ؛ إِذْ فِي الشَّاهِدِ [يُوجَدُ] مَنْ قَدْ يُقَدَّرُ عَلَى إِعَادَةِ أَشْيَاءَ بَعْدَ فَنَائِهَا وَلَا يُقَدَّرُ عَلَى رَفْعِ سَقْفٍ ذِي سَعَةٍ وَبُعْدٍ بَغِيرٍ عَمَدٍ. مِنْ ذَا الْوَجْهِ^٢ أَفْكَنَ أَنْ يُجْتَنَجَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ، لَمَّا لَمْ يُفْهَمْ مِنْ قَوْلِهِ: سَمِعَ بِصِيرٍ،^٤ عَلِيمٍ،^٥ مَدِيرٍ،^٦ الْمَكَانُ^٧ - وَإِنْ كَانَ فِي الشَّاهِدِ يُفْهَمْ مِنْهُ^٨ الْمَكَانُ إِذَا أُضِيفَ إِلَى الْمَخْلُوقِ - لَمْ يَجَزْ أَنْ يُفْهَمْ مِنْ اسْتَوَائِهِ مَا يُفْهَمْ مِنْ اسْتَوَاءِ الْخَلْقِ. وَبَعْدُ، فَإِنْ فِي الشَّاهِدِ إِذَا قِيلَ: فَلَانِ اسْتَوَى [عَلَى] أَمْرٍ بِلَدَةِ كَذَا، أَوْ اسْتَوَى [عَلَى] أَمْرِهِ، لَمْ يُفْهَمْ مِنْهُ الْمَكَانُ، بَلْ فُهِمَ مِنْهُ^٩ نَقَادُ الْأَمْرِ وَالسُّلْطَانِ وَالْمَشِئَةِ. فَعَلَى ذَلِكَ لَمْ يَجَزْ أَنْ يُفْهَمْ مِنَ اللَّهِ [الْمَكَانُ] إِذَا أُضِيفَ إِلَيْهِ.^{١٠} وَأَصْلُهُ مَا ذَكَرْنَا فِيمَا تَقَدَّمَ^{١١} أَنَّهُ أَخِيرَ أَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ،^{١٢} فَهُوَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَكُلِّ وَجْهِ لَا يَشْبَهُ الْخَلْقُ؛ إِذِ الْخَلْقُ فِي الشَّاهِدِ لَيْسَ^{١٣} يَشْبَهُ بَعْضَهُمْ^{١٤} بَعْضًا مِنْ جَمِيعِ الْجِهَاتِ، إِنَّمَا يَشْبَهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِجِهَةٍ،^{١٥} ثُمَّ صَارُوا جَمِيعًا^{١٦} أَشْكَالًا وَأَشْبَاهًا بِتِلْكَ الْجِهَةِ الَّتِي وَقَعَتْ بَيْنَهُمْ تَشَابُهُ [بِسَبَبِهَا]. فَإِذَا^{١٧} اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَخِيرَ أَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ،

^١ ع: تعبير.

^٢ ع م: لوجه.

^٣ ع: ما لم.

^٤ ع م - بصير. انظر: سورة الحج، ٦١/٢٢، ٧٥؛ وسورة لقمان، ٣١/٢٨؛ وسورة المجادلة، ١/٥٨.

^٥ وردت في مواضع كثيرة جدا. انظر مثلا: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٩).

^٦ لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ (سورة يونس، ١٠/٣، ٣١؛ وسورة الرعد، ١٣/٢؛ وسورة السجدة، ٣٢/٥).

^٧ لعله ذكر "المكان" تجوزا، والأولى ما قاله الشارح: «كما أن الله تعالى يوصف بأنه سميع بصير عليم مدبر ولا يفهم منه مثل ما يفهم من الخلق من الآلات والجوارح وإن كانت لا تنقل عنها في الشاهد فكذا لم يجز أن يفهم من استوائه ما يفهم من استواء الخلق» (شرح التأويلات، ورقة ٤٠٦ ط).

^٨ ع م: عنه.

^٩ م - ما يفهم من استواء.

^{١٠} ع م - المكان بل يفهم منه.

^{١١} جميع النسخ + المكان.

^{١٢} انظر مثلا تفسير الآية من سورة الأعراف، ٥٤/٧.

^{١٣} سورة الشورى، ١١/٤٢.

^{١٤} ك: لا.

^{١٥} جميع النسخ: بعضه.

^{١٦} ع - بجهة.

^{١٧} م - جميعا.

^{١٨} ك ن ع: فإذا.

دل أنه إنما نَفَى عنه الجهات التي يقع بها^١ التشابُه والمِثْل، فهو يخالف الخَلْق من جميع الوجوه. وهذه مسألة مذكورة فيما تقدم.

اختلف في العرش. قال بعضهم: العرش، هو المُمْتَحِنون، بهم استوى تدبيرُ إنشاء غيرهم من العالم؛ لأنهم هم المقصودون في إنشاء ذلك كله. وقال بعضهم: العرش: البعث، به استوى وتم تدبيرُ إنشاء الخلائق،^٢ ما لولا البعث يكون إنشاؤهم عبثًا باطلاً، كقوله: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ،^٣ جَعَلَ^٤ عدم الرجوع إليه [عَلَمًا على]^٥ إنشاء الخلق عبثًا. وقال بعضهم: العرش، هو المُلْك، وبه تم^٦ ما ذكر. وقيل: هو سرير المُلْك.

وقوله عز وجل: يدبر الأمر، على ما في العقل أنه عن تدبير مدبرٍ مخرج، وعن عليمٍ وحكمةٍ وُضِع، ليس على الجُرَاف بلا تدبير ولا علم.

وقوله عز وجل: يفضل الآيات، يحتمل يبين الحجج والبراهين. ويحتمل يفضل الآيات، أي آيات القرآن، أنزلها بالتقاريف لا مجموعة، لعلكم بقاء ربكم توقنون، هو ما ذكرنا أن^٧ فيما ذكر من الآيات والتدبير ورفع السماء بلا عَمَد دلالة البعث والإحياء بعد الموت. وقوله عز وجل: بقاء ربكم توقنون، هو كما^٨ ذكرنا في قوله: إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا،^٩ ومصيرهم^{١٠} وبُورُوزهم،^{١١} وأمثاله. والله أعلم.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رَوْحَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٣]
وقوله عز وجل: وهو الذي مَدَّ الأرض، وقال في آية أخرى: وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا،^{١٢}

^١ ك: التي بها يقع.

^٢ ع: الخلق.

^٣ سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣.

^٤ ع - جعل.

^٥ من الشرح، ورقة ٤٠٦ ظ.

^٦ ن: ثم.

^٧ ع م + ما.

^٨ ع - كما؛ م: ما.

^٩ سورة يونس، ٤/١٠.

^{١٠} لعله يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿وإلى الله المصير﴾ (سورة آل عمران، ٢٨/٣).

^{١١} ك + جميعًا. لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَبُورُوزُوا لله جميعًا﴾ (سورة إبراهيم، ٢١/١٤).

^{١٢} سورة النازعات، ٣٠/٧٩.

وقال في موضع آخر: وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ،^١ وكله^٢ واحد. وقال: الْأَرْضُ فِرَاشٌ،^٣ ومهاداً،^٤ يُذَكِّرُهُمْ نِعَمَهُ^٥ التي أنعمها عليهم. مَدَّ الْأَرْضَ، أي بَسَطَهَا، وجعل فيها / رَوَاسِي، [٣٧٧٢] ذُكِرَ أَنَّهَا بُسِطَتْ عَلَى الْمَاءِ فَكَانَتْ تَكْغاً^٦ بأهلها وتضطرب كما تَكْغُ السَّفِينَةُ، فَأَرْسَاهَا بِالْجِبَالِ الثِّقَالِ فَاسْتَقَرَّتْ وَثَبَّتْ. وَذُكِرَ أَنَّهَا مُدَّتْ وَبُسِطَتْ عَلَى الْهَوَاءِ ثُمَّ أُثْبِتَتْ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الْجِبَالِ. وَلَكِنْ لَوْ كَانَ^٧ مَا ذُكِرَ لَكَانَ يَجِيءُ أَنْ لَا يَكُونَ بِالْجِبَالِ ثِبَاتُهَا وَاسْتِقْرَارُهَا؛ لِأَنَّ الْأَرْضَ وَالْجِبَالِ مِنْ طَبْعِيهَا التَّسْفُلُ وَالْانْحِدَارُ فِي الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ، فَكَلِمَا^٨ زَيْدٌ مِنْ ذَلِكَ النَّوْعِ كَانَ فِي التَّسْفُلِ وَالْانْحِدَارِ أَكْثَرُ وَأَزِيدَ، فَلَا يَكُونُ بِهَا الثَّبَاتُ وَالْاسْتِقْرَارُ. بَلْ إِنَّمَا يَكُونُ الثَّبَاتُ وَالْاسْتِقْرَارُ^٩ بِشَيْءٍ مِنْ طَبْعِهِ الْعُلُوُّ وَالْارْتِفَاعُ، فَيَمْنَعُ ذَلِكَ الشَّيْءَ الَّذِي مِنْ^{١٠} طَبْعِهِ الْعُلُوُّ عَنِ التَّسْفُلِ وَالْانْحِدَارِ. إِلَّا أَنْ يُقَالَ: إِنَّهَا كَانَتْ لَا تَتَسْفَلُ وَلَا تَتَسَرَّبُ وَلَكِنْ تَضْطَرِبُ وَتَمِيدُ بِأَهْلِهَا، عَلَى مَا ذَكَرَهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًّ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ.^{١١} فَإِنْ كَانَ عَلَى هَذَا فَيَكُونُ بِالْجِبَالِ^{١٢} ثِبَاتُهَا وَاسْتِقْرَارُهَا وَمَنْعُهَا عَنِ الْاضْطِرَابِ^{١٣} وَالْمِيلَانِ. أَوْ ذَكَرَ^{١٤} هَذَا لِيُعْلَمَ لُطْفُهُ وَقَدَرَتُهُ، حَيْثُ أَمْسَكَهَا بِشَيْءٍ مِنْ طَبْعِهِ التَّسْفُلِ وَالْانْحِدَارِ - وَهِيَ فِي نَفْسِهَا كَذَلِكَ - لِيُعْلَمَ قُدْرَةُ اللَّهِ وَلُطْفُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ. وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَدَّ الْأَرْضَ، أَيِ أَنْشَأَهَا مَمْدُودَةً، لَا أَنَّهَا^{١٥} كَانَتْ مَجْمُوعَةً فِي مَكَانٍ فَبَسَطَهَا، عَلَى مَا ذَكَرَ مِنْ رَفْعِ السَّمَاءِ وَنَحْوِهِ.

^١ سورة الغاشية، ٢٠/٨٨.

^٢ ك: والكُل.

^٣ (الذي جعل لكم الأرض فِرَاشاً) (سورة البقرة، ٢٢/٢).

^٤ (أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا) (سورة النبا، ٦/٧٨).

^٥ ن ع: نعمة.

^٦ أي تَكْغًا بمعنى تَضْطَرِبُ. كَغًا الشَّيْءُ وَالْإِنَاءُ يَكْغُوهُ كَغًا، وَكَغَاهُ فَتَكْغًا، وَهُوَ مَكْغُوءٌ، وَاسْتَقْفَاهُ مِثْلُ كَغَاهُ: قَلْبَهُ (لسان العرب لابن منظور، «كغًا»).

^٧ ك - كَانَ؛ ع م + أَنَّهَا.

^٨ ك: وكلما.

^٩ م - بَلْ إِنَّمَا يَكُونُ الثَّبَاتُ وَالْاسْتِقْرَارُ.

^{١٠} ن ع م - مِنْ.

^{١١} سورة الأنبياء، ٣١/٢١.

^{١٢} ك: الجبال.

^{١٣} ع: عَلَى الْاضْطِرَابِ.

^{١٤} ن: وَذَكَرَ.

^{١٥} ع: لِأَنَّهَا.

وجعل فيها رَوَاسِيًّ وَأَنْهَارًا، جعل^١ الله عز وجل الأشياء أكثرها بأسباب تعليمًا منه الخلق ليكون ذلك عليهم أَهْوَنَ وإن كان يجعل الأشياء عليه بأسباب وبغير أسباب^٢ سواء، إذ هو قادر بذاته. يذكّر هذا إما بحق النعم التي أنعمها عليهم من مَدِّ الأرض وبسطها وإثباتها بالرَوَاسِي التي ذكر وجعل الأنهار فيها ليَصِلُوا إلى الانتفاع بها لِيَسْتَأْذِي بذلك شُكْرَه. أو يذكّر بحق الإخبار عن قدرته وسلطانه؛ لأنه جعل الأرض بحيث لا يدخل فيها شيء، فأخبر أنه أدخل فيها الجبال مع كثافتها وعظمتها ليعرفوا قدرته. وقوله عز وجل: وَأَنْهَارًا، أي جعل^٣ فيها أَنْهَارًا. أخبر أنه مَدَّ الأرض وبسطها وجعلها مستقرة ثابتة ليستقروا^٤ عليها، ثم أخبر أنه جعل فيها أَنْهَارًا لينتفعوا بها من جميع أنواع المنافع. ثم أخبر^٥ أنه جعل فيها من كل الثمرات زوجين، قال بعض أهل التأويل: زوجين اثنين، أي لَوْنَيْنِ. وقال بعضهم: ذُو طَعْمَيْنِ. لكن يكون منها ألوان^٦ أكثر من لَوْنَيْنِ: أحمر وأبيض وأسود وأصفر ونحوه. وكذلك الطَّعْمُ، يكون [منه] حامض^٧ وحُلُوٌّ ومُرٌّ ومُزٌّ. ^٨إِلَّا أَنْ يُقَالَ: زوجين اثنين، الطيب والخبيث، فلا يكون ثالث. وأما اللون فإنه يكون ذو ألوان وذو طُعُوم. وقال بعضهم: الذكر والأنثى. فهذا يصح إذا أراد به الشجر، فمنه ما يُثْمِر ومنه ما لا يُثْمِر، فالذي يُثْمِر هو أنثى والذي لا يُثْمِر هو ذكر. وأما على غير هذا فإنه لا يصح. وأصل الزوجين هو اسم أشكال وأمثال واسم أضداد. ففيه دليل نَفْي ذلك كَلِمَةً^٩ عن الله. وأصل الزوج هو مَنْ لَهُ الْمُقَابِل مِنَ الأشكال والأضداد. أخبر أنه جعل الخلق كلّه ذا أشكال وأضداد من نحو الليل والنهار والذكر والأنثى، فهو^{١٠} في حق المنافع كشيء واحد، وفي حق^{١١} أنفسهم كالأشياء.

^١ ع: اجعل.

^٢ م - وبغير أسباب.

^٣ ك: وجعل.

^٤ ع م: أنها.

^٥ ن ع م: ليقروا هم.

^٦ ع + أخبر.

^٧ ن ع: ذوا.

^٨ ن: أنواع.

^٩ ن ع م: من اثنين.

^{١٠} ع م: حامض.

^{١١} ن - ومز. المَزُّ من الرمان ما كان طعمه بين مُحْوِضَةٍ وحلاوة. والمَزُّ بين الحامض والحلو. وشراب مَزٍّ: بين الحلو

والحامض (لسان العرب لابن منظور، «مز»).

^{١٢} ن - كله.

^{١٣} ك: كفه.

^{١٤} م: في حق.

وقوله عز وجل: يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ، أي يذهب ظلمة الليل بضوء النهار،^١ وضوء النهار بظلمة الليل، أو يُلْبِسُ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ؛ أو يُغْطِي بِاللَّيْلِ^٢ ما هو بالنهار باديًا ظاهرًا للخلق، و[يظهر] بالنهار ما هو مستور خفي على الخلق. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ، فيما ذكر دلالة البعث والإحياء،^٣ ودلالة التدبير والعلم والحكمة، ودلالة الوجدانية لقوم يتفكرون، في آياته وحججه، لا لقوم يعاندون آياته ويكابرونها. وقوله: إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ، ذَكَرَ أَنَّ الْآيَاتِ تَكُونُ آيَاتٍ^٤ لَهُمْ بِالتَّفَكُّرِ وَالنَّظَرِ فِيهَا - والله أعلم -^٥ لَا أَنَّ تَصِيرَ آيَاتٍ بِحَتَائٍ بِالْبَدِيهَةِ.^٦ أو يقول: إِنَّ مَنَفْعَةَ الْآيَاتِ^٧ تَكُونُ لِمَنْ تَفَكَّرَ فِيهَا، لَا^٨ لِمَنْ تَرَكَ التَّفَكُّرَ وَالنَّظَرَ. والله أعلم.

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صُنُوفٌ وَعَثْرُ صُنُوفٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفِضٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: فِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ، دل قوله: قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ، أَنَّ التَّجَاوُرَ إِنَّمَا يُذَكَّرُ وَيُثَبَّتُ إِذَا كَانَتِ الْأَرْضُ قِطْعًا، وَأَمَّا إِذَا كَانَتِ الْأَرْضُ أَرْضًا وَاحِدَةً فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ فِيهَا التَّجَاوُرُ. فَهَذَا يُبَيِّنُ قَوْلَ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ التَّجَاوُرَ إِنَّمَا يُذَكَّرُ فِيمَا فِيهِ الشَّرَكَةُ، فَتَحِبُّ^٩ الشَّفْعَةُ فِيمَا فِيهِ الشَّرَكَةُ،^{١٠} وَأَمَّا فِي غَيْرِهِ فَلَا تَحِبُّ. وَأَمَّا عِنْدَنَا هُوَ مَا ذَكَرَ^{١١} عَزَّ وَجَلَّ، أَنَّهُ إِنَّمَا أُثْبِتَ التَّجَاوُرُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي صَارَتْ قِطْعًا.

^١ ع - بضوء النهار.

^٢ جميع النسخ: الليل.

^٣ ن + بعد الموت.

^٤ لك: الآيات.

^٥ ك - والله أعلم.

^٦ الجان: ما كان بلا بدل ولا عوض، ويقصد هنا: ما حصل بلا تفكير ولا روية.

^٧ ع م: بالبدية.

^٨ ن - آيات لهم بالتفكير والنظر فيها والله أعلم لا أن تصير آيات مجائلا بالبدية أو يقول إن منفعة الآيات.

^٩ ن: إلا.

^{١٠} ع م - قطعاً وأما إذا كانت الأرض.

^{١١} ن ع م: فيحب.

^{١٢} ع + فيحب الشفعة فيما فيه الشركة.

^{١٣} ع: ما ذكرنا.

وقوله عز وجل: **قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ**، القِطْعُ المُتَجَاوِرَات هي الأَرْضُونَ الصَّوَاحِي^١ التي تصلح للزرع، وجَنَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ، أي جَنَات مُتَجَاوِرَاتٍ أَيْضًا. والجَنَات هي البساتين المحفوفة بالأشجار فيها ألوان الثمار. وزرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ، قيل: صِنَوَان، هو النخلتان في أصل واحد، وَغَيْرُ صِنَوَانٍ، النخل المتفرق.^٢ وقيل: الصِنَوَان ما كان أصله واحدًا وهو متفرق، وَغَيْرُ صِنَوَانٍ، التي تَنْبِت^٣ وحدها. / وقيل: صِنَوَانٌ، هي النخلة تخرج فإذا خرجت انشَقَبَتْ [٣٧٣] بعد خروج الأصل، فهو الصِنَوَان. ولهذا قيل: عَمَّ الرجل صِنَوَانِيه. يُسْقَى بماء واحد، أي يُسْقَى ما ذكر من الزروع والنخيل والثمار^٤ والجنان، بماء واحد وَنُفِصِلُ بعضها على بعض في الأكل، يَذْكُرُ هذا - والله أعلم - أَنَّ جوهر^٥ الأرض كلها واحد، وهي قِطْعٌ مُتَجَاوِرَةٌ بعضها ببعض، ثم هي مختلفة في حق الثمار والفواكه. وكذلك الأشجار والنخيل كلها من جوهر واحد من جنس واحد، والأرض في جوهرها واحد،^٦ وَتُسْقَى كلها بماء واحد، ثم يخرج مختلفًا في ألوانها وطُغُومها وطيبها وخبثها ومناظرها، لِيُعْلَمَ أنها لم تكن بنفسها ولا بالأسباب التي جعل لها^٧ ولكن بلُطْفِ واحدٍ مديبرٍ عليهم حكيم؛ لأنها لو كانت بأنفسها وطباعها أو بالأسباب^٨ لكانت كلها واحدة متفقة في طيبها وخبثها وألوانها وطُغُومها. فلما لم يكن ما ذكرنا على لون واحد ولا طعم واحد ولا منظر واحد دل أنه كان بتدبير مديبرٍ واحدٍ^٩ عليهم لطيف.

وقوله عز وجل: **وَنُفِصِلُ بعضها على بعض في الأكل**، قيل: في الجَمَل، بعضها أكثرُ حِمْلًا من بعض، وبعضها يحمل وبعضها لا. ولكن ما ذكرنا في الطيب والخبث^{١٠} والطعم واللون والمنظر

^١ صَحَا الشَّيْءُ يَضْحُو ضُحْوًا: بَدَا وَظَهَرَ وَبَرَزَ. وضاحية كل شيء: ما برز منه... وضواحي البلدة: نواحيها، والأراضي البارزة للشمس، والأراضي التي لا حائط عليها (لسان العرب لابن منظور، «ضحو»).

^٢ ك: المتعرف.

^٣ ك: نبت.

^٤ ك: ولذا.

^٥ ن ع م - والثمار.

^٦ ع م: أن جواهر.

^٧ ع م - واحد.

^٨ ع م: جعلها.

^٩ ن ع م: لا أنها.

^{١٠} ع م: وبالأسباب.

^{١١} ك: بتدبير واحد مديبر.

^{١٢} ك ع م: والخبث.

مُقَصَّلٌ بعضه على بعض. وأصله أَنَّ الأرض واحدة متجاورة متصلة بعضها ببعض، والماء واحد أيضاً، ثم خرجت الثمار والفواكه والزرور والأعنان^١ مختلفة متفرقة لِيُعْلَمَ أَنَّ ذلك ليس هو عمل الأرض ولا عمل الماء ولا عمل الأسباب والطِّبَاعِ، ولكن بِاللُّطْفِ مِنَ اللَّهِ؛ لأنه لو كان بالماء أو بالأرض أو بالطِّبَاعِ لكانت متفقة مستوية.

إِن فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ، لِمَا ذَكَرْنَا مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ وَتَدْبِيرِهِ وَعِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ، لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ، أَي لِقَوْمٍ هَمَّتْهُمْ الْعَقْلُ وَالْفَهْمُ وَالنَّظَرُ وَالتَّفَكُّرُ فِي الْآيَاتِ، لَا لِقَوْمٍ هَمَّتْهُمْ الْعِنَادُ وَالْمُكَابَرَةُ. أَوْ لِقَوْمٍ^٢ يَنْتَفِعُونَ بِعَقْلِهِمْ وَعِلْمِهِمْ.^٣

وقال الحسن: هذا مَثَلٌ صَرَّبَهُ اللَّهُ لِقُلُوبِ بَنِي آدَمَ.^٤ كانت الأرض في الأصل طَيِّبَةً^٥ واحدة، فَسَطَحَهَا الرَّحْمَنُ ثُمَّ بَطَّحَهَا^٦ فصارت الأرض قِطْعًا مُتَجَاوِرَاتٍ. فينزل عليها الماء من السماء، فَتُخْرِجُ هَذِهِ زَهْرَتَهَا وَثَمَرَتَهَا وَشَجَرَهَا وَتُخْرِجُ نَبَاتَهَا وَيَخْتِثُ مَوَاتِنُهَا،^٧ وَتُخْرِجُ^٨ هَذِهِ سَبَّحَهَا^٩ وَمِلْكَهَا^{١٠} وَحَبِثَهَا، وَكِلْتَاهُمَا تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ. فلو كان الماء مَالِحًا قِيلَ: اسْتَبَحَّتْ هَذِهِ مِنْ قِبَلِ الْمَاءِ. كَذَلِكَ النَّاسُ خُلِقُوا مِنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَيَنْزِلُ عَلَيْهِمْ^{١١} مِنَ السَّمَاءِ تَذَكُّرٌ وَاحِدٌ، فَتَرَقُّ قُلُوبُ^{١٢} فَتَخْشَعُ وَتَخْضَعُ، وَتَقْسُو قُلُوبُ^{١٣} فَتَسْهَوُ^{١٤} وَتَلْهُو وَتَخْفُو، أَوْ كَلَامٌ نَحْوَهُ.

^١ ع م - والأعنان.

^٢ ن - همتهم العقل والفهم والنظر والتفكر في الآيات لا لقوم همتهم العناد والمكابرة أو لقوم.

^٣ ع: وعلمهم.

^٤ م: ضرب.

^٥ ن م - الله.

^٦ ع: هذا ضرب مثل ضرب بني آدم.

^٧ ن ع: طيبة.

^٨ بطح المكان بمعنى بَسَطَهُ، وكذلك بمعنى ألقى فيه البَطْحَاءَ وهو الخَضَى الصغار (لسان العرب لابن منظور، «بطح»).

^٩ ك: نباتها.

^{١٠} ن ع م: ويخرج.

^{١١} السَّبَّحَةُ: الأرض المألحة. السَّبَخُ: المكان يَسْبَخُ فِيهِ الْمَلْحُ وَتَسْوِجُ فِيهِ الْأَقْدَامُ. وَأَرْضٌ سَبَّحَتْ: ذات سَبَاخ. سَبَاخ: جمع سَبَّحَةٍ، وهي الأرض التي تعلوها المُلُوحَةُ ولا تكاد تُنْبِتُ إِلَّا بَعْضَ الشَّجَرِ. السَّبَّحَةُ: ما يعلو الماء من طُحْلُبٍ ونحوه. ويقال: قد عَلَتْ هَذَا الْمَاءِ سَبَّحَةٌ شَدِيدَةٌ كَأَنَّهُ الطُّحْلُبُ مِنْ طُولِ الْتَرَكِ (لسان العرب لابن منظور، «سبخ»).

^{١٢} ع م + فصارت الأرض قطعاً متجاورات.

^{١٣} ع م - فينزل عليهم.

^{١٤} جميع النسخ: قلوباً.

^{١٥} جميع النسخ: قلوباً.

^{١٦} ن - فتسهو؛ ع: فتخشع وتسو وتسو قلوباً فتسهاوا.

ثم قال الحسن: والله ما جالس القرآن أحدٌ إلا قام من عنده بزيادة أو نقصان، ثم تلا قوله: وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا.^١

﴿وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبْ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُهُمْ أُولَئِكَ الْأَعْلَالُ فِي أَغْتَابِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [ه]

وقوله عز وجل: وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبْ قَوْلُهُمْ، قال الحسن: إن تعجب يا محمد من تكذيبهم إياك في الرسالة،^٢ فَعَجَبْ قَوْلُهُمْ، حيث قالوا: أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ. وقال بعضهم: وَإِنْ تَعَجَّبْتَ، يا محمد مما أوحينا إليك من القرآن، كقوله في الصافات: بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ،^٣ فَعَجَبْ قَوْلُهُمْ، أي فاعجب^٤ أيضاً لقولهم. يقول: لكن قولهم أعجب عندك حين قالوا: أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ، تكذيباً للبعث. وأصله - والله أعلم - يقول: إنك إن عجبْتَ لقولهم^٥ في تكذيبهم إياك في الرسالة [في أنك] لم تكن^٦ رسولاً^٧ من قِبَلِ فقولهم وإنكارهم قدرة الله على البعث والإحياء بعد الموت أعجب؛^٨ إذ قد رَأَوْا وشاهدوا من قدرة الله وآياته بعد الهلاك أعجب من تكذيبهم^٩ ما لو تفكروا وتأملوا ولم يعاندوا عرفوا أنه قادر على ذلك كله. فَوْضَّحَهُمُ اللهُ تعالى بالعجز وأنه لا يقدر على البعث والإحياء بعد الهلاك أعجب من تكذيبهم إياك في الرسالة. ولم يكن سَبَقَ مِنْكَ إِلَيْهِمْ ما يوجب رسالتك وتصديقك، وقد سَبَقَ مِنْ اللهِ إِلَيْهِمْ ما يَعْرِفُهُمْ^{١١} قدرته على ذلك وعلى^{١٢} أكثر منه. وأصله^{١٣} - والله أعلم - وَإِنْ تَعَجَّبْتَ، لإنكارهم رسالتك وتكذيبهم إياك ولم يكن مِنْكَ إِلَيْهِمْ حقيقة الهداية والنعم والآيات والحجج وإنما كان مِنْكَ البيان والدعاء،

^١ سورة الإسراء، ٨٢/١٧. وانظر للرواية: تفسير الطبري، ١٠١/١٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٦٠٤/٤.

^٢ الدر المنثور للسيوطي، ٦٠٦/٤.

^٣ سورة الصافات، ١٢/٣٧.

^٤ ك: أعجب.

^٥ جميع النسخ: قولهم.

^٦ ك ن: قولهم؛ ع م: وقولهم.

^٧ ع: يكن.

^٨ ك: إياك في الدنيا له ولم رسولا.

^٩ م: أعجبت.

^{١٠} ك ن - بعد الهلاك أعجب من تكذيبهم.

^{١١} ن: ما يعرفه.

^{١٢} ع م: أو على.

^{١٣} ن - وأصله.

فَاعْتَبِرْ لِقَوْلِهِمْ^١ فِي إِنْكَارِهِمْ قُدْرَةَ اللَّهِ عَلَى الْبَعْثِ وَقَوْلِهِمْ فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ مَا قَالُوا فِيهِ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِمْ حَقِيقَةَ ذَلِكَ كَلِمَةً بِاللَّهِ.^٢ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

وقوله عز وجل: **أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ، يُشَبِّهُ أَنْ يَكُونُوا لَمَّا كَفَرُوا بِالْبَعْثِ كَانُ كُفْرِهِمْ بِالْبَعْثِ كُفْرًا بِاللَّهِ؛** لأنهم عرفوه عاجزاً^٣ حيث قالوا: لا يقدر على بعث الخلق، ومن عَرَفَ رَبَّهُ عاجزاً فهو لم يعرف الرب الحقيقة والإله الحقيقة.^٤

وقوله عز وجل: **وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ،** قال بعضهم: صار الكفر^٥ في أعناقهم أغلالاً، حيث أنكروا الرسالة في البشر ثم جعلوا الأصنام / والأوثان معبودهم يَعْكُفُونَ لها^٦ [٣٧٣ ط] ويخضعون، فذلك هو الأغلال في أعناقهم.^٧ وقال بعضهم: قوله: **وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ،** في الآخرة، كقوله: **تُخَذُّهُ فَعْلُوهُ،**^٨ الآية، وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٦]

وقوله عز وجل: **وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ،** الاستفعال يكون على وجهين. يكون طلب الفعل، ويكون الفعل^٩ نفسه، كقوله: **أُذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ،**^{١٠} قيل: **أُجِبْ**^{١١} لكم، وقوله تعالى: **قُلَيْسَتَجِيبُوا لِي،**^{١٢} أي ليحيبوا لي. وقوله: **وَيَسْتَعْجِلُونَكَ،** فإن كان على طلب الفعل فهو ما سألوا رسول الله العذاب،^{١٣} كقوله: **سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ،**^{١٤}

^١ جميع النسخ: قولهم.

^٢ جميع النسخ + إليهم.

^٣ ع: بما خرا: م: بما جزا.

^٤ أي الرب الحق والإله الحق.

^٥ ع م: الكفرة.

^٦ ك: عليها.

^٧ ن - في أعناقهم، صح ه.

^٨ سورة الحاقة، ٦٩/٣٠.

^٩ ع م - ويكون الفعل.

^{١٠} سورة المؤمن، ٤٠/٦٠.

^{١١} ن ع م: أجب.

^{١٢} ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٨٦/٢).

^{١٣} ك: ما سألوا العذاب رسوله؛ ن: رسوله العذاب.

^{١٤} سورة المعارج، ٧٠/١.

وكقوله: ^١ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَةً قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ، ^٢ وقوله: ^٣ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ، ^٤ الآية، فبدعوا بسؤالهم الهلاك قبل سؤالهم ^٥ بتأخير العذاب ^٦ وإمهاله، وتأخير العذاب عندهم وإمهاله من الحسنة، فاستعجلوا بهذا قبل هذا. وإن كان الفعل نفسه فقوله: ^٧ ويستعجلونك، أي عجلوك يا محمد ^٨ بالسيئة إليك قبل أن تكون ^٩ منهم إليك حسنة، حيث كذبوك في الرسالة وأدّوك في نفسك ولم يكن منهم إليك إحسان ^{١٠} من قبل. والله أعلم بذلك. وقيل: بالسيئة، العذاب، على ما ذكرنا، قبل الحسنة، أي قبل العفو. وسؤالهم السيئة والعذاب بجهل ^{١١} منهم أنه رسول وأنه صادق؛ لأنهم لو علموا أنه رسول ^{١٢} وأنه صادق فيما ينجز ويؤعد من العذاب كانوا لا يسألون. لأنهم يعلمون أن الله يقدر على أن ينزل عليهم العذاب، لكن سألوا ذلك بجهلهم بأنه رسول سؤال استهزاء وسخرية. فإن كان ^{١٣} على هذا سؤالهم كان فيه دلالة أن العقوبة والعذاب قد يلزم ^{١٤} من جهل الأمر إذا كان بسبيل العلم به والنظر والتفكير فيه. وهؤلاء جهلوا أنه رسول الله لتركهم النظر والتفكير. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ^{١٥} وَقَدْ خَلَلْتُ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتِ، قال بعضهم: العقوبات، أي قد كان في الأمم الخالية العقوبات بسؤالهم العذاب والمعادنة في الآيات إذا جاءت. كأنه - والله أعلم - ^{١٦} يُصَيِّرُ ^{١٧} رسوله على سَفَهٍ قَوْمِهِ ^{١٨} لسؤالهم العذاب والآيات ^{١٩} ثم المعاندة فيها. يقول:

^١ ع م - وكقوله.

^٢ سورة ص، ٦/٣٨.

^٣ جميع النسخ: وقولهم.

^٤ سورة الأنفال، ٣٢/٨.

^٥ ن - قبل سؤالهم؛ ع م - الهلاك قبل سؤالهم.

^٦ ع - العذاب؛ م: بتأخيرها.

^٧ ع - يا محمد.

^٨ ك: أن يكون.

^٩ ع: الحسان.

^{١٠} ع م: يجمل.

^{١١} ع م - وأنه صادق لأنهم لو علموا أنه رسول.

^{١٢} ع م: وإن كان.

^{١٣} ن: قد يلزم.

^{١٤} ع: يصير.

^{١٥} ع م: قومهم.

^{١٦} ك + المقترحة.

كان في الأمم الماضية من سؤال العذاب والآيات ثم المعاندة^١ من بعد نزولها، فنزلت^٢ لهم العقوبات، فعلى ذلك هؤلاء. وقال بعضهم: المثلات، الأمثال والأشباه. وكذلك ذكر في حرف حفصة: وقد حلت من قبلهم الأمثال. وتأويله - والله أعلم - أي وقد حلت من قبلهم^٣ الأمثال ما لو اعتبروا بها كان مثلاً لهم، ولكن لا يعتبرون فيمنعهم عن أمثال ذلك.

وقوله عز وجل: وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ، قال بعضهم: لذو مغفرة، أي ذو سترٍ على ظلمهم وتأخير العذاب إلى وقت، كقوله: إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيُزِمَّهُمْ^٤، وقوله: وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجْلِ مَعْدُودٍ^٥. وقال بعضهم: لذو مغفرة للناس على ظلمهم، إذا تابوا وماتوا عليها. أو يكون قوله: لذو مغفرة، للمؤمنين، على ظلمهم وإنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ^٦، للكفار^٧ لمن لم يتب ومات^٨ على الظلم والشرك. فقوله^٩: وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ، للكفار. وعلى التأويل الأول: وإنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ، إذا عاقب.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه، وقال في موضع آخر: فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ^{١٠}، وقال في آية أخرى: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا^{١١}، إلى آخر ما ذكر، فيحتمل سؤالهم الآية كما أرسل الأولون^{١٢} عين تلك الآيات التي أتت بها الرسل الأولون.

^١ ع: من سؤالهم العذاب والمعاندة.

^٢ ك ن: فنزل.

^٣ م: قد.

^٤ ك + المثلات.

^٥ ك: لذو.

^٦ ع + الآية. ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/٤٢).

^٧ سورة هود، ١١/١٠٤.

^٨ ع م - للناس على ظلمهم إذا تابوا وماتوا عليها أو يكون قوله لذو مغفرة للمؤمنين على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب.

^٩ ك - للكفار.

^{١٠} م + على.

^{١١} جميع النسخ: وقوله.

^{١٢} سورة الأنبياء، ٢١/٥.

^{١٣} ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ حَلَالَهَا تَفْجِيرًا، أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بَالَهُ الْمَلَائِكَةُ نَيِّبًا. أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْفَعِ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِوَعْدِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهَ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/٩٠-٩٣).

^{١٤} ك: الأول.

وليس عليه أن يأتي بعين^١ تلك الآية، إنما عليه أن يأتي بآية تخرج عن عرفهم وطباعهم. والرسول جميعاً^٢ لم يأتوا بآية واحدة، إنما جاءوا بآيات مختلفات، كل^٣ جاء بآية سوى ما جاء بها الآخر، فقال له: ليس عليك ذلك،^٤ إنما أنت منذر. أو سألوها آيات سؤال الاعتقاد^٥ [مما يكون] لديها هلاكهم على ما فعل الأولون، فقال: إنما أنت منذر، قد عفا [الله] هذه الأمة [عن] إحضار آيات وإنزالها [ويكون] لديها هلاكهم^٦ وإن كانوا هم في سؤالهم الآيات معاندين، لأنهم قد جاءهم من الآيات على إثبات رسالته وإظهارها ما كفتهم^٧، لكنهم يعاندون.

وقوله^٨ عز وجل: إنما أنت منذر، لا تملك إتيان الآيات، [كما قال: ^٩ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ، وقال: ^{١٠} قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِّي الْأَمْرُ،^{١١} الآية. أو يقول: إنما أنت منذر، ليس إليك^{١٢} إنشاء الآيات واختراعها، قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ.

وقوله^{١٣} عز وجل: ولكل قوم هادٍ، أي داع يدعو^{١٤} إلى توحيد الله ودينه، كقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ.^{١٥} وقوله: ولكل قوم هادٍ، يحتمل^{١٦} لكل وقت هادٍ. ثم اختلفوا أنه من ذلك الداعي. قال بعضهم: الله، وقال بعضهم: نبي من الأنبياء، وقال بعضهم: داع دليل سوى النبي. وقالت الباطنية: هو إمام يكون معصوماً مثل النبي لئلا يزيغ عن الحق. ولكن عندنا معصوماً كان^{١٧} أو لم يكن معصوماً^{١٨} فإن في القرآن ما يمنع عن الزيغ

^١ ع م: بعض.

^٢ ع + ثم.

^٣ ع + ما.

^٤ ع م - ذلك.

^٥ ك: الإعتاد.

^٦ ك - على ما فعل الأولون فقال إنما أنت منذر قد عفا هذه الأمة إحضار آيات وإنزالها لديها هلاكهم.

^٧ ن: ما كفتهم، صح ه.

^٨ ن: قوله.

^٩ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (سورة العنكبوت، ٢٩/٥٠).

^{١٠} سورة الأنعام، ٥٨/٦.

^{١١} ن: عليك.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ع: يدعوا.

^{١٤} سورة فاطر، ٢٤/٣٥.

^{١٥} ع: ويحتمل.

^{١٦} ك - كان.

^{١٧} ع م - كان أو لم يكن معصوماً.

وَيَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ إِذَا زَاغَ وَضَلَّ عَنْ الْحَقِّ. وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ، أَي دَاعٍ، وَهُوَ كَمَا قَالَ: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ.^١

[٣٧٤و]

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [٨]
 وقوله عز وجل: اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى، قيل: يعلم^٢ أنها حملت أنثى أو ذكرًا،^٣ مستويًا أو غير مستوي مؤوقًا.^٤ يخبر عز وجل عن علمه^٥ وقدرته أنه لا يخفى عليه شيء ولا يعجزه شيء.^٦
 فإن قيل: هذا دعوى، ما الذي يُعلمنا أنه يعلم ذلك؟ قيل: اتساق تدبيره ولطفه يدل على علم ذلك فيه،^٧ حيث رباه فيه وأنشأه مستويًا غير مؤوفٍ سليمًا عن الآفات، ونماء الجوارح^٨ كلها على الاستواء، لا يكون بعضها أكبر^٩ وأعظم من بعض،^{١٠} وبعضها^{١١} أنقص وبعضها أتم، نحو^{١٢} العينين ترأهما مستويتين لا زيادة في إحدهما دون الأخرى، بل تَنُمُوَانِ على الاستواء. وكذلك [تَرَى] اليدين والرجلين والأذنين وأمثاله. فدل ذلك على العلم له به والتدبير.

وقوله عز وجل: وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ، أي يعلم ما تَغِيضُ الأرحام^{١٣} وما تزداد.^{١٤}
 قال عامة أهل التأويل: ما تَغِيضُ الأرحام: ما تنقص^{١٥} عن التسعة الأشهر، وما تزداد: على التسعة الأشهر. فكان الحسن يقول: عَيْضُوصَةُ الرحم أن تضع لسته أشهر أو لسبعة أشهر^{١٦} أو ثمانية،

^١ سورة فاطر، ٢٤/٣٥.^٢ ع: تعليم.^٣ ك: ذكرًا أو أنثى؛ م: أذكرًا.^٤ مؤوف أي أصابته آفة (لسان العرب لابن منظور، «أوف»).^٥ ع م: من علمه.^٦ ن - ولا يعجزه شيء.^٧ أي اتساق تدبيره يدل على وجود ذلك العلم في الله عز وجل حيث ربي الإنسان في علمه وعنايته وتدبيره.^٨ ع م: الجوارح.^٩ ك: لكبر.^{١٠} ك - من بعض.^{١١} ع م - أكبر وأعظم من بعض وبعضها.^{١٢} ع - نحو.^{١٣} ع م - الأرحام.^{١٤} ن - أي يعلم ما تَغِيضُ الأرحام وما تزداد.^{١٥} ن: وما تنقص.^{١٦} ع م - أو لسبعة أشهر.

وأما الزيادة^١ فما زاد على تسعة أشهر^٢. وفي حرف أبي: الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تضع^٣. ولكن يحتمل قوله: وما تغيض الأرحام وما تزداد، وجهين. أحدهما ما تغيض الأرحام، أي ما لا تحمل شيئاً، وهي التي تكون عقيماً لا تلد. والعَيُضُوصَةُ تكون ذهاب الشيء. قال الله تعالى: وَغِيضَ الْمَاءُ^٤ أي ذهب. وما تزداد، أي ما تحمل. أو ما تغيض^٥ الأرحام، فتلد بدون الوقت الذي تلد النساء، وما تزداد^٦ على الوقت الذي تلد النساء. أو ما تغيض الأرحام وما تزداد، في زيادة عدد الأولاد ونقصانهم، ما تحمل^٧ واحداً أو أكثر من واحد. أو يكون في زيادة قَدَرِ نَفْسِ الولد ونقصانه؛ لأن من الولد ما يصيبه في البطن آفة فلا يزال يزداد له^٨ نقصان^٩ في البطن، ومنه ما ينمو^{١٠} ويزداد، وأمثاله. والله أعلم. وكل شيء عنده بمقدار، مقدر بالتقدير، ليس على الحزاف على ما يكون عند الخلق، ولكنه بتقدير وتدبير.

﴿عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ﴾ [٩]

عالم الغيب والشهادة، قال بعضهم: لا يغيب عنه شيء، ولكن هو عالم بالذي يغيب عن الخلق و[الذي] يشهده الخلق، أي ما يغيب عنهم وما يشهدونه عنده بمحل واحد في العلم به. وقال بعضهم: عالم الغيب والشهادة، ما غاب بنفسه وما شهد بنفسه. فالغائب بنفسه هو ما لم يوجد بعد ولم يكن، والشهادة ما قد وجد. وكان يعلم ما لم يوجد بعد أنه يوجد أو لا يوجد، وإذا^{١١} وجد كيف يوجد ومتى يوجد وفي أي وقت يوجد، وما وجد^{١٢} وشهد يعلمه شاهداً موجوداً. على هذين الوجهين يجوز أن تخرج^{١٣} الآية. والله أعلم.

^١ ن - وأما الزيادة.

^٢ تفسير الطبري، ١١١/١٣، ١١٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٦٠٩/٤.

^٣ روح المعاني للألويسي، ١٠٩/١٣.

^٤ سورة هود، ٤٤/١١.

^٥ ع م: وما تغيض.

^٦ ن: ولا تزداد.

^٧ ع: ما يحتمل.

^٨ ع م: وله.

^٩ جمع النسخ: نقصاناً.

^{١٠} م: ما ينمو.

^{١١} ع: إذا.

^{١٢} ع: ما وجد.

^{١٣} ن ع م: أن يخرج.

ويعلم ما غاب عنهم مما شَهِدُوا مِنْ نَحْوِ قُوَّةِ الطَّعَامِ فِي الطَّعَامِ وَالْقُوَّةِ الَّتِي فِي الْمَاءِ وَمَائِيَةِ الْبَصَرِ وَالسَّمْعِ وَالْعَقْلِ وَالرُّوحِ وَكَيْفِيَّتِهَا، وَهَذَا^١ كُلُّهُ مِمَّا غَابَ عَنِ الْخَلْقِ.

وقوله عز وجل: **الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ**، المتعال^٢ عن جميع ما يحتمله^٣ الخلق. يقال: هذا^٤ عظيم القوم وكبيرهم، وهذا واحد زمانه، لَا يَغْنُونُ عَظِيمَ النَّفْسِ وَكَبِيرَهُ^٥ أَوْ تَوَخَّذَهُ مِنْ حَيْثُ الْعَدَدِ، وَلَكِنْ مِنْ حَيْثُ نَفَازِ الْأَمْرِ لَهُ وَالْمُشِيقَةِ فِيهِمْ وَالْعَزِّ وَالسُّلْطَانِ وَذَلَّةِ الْخَلْقِ لَهُ^٦ وَالْخُضُوعِ لَهُ^٧. فَعَلَى ذَلِكَ لَا يُفْهَمُ فِيمَا وَصَفَ^٨ هُوَ بِهِ مَا يُفْهَمُ مِنَ الْخَلْقِ مِنْ عَظَمِ الْجِسْمِ وَكِبَرِ النَّفْسِ. وَعَلَى ذَلِكَ مَا وَصَفَ هُوَ بِأَسْمَاءٍ لَا يَحْتَمِلُ^٩ ذَلِكَ فِي الْخَلْقِ، يُقَالُ: أَوَّلُ وَآخِرُ وَظَاهِرُ وَبَاطِنُ وَعَظِيمٌ وَلَطِيفٌ،^{١٠} لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ يُفْهَمُ مِمَّا أُضِيفَ إِلَيْهِ وَوُصِفَ هُوَ بِهِ مَا يُفْهَمُ مِمَّا يُضَافُ إِلَى الْخَلْقِ. إِذْ مَنْ قِيلَ فِي الشَّاهِدِ: إِنَّهُ عَظِيمٌ، لَمْ يُقَلَّ: إِنَّهُ لَطِيفٌ، وَمَنْ قِيلَ: إِنَّهُ أَوَّلٌ، لَمْ يُقَلَّ لَهُ: آخِرٌ. وَكَذَلِكَ الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ^{١١} إِذَا وَصِفَ بِأَحَدِهِمَا انْتَفَى عَنْهُ الْآخِرُ، وَذَلِكَ^{١٢} مِمَّا وَصِفَ بِهِ الْغَائِبُ وَأُضِيفَ إِلَيْهِ، لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُفْهَمُ مِمَّا يَوْصَفُ هُوَ^{١٣} بِهِ وَيُضَافُ إِلَيْهِ مَا يُفْهَمُ مِمَّا وَصِفَ بِهِ الْخَلْقُ وَأُضِيفَ إِلَيْهِمْ. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ.**

﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: **سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ**، فِي نَفْسِهِ فِي حَالِ انْفِرَادِهِ، وَمَنْ جَهَرَ بِهِ، لِغَيْرِهِ،^{١٤} وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ، فِي ظُلْمَةِ^{١٥} اللَّيْلِ، وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ، قِيلَ: ظَاهِرٌ بِالنَّهَارِ.

^١ ك: هذا.

^٢ ك ن - المتعال.

^٣ ن: ما يحتمله.

^٤ ن - هذا.

^٥ ن ع م: وكبره.

^٦ ع م: والسلطان وله الخلق.

^٧ ك ع م - له.

^٨ ن: يوصف.

^٩ ن: لا تختلف.

^{١٠} ع + أنه ليس؛ م + ليعلم أنه ليس.

^{١١} ع م: به.

^{١٢} م: وكذلك الباطن والظاهر.

^{١٣} م: وكذلك.

^{١٤} ن - هو.

^{١٥} ن ع م: بغيره.

^{١٦} ع: وظلمة.

وقال بعضهم: وساربٌ بالنهار، من^١ يكون في السَّرب^٢، وهو الفَارَ بالنهار. وقال بعضهم: من هو مُسْتَخْفٍ بالليل، أي ساكن بالليل في^٣ مَقَرِّه، وساربٌ بالنهار، أي متصرفٌ^٤ متقلبٌ بالنهار في حوائجه. ذكر هذا صلةً ما تقدم، وهو قوله: يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى^٥، ويعلم ما تَغِيضُ الأرحام، ويعلم أيضًا^٦ ما تزداد، وما ذَكَرَ أنه عالم الغيب والشهادة، يقول: أيضًا يعلم من أَسَرَ القَوْلَ ومن جَهَرَ به ومن كان مُسْتَخْفِيًا بالليل أو سارِبًا بالنهار، أي يعلم كل شيء، لا يخفى عليه شيء، من عَمِلَ سِرًّا من الخلق أو عَمِلَ بظاهرٍ منهم. يذكر هذا -والله أعلم- ليكونوا على حذرٍ من المعاصي؛ لأن من عَلِمَ أن^٧ عليه / رقيبًا حفيظًا يكون أحذر وأخوف^٨ [٣٧٤ظ] من يعلم أن ليس عليه ذلك. وقال مقاتل: سواءٌ منكم، عند الله، من أَسَرَ القَوْلَ ومن جَهَرَ به، وسواءٌ منكم من هو مُسْتَخْفٍ بالليل وساربٌ بالنهار، أي من هو^٩ مُسْتَخْفٍ بالمعصية في ظلمة الليل، أو هو منتشر بتلك المعصية بالنهار مُعلن بها، فعِلْمُ ذلك كله عند الله سواء.^{١٠} في ذلك تذكيرٌ أمرين. أحدهما يُذَكِّرهم نعمه^{١١} التي أنعمها عليهم من أول حالهم إلى آخر ما ينتهون إليه، يَسْتَأْذِي بذلك شكره ليستديموا بذلك تلك النعم أبدًا ما كانوا. والثاني يُذَكِّرهم علمه بجميع أحوالهم وأفعالهم ليكونوا أبدًا على حذرٍ من معاصيه والخلاف له. أما علمه هو ما ذكر: اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى^{١٢} -إلى قوله- سواءٌ منكم، الآية، وأما نعمه^{١٣} [فهي] ما ذكر: لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ.^{١٤}

^١ ع - من.

^٢ السَّرب هو البيت أو الحفرة تحت الأرض، واليَرْب هو الطريق (لسان العرب لابن منظور، «سرب»).

^٣ ع - في.

^٤ ع: متصرف.

^٥ سورة الرعد، ٨/١٣.

^٦ ن - أيضًا.

^٧ ن + من علم.

^٨ ع: وأو أخوف.

^٩ م - هو.

^{١٠} تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٦٩/١.

^{١١} ن: نعمة؛ ع: يذكر النعمة.

^{١٢} سورة الرعد، ٨/١٣.

^{١٣} ع: وأما نعمة.

^{١٤} الآية التالية.

﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [١١]

وقوله: له مُعَقِّبَاتٌ، قال بعضهم: هم^١ الأمراء والشُّرَط الذين^٢ يحفظونه في ظواهر من أمره. يخبر أنه محفوظ عليه الخَفِيَّات من أمره، حيث قال: سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ،^٣ الآية، حيث أخبر أنه يعلم ذلك و[أنه كذلك] محفوظ عليه الظواهر من أمره.^٤ وقال بعضهم: له مُعَقِّبَاتٌ، الملائكة الذين يحفظونه. وعلى ذلك روي في الخبر أن النبي^٥ صلى الله عليه وسلم قال: «يَجْتَمِعُونَ فِيكُمْ» عند صلاة العصر وصلاة الصبح.^٦ من بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ، مثل قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ.^٧ قال: الحسنات من بَيْنِ يَدَيْهِ، والسيئات من خَلْفِهِ، الذي عن يمينه [يكتب الحسنات، والذي على يساره لا يكتب إلا بشهادة الذي على يمينه، فإذا مشى كان أحدهما أمامه والآخر وراءه...].^٨

^١ لك: هو.

^٢ م: الذي.

^٣ الآية السابقة.

^٤ ن: ومحفوظ والظواهر.

^٥ يقول السمرقندي رحمه الله: «قال بعضهم: هم الأمراء والشُّرَط الذين يحفظونه في ظواهر من أمره حتى إذا عَلِمُوا منه شيء مما هو مَرْجُورُ الشَّرْع يعاقبونه على ذلك ويعزرونه. أخبر تعالى أنه كما هو محفوظ عليه الظواهر من أمره فهو محفوظ عليه الخَفِيَّات من أمره، حيث قال: سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ»، الآية. أخبر أنه يعلم ذلك و[أنه] محفوظ عليه الظواهر من أمره تأكيداً للحذر عن المعاصي المخفية عن الناس» (شرح التأويلات، ورقة ٤٠٨ ط).

^٦ لك ن م: عن النبي.

^٧ ع م: منكم.

^٨ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون» (صحيح البخاري، مواقيت الصلاة ١٦؛ وصحيح مسلم، المساجد ٢١٠).

^٩ «ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد. إذ تتلقى المَلَكَيْنِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ» (سورة ق، ١٦/٥٠-١٧).

^{١٠} القائل هو مجاهد، والكلام ابتداء من قوله: ﴿له معقبات﴾، الملائكة الذين يحفظونه... من قول مجاهد. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ٦١٣/٤.

^{١١} التتمة من المصدر السابق.

وقوله عز وجل: لَهُ مُعَقِّبَاتٌ، يحتمل قوله: لَهُ، ^١ أي الله، مُعَقِّبَاتٌ... يحفظونه. ويحتمل لَهُ، ^٢ أي لكل ذكر وأنثى، [و] يكون مثله قوله: يَغْلَمُ مَا تُحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى. ^٣

وقوله عز وجل: يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، يحتمل قوله: يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، ^٤ أي يحفظون نفسه من البلايا والتكبات التي تنزل على بني آدم. فإن كان في حفظ نفسه فقوله: مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، أي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وبلاياه، كقوله: ^٥ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا، ^٦ وهو عذابنا. ويحتمل قوله: [يَحْفَظُونَهُ] يحفظون أعماله بأمر الله.

ثم يحتمل قوله: مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، وجوهاً. يحتمل مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ، الخيرات التي يعملها، ^٧ وَمِنْ خَلْفِهِ، الشرور والسيئات. ويحتمل قوله: مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ، ما قَدَّمَ مِنَ الأعمال، وَمِنْ خَلْفِهِ، ما بقي وأخر، كقوله: عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ. ^٨ ويحتمل مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ، ما مضى ^٩ مِنَ الوقت، وَمِنْ خَلْفِهِ، ^{١٠} ما بقي. والله أعلم.

وقوله عز وجل: إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالْعِبَادِ شَرًّا فَلَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ، يشبه أن يكون هذه النعمة نعمة الدين من رسول الله أو القرآن ^{١١} أو ما كان مِنْ أَمْرٍ ^{١٢} الدين، لَا يُغَيِّرُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ إِلَّا بَتَغْيِيرٍ يكون منهم، كقوله: ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرْفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ، ^{١٣} وكقوله: فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ. ^{١٤}

^١ ك + له.

^٢ ع م - له.

^٣ جميع النسخ: من كل.

^٤ سورة الرعد، ٨/١٣.

^٥ ع - يحتمل قوله يحفظونه من أمر الله.

^٦ ن: أي يحفظونه.

^٧ ع م - كقوله.

^٨ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وفار التنوير (سورة هود، ٤٠/١١).

^٩ ع م - ومن خلفه وجوهاً يحتمل من بين يديه الخيرات التي يعملها.

^{١٠} سورة الانفطار، ٥/٨٢.

^{١١} ع: ما معنى.

^{١٢} ك - ومن خلفه، صح ه.

^{١٣} ك ن: أو قرآن؛ ع: أو قرآن.

^{١٤} ك ن ع: في أمر.

^{١٥} ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نُنْظِرُ بَعْضَهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَأَوْهُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرْفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٧/٩).

^{١٦} ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَعْبُدُونَ لِمَا لَمْ يَخْلُقْكُمْ وَأَنْتُمْ تَتَّبِعُونَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (سورة الصف، ٥/٦١).

ويحتمل أن يكون ذلك في النعمة الدنيوية^١ من الصحة والسلامة والمال، لا يُغَيَّر ذلك عليهم إلا بتغيير ذلك من أنفسهم.

فإن قيل: إن الأنبياء قد كانوا بُلُوا بشدائد وبلايا، ولا يحتمل أن يكون ذلك منهم البداية في التغيير؟ قيل: أبدلت لهم مكان تلك النعمة خيراً^٢ منها، فليس ذلك بتغيير، ولكن لما ذكرنا أنه أبدلت لهم مكان النعمة نعمةً هي خيراً منها.

ثم ما كان من النعم والأفضال من الطاعات [التي] لها حق التجدد والحدوث يكون التغيير عليهم [فيها] حالة اختيارهم وتغييرهم^٤ على أنفسهم. وأما الأفعال التي لها حق البقاء يكون التغيير [عليهم فيها] من الله من بعد، وهو من نحو السلامة والصحة والسَّعة. والذي له حق التجدد والحدوث الطاعات والمعاصي.^٦ وقوله عز وجل: وإذا أراد الله بقوم سوءً فلا مردَّ له، الآية تردُّ^٧ على المعتزلة قولهم؛ لأنهم يقولون: إنه لا يريد إلا ما^٨ هو أصلح لهم في الدين. وقد أخبر أنه إذا أراد بهم سوءً فلا مردَّ له،^٩ دل هذا أنه قد يريد بهم^{١١} السوء إذا غيَّروا هم^{١٢} ما أنعم الله عليهم. أراد أن يغيِّر عليهم. والمعتزلة يقولون: يملك الخلق^{١٣} دفع سوءٍ أراد الله بهم، وإذا أراد الخير يملكون ردَّ ذلك، والله يقول: فلا رادَّ لِقَضَائِهِ،^{١٤} ولا مردَّ لِسُوِّهِ.

^١ ن ع م: الدنيوية.

^٢ م - كانوا.

^٣ جميع النسخ: خيراً.

^٤ ن ع: وتغيير.

^٥ ع: الذي.

^٦ يقول الشارح رحمه الله تعالى موضحاً: «ثم النعم التي لها حق الحدوث والتجدد من الطاعات وأفعال الخير يكون التغيير عليهم حال اختيارهم أضداد ذلك. فتغيَّر عليهم تلك النعم. يمنع التوفيق والعصمة وإعطاء الخذلان. وما كان من النعم مما له بقاء من الأحوال والأعيان أو ما له حكم الدوام بتجدد أمثالها بحيث لا ينقطع مثل السلامة في الذهن والفهم ونحو ذلك يكون التغيير من الله من بعد وجود التغيير منهم بصرف تلك النعم في غير مواضعها والامتناع عن قضاء حق الشكر لها. والله أعلم» (شرح التأويلات، ورقة ٤٠٨ ظ).

^٧ ع: تردد.

^٨ ع - ما.

^٩ م - إذا.

^{١٠} ع + الآية ترد على المعتزلة قولهم لأنهم يقولون إنه لا يريد.

^{١١} ن ع م - بهم.

^{١٢} ع: السؤال إذا غيروهم؛ م: غيروهم.

^{١٣} ع: الحق.

^{١٤} ﴿وإن يمشك الله بضراً فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بغير فلا رادَّ لقضله يُصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم﴾ (سورة يونس، ١٠/١٠٧).

وقوله عز وجل: وما لهم من دونه من والٍ، أي ليس لهم في^١ دفع العذاب الذي أراد بهم وليٌ يدفع عنهم أو نصيرٌ ينصرهم، كقوله: وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ.^٢

* وقال أبو عؤسجة: الْمُعَقَّبَات: الْحَقَقَةُ الَّذِينَ يَحْفَظُونَهُ بِأَمْرِ اللَّهِ. ويقال: عَقَبْتَهُ، أي حفظته.^٣

وأما قوله: لَا مُعَقَّبَ لَكُمْ، أي لا راد لحكمه. قال: ويقال في^٤ غير هذا: أَغَقَبَ فلان فلاناً، أي ذهب هو وجاء هذا. ويقال عَقَبْتُ، أي رجعت، ومأخذها من الْعَقَب. ويقال: رجع على عَقْبِيهِ، أي من حيث جاء. وقال الفُتَيْي: مُعَقَّبَات، ملائكة يَعُقُّبُ بعضُها بعضاً في الليل والنهار، إذا مضى فريقٌ خَلَفَ بعده فريقٌ آخر، يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، أي بأمر الله. وقوله: وما لهم من دونه من والٍ، أي ولي، مثل قادر وقدير^٥ وحافظ وحفيظ،^٦ وذلك جائز في اللغة.*

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً، أي مُحَوِّقاً ومُطْمِئِناً،^٧ أو ما تخافون وتطمعون. وقال أهل التأويل: خوفاً، للمسافر، وطمعاً، للمقيم. وقيل: خوفاً، لأهل البنيان، وطمعاً، لأهل الأنزال.^٨ وعندنا يطمعون ويخافون [في] قوم واحد يطمعون نفعه في وقت المنفعة، ويخافون ضرره في غير وقت النفع. أو يطمعون نفعه ويخافون ضرره. أو يطمعون مُضِيَّتِهِ ويخافون نُزُولِهِ^٩ والضرر به في غير وقت النفع ونحوه. ويحتمل وجه^{١٠} آخر في قوله: يريكم البرق خوفاً وطمعاً،

^١ م - في.

^٢ سورة البقرة، ١٠٧/٢.

^٣ م: عقبه أي حفظه.

^٤ ن: قول.

^٥ ﴿وَاللَّهُ يَكْفُلُكُمْ لَا مُعَقَّبَ لَكُمْ﴾ (سورة الرعد، ٤١/١٣).

^٦ ع م - في.

^٧ ع: قدير.

^٨ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٥.

* وقع ما بين النجنتين في تفسير الآية الآتية برقم ١٣، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٧٥ و/سطر ٣٤-٣٩.

^٩ ع م: ومطموعاً؛ ع + مطعماً.

^{١٠} الْأَنْزَالُ أي الْأَقْوَات والأطعمة، جمع نُزْل (لسان العرب لابن منظور، «نزل»). أي أهل المزارع، وهي تكون بعيداً عن البنيان.

^{١١} م - وعندنا يطمعون ويخافون قوم واحد يطمعون نفعه في وقت المنفعة ويخافون ضرره في غير وقت النفع أو يطمعون نفعه ويخافون ضرره أو يطمعون مضيه ويخافون نزوله.

^{١٢} جميع النسخ: وجهها.

أَيُّ يُرِيكُمْ حَقًُّا مَوْعِدًا وَطَمَعًا مَوْعِدًا؛ لَأَنَّ الْبَرْقَ نَوْرٌ وَنَارٌ، فَالنَّوْرُ^١ يُطْمَعُ^٢ النَّوْرُ الْمَوْعُودُ فِي الْحَنَةِ، وَالنَّارُ تُخَوِّفُ^٣ النَّارَ الْمَوْعُودَةَ فِي الْآخِرَةِ، لَأَنَّ فِيهَا نَارًا. أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا اشْتَدَّ خِيفَ عَلَى مَنْ أَصَابَهُ.

وقوله عز وجل: وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ، قيل: أَي يرفع السَّحَابَ الثِّقَالَ، الذي فيه المطر والماء. قال أبو عَوْسَجَةَ: وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ،^٤ يقال: نشأت السماء، إذا ارتفع الغيم فيها، وَيُسَمَّى الغيم نشأ. وقوله: أنشأ، أَي أخذ فيه. ويقال: أنشأ الله الخلق، أَي خلقهم. نشأ: ارتفع، / وأنشأ:^٥ رفع. وهو مِن هذا. والله أعلم.

[٣٧٥]

﴿وَيَسْبِغُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ [١٣]

ويسبغ الرعد بحمده، اختلف في الرعد والبرق. قال بعضهم: هو اسم مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوَكَّلٌ^٦ بالسحاب صَوُّهُ تَسْبِيحُهُ. وعلى ذلك^٧ رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَقْبَلْتُ يَهُودَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ^٨ أَخْبِرْنَا عَنِ الرِّعْدِ مَا هُوَ؟ قَالَ: «مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوَكَّلٌ^٩» بالسحاب معه تَخَارِيْقُ^{١٠} مِنْ نَارٍ يَسُوقُ بِهَا السَّحَابَ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ. فَقَالُوا: فَمَا هَذَا^{١١} الصَّوْتُ الَّذِي نَسْمَعُ؟ قَالَ: «رَجْرَجُهُ السَّحَابُ، إِذَا رَجْرَجَهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى حَيْثُ أَمَرَ». قَالُوا: صَدَقْتَ.^{١٢}

^١ ع م - فالنور.

^٢ ع م: ويطمع.

^٣ م: يخوف.

^٤ م - لأن.

^٥ ع م - قيل أي يرفع السحاب الثقيل الذي فيه المطر والماء قال أبو عوسجة وينشئ السحاب الثقيل.

^٦ ع: ونشاء.

^٧ ع م: موكل.

^٨ م - وعلى ذلك.

^٩ لك: القسم.

^{١٠} ع م: موكل.

^{١١} تَخَارِيْقُ هو جمع مَخْرَاقٍ، وهو في الأصل عند العرب ثوب يُلَفُّ وَيَضْرَبُ بِهِ الصَّبِيَّانُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. أَرَادَ أَنَّهَا آلَةٌ تَرْجُرُ بِهَا الْمَلَائِكَةُ السَّحَابَ وَتَشْوِقُهُ، وَيَقْسِرُهُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ: الْبَرْقُ سَوْطٌ مِنْ نَوْرِ تَرْجُرُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ السَّحَابَ (لسان العرب لابن منظور، «حرق»).

^{١٢} لك: ما هذا.

^{١٣} مسند أحمد بن حنبل، ١/٢٧٤؛ وسنن الترمذي، التفسير ١٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٢١. وحسنه الترمذي.

فإن ثبت هذا فهو هو. وعن علي رضي الله عنه أنه سئل عن الرعد والبرق،^١ فقال: ^٢ الرعد: المَلَك، والبرق: صَرْبُهُ السحاب بِمُخْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ.^٣ وقيل: الرعد مَلَكٌ على ما ذكرنا يَرْجُرُ السحاب بالتسييح وَيُسَوِّقُهُ، فإذا شَدَّتْ سحابةٌ ضَمَّهَا وإذا اشْتَدَّ غَضَبُهُ صارَ مِنْ فِيهِ النار، فهي الصواعق. وقيل: هي الريح تَسُوقُ السحاب، فإذا تراكمت السحاب فلم تجد مَنَقَذًا صَوَّتَتْ، فذلك صوتُهَا. وقال^٤ بعض الفلاسفة: الرعد اصطكاك الأجزاء، فيحدث هذا الصوت بمنزلة الحجر يَصْلُكُ^٥ الحجر. وقال بعض الفلاسفة: ^٦ إنما هي ريحٌ تَحْتَنِيقٌ تحت السحاب فَتُصَدِّعُهُ، فذلك الصوت منه. وأي شيء كان الرعد: المَلَكُ أو الريح أو ما كان فالتسييح يحتمل مِنْ كل شيء على ما أخبر الله تعالى التسييح مِنْ كل شيء، حيث^٧ قال: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ.^٨ فيحتمل تسييح الخلقة [حيث] جعل في خلقة كل شيء كَمُدِّ صَانِعِهِ وَبَرَاءَةِ مُنْشِئِهِ مِنْ كل ما وصفه الملحدون ودلالة ألوهيته وربوبيته. ويحتمل تسييح قول^٩ [حيث] جعل في سِرِّيَةِ كل شيء تسييحه وتنزيهه [على] ما لا يفهمه الخلق. وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: الرعد مَلَكٌ، وهذا تسييحه، والبرق صوته الذي يُزْجِي به السحاب. قيل: أمثال هذا كثير. والله أعلم بذلك. وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة سِوَى أَنَّهُ هَوْلٌ هَائِلٌ، يُهَوِّلُ الخلق وَيُذَكِّرُهُمْ سُلْطَانَهُ وَعَظَمَتَهُ، ولولا أَنَّهُم اعتادوا ذلك وإلا لم تُقَمَّ^{١٠} أَنفُسُهُمْ لِسَمَاعٍ^{١١} ذلك.

^١ ن ع م: عن البرق والرعد.

^٢ ن ع م: قال.

^٣ تفسير الطبري، ١/١٥٢؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٢١.

^٤ ع + الرعد ملك.

^٥ ع: اشدت سحابة.

^٦ أي من فمه.

^٧ ع م: فقال.

^٨ ك: يحك.

^٩ بعضهم من الفلاسفة.

^{١٠} ن - على ما أخبر الله تعالى التسييح مِنْ كل شيء حيث.

^{١١} سورة الإسراء، ١٧/٤٤.

^{١٢} ع - قول.

^{١٣} ك: لم يقم.

^{١٤} م: أسمع.

وقوله: ويسبح الرعد بحمده، أي يذكرهم سلطاناه وعظمته فيكون ذلك وما ذكروا من سلطانه وعظمته تسبيحه،^١ والملائكة من خيفته، أي تسبح^٢ الملائكة من خوفه. الرعد يسبح ويذكر الخلق عظمة الله وسلطانه، فذلك^٣ الثناء عليه، والملائكة يسبحونه^٤ فيما بينهم وبين ربهم، فلم يذكر فيهم التسييح بحمده وذكر في الرعد. والملائكة من خيفته، أي من خوفه. ثم الخوف يخرج على وجهين. أحدهما خوفاً من عقوبته؛ لأنه قد جاء فيهم الوعيد إذا زلوا، كقوله: وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ، الآية. والثاني خوف رهبة وهيبة^٥ لا خوف عقوبة؛ لأن الله تعالى وصفهم بالطاعة له والاستسلام، كقوله: لَا يَغْضُوبُ اللَّهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ،^٦ وقوله: وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ،^٧ الآية، ونحو^٨ ذلك. ثم خوف الهيبة لا يزول في الآخرة، وخوف العقوبة يزول. وقوله عز وجل: وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ،^٩ قيل: الصَّعْقَةُ الصيحة التي فيها موت البعض ويذهب عقل البعض، كقوله: فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ. وقيل: هي^{١٠} اسم العذاب. وقد ذكرنا فيما تقدم.^{١١} ذكر في بعض الأخبار أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن شيء من أمر الرب، فجاءت صاعقة فأحرقته،^{١٢} فنزل: ^{١٣} وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ.^{١٤}

^١ ك ع م: فيكون ذلك تسبيحه وما ذكروا من سلطانه وعظمته؛ ن - فيكون ذلك وما ذكروا من سلطانه وعظمته تسبيحه.

^٢ ن: أي يسبح؛ ع م: أي تسبيح.

^٣ ع م: فدل.

^٤ ع: يسبحون.

^٥ ك: فلم يذكرهم.

^٦ سورة الأنبياء، ٢٩/٢١. والآية في الملائكة.

^٧ ك: والثاني هبة ورهبة.

^٨ سورة التحريم، ٦٦/٦.

^٩ قوله من في السماوات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون. يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴿سورة الأنبياء، ٢١/٢٠﴾.

^{١٠} ن ع: ونخوف.

^{١١} ع + الصيحة.

^{١٢} ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ (سورة الزمر، ٣٩/٦٨).

^{١٣} ك: هم.

^{١٤} انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٥٥/٢.

^{١٥} ع: فأحرقته.

^{١٦} م: ونزل.

^{١٧} تفسير الطبري، ١٣/١٢٥-١٢٦؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٢٥-٦٢٦.

وقوله عز وجل: وهم يجادلون في الله،^١ أي في توحيد الله؛ لأن أهل الكفر كلهم كانت يجادلتهم في توحيد الله وألوهيته.

وقوله عز وجل: وهو شديد المِخال، قال بعضهم: شديد الانتقام والعقوبة. وقيل: شديد القوة. وقيل: شديد^٢ الأخذ. وقال القُتبي: المِخال، من الكيد والمكر، وأصل المِخال: الحيلة،^٣ لكن سمي باسم الأول لأنه جزء الحيلة، فيكون كتسمية جزء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء.^٤ والكيد^٥ والمكر هو ما ذكرنا^٦ أنه الأخذ^٧ من حيث الأمن^٨ من حيث لا يشعرون به.^٩ وقال أبو عؤسجة: المِخال عندي من المكر.^{١٠}

﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِّهِهٖ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [١٤]

وقوله عز وجل: له دعوة الحق، يحتمل وجهين. يحتمل أي له عبادة الحق، وليس [٣٧٥] لمن دونه عبادة الحق، / أي هو^{١١} المستحق للعبادة ليس^{١٢} من^{١٣} يُعبد دونه^{١٤} بالذي يستحق العبادة، وعبادة الحق له^{١٥} ليس لمن دونه. والثاني له دعوة الحق، أي له إجابة دعوة الحق،^{١٦}

^١ ع - وقوله عز وجل وهم يجادلون في الله.

^٢ م: شد.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٦.

^٤ يشير إلى قوله تعالى: ﴿وجزاء سيئةً سيئةً مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين﴾ (سورة الشورى، ٤٢/٤٠)، وإلى قوله تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ (سورة البقرة، ١٩٤/٢).

^٥ ع م - والكيد.

^٦ ع م - هو.

^٧ انظر تفسير الآية من سورة يوسف، ٥/١٢، ٢٨.

^٨ ع: الا اخذ.

^٩ ع م - من حيث الأمن.

^{١٠} ع: وبه.

^{١١} ع م - من المكر.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ١١، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٧٥ و/سطر ٣٤-٣٩.

^{١٢} ك - هو.

^{١٣} ع: وليس.

^{١٤} جميع النسخ: ممن.

^{١٥} م: يعبدونه.

^{١٦} ك - له.

^{١٧} ن + أي.

ليس يَمْلِك مَنْ دُونَهُ إِجَابَةً مِّنْ دَعَا بِالْحَقِّ. فعلى التأويل الأول الدعوة العبادة. وعلى الثاني الدعوة الإجابة، أي له إجابة دعوة مَنْ دَعَا بِالْحَقِّ. والله أعلم. هو يَمْلِكُ إجابة دعوة الخلق،^١ فأما مَنْ عَبد دُونَهُ ودَعَا دُونَهُ [فهو] لا يَمْلِكُ ذلك. يدل على ذلك قوله: **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ، أَي وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَمْلِكُونَ الإجابة، أو لا يَمْلِكُونَ^٢ ما يَأْتُلُونَ مِن عِبَادَتِهِمُ الْأَصْنَامَ، فيكون مثله ما ذَكَرَ: إِلَّا كِبَاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ، وَجْهٌ^٣ صَرَبٌ^٤ مَثَلٌ مَّنْ يَدْعُو^٥ مِن دُونِ اللَّهِ يَبَاسِطُ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ هُوَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - [أنه] ليس مَّنْ يَدْعُو^٦ مِن دُونِ اللَّهِ إِلَّا كِبَاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ، فيدعو^٧ الماء، فكما^٨ لا يُجِيبُهُ الْمَاءُ وَإِنْ دَعَاهُ فَعَلَى ذَلِكَ مَّنْ يَدْعُو^٩ الْأَصْنَامَ لَا يَمْلِكُونَ إجابته. والله أعلم بذلك. أو أَنْ يَكُونَ وَجْهٌ صَرَبٌ هَذَا الْمَثَلُ أَنَّ مَّنْ عَبد دُونِ اللَّهِ أَوْ دَعَا مَّنْ دُونَهُ ليس إِلَّا كِبَاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ، وهو على بُعْدٍ مِنَ الْمَاءِ، فكما لا يَصِلُ هُوَ إِلَى الْمَاءِ لَا يَصِلُ مَّنْ عَبد دُونِ اللَّهِ إِلَى مَا يَأْتُلُ^{١٠} وَيَطْمَعُ. أو يَحْتَمِلُ وَجْهًا آخَرَ،^{١١} وهو أَنَّ الْمَاءَ يُعْتَرَفُ إِذَا قُبِضَ الْكَفُّ، وَلَا سَبِيلُ^{١٢} إِلَى الْإِعْتِرَافِ إِذَا بُسِطَ، فعلى ذلك مَّنْ عَبد دُونِ اللَّهِ.**

وقوله عز وجل: **وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ، أَي دَعَاؤُهُمْ وَعِبَادَتُهُمْ لَا يُعْقِبُ لَهُمْ إِلَّا الْخُسَارَى فِي الْآخِرَةِ. حاصله: يَضِلُّ ذَلِكَ كُلُّهُ عَنْهُمْ، لَا يَصِلُونَ إِلَى مَا يَأْتُلُونَ بِالْإِعْدَاءِ وَالْعِبَادَةِ، كقوله: وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ،^{١٣} أو يَفْتَرُونَ.^{١٤}**

^١ ع م - الخلق.

^٢ م + أو لا يملكون الإجابة.

^٣ ك: وهو.

^٤ ن م: صرف.

^٥ ع م: من يدعون.

^٦ ع م: من يدعون.

^٧ ع: فيدعوا.

^٨ ك: فكذا.

^٩ ع: من يدعوا.

^{١٠} ن ع م: ما يؤمل.

^{١١} جميع النسخ: أو يحتمل من وجه.

^{١٢} ن + إلى الكف.

^{١٣} سورة فصلت، ٤٨/٤١.

^{١٤} ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٢٤/٦).

﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [١٥]
 وقوله عز وجل: **والله يسجد من في السماوات والأرض طوعًا وكرهًا**، يحتمل قوله:
 يسجد، على حقيقة السجود، يسجد^١ له المؤمن والكافر جميعًا. أما المؤمن فإنه يسجد له
 بالاختيار والطَّوع، [وأما الكافر فإنه يسجد في حالة الضرورة كرهًا في حال الشدة والضيق]^٢.
 ويحتمل ما ذكر من السجود وجوهًا. أحدها حقيقة السجود؛ فإن كان هذا فهو في الممتحنين خاصة.
 والثاني سجود الخلقة؛ فإن كان على هذا فهو في جميع الخلائق [حيث] جعل الله في خلقة
 كل شيء دلالة وحدانيته وآية ألوهيته وربوبيته.

والثالث سجود الأحوال، فهو في المؤمن والكافر جميعًا. أما المؤمن فهو يسجد له في كل
 حال، وأما الكافر فإنه يسجد له ويخضع في حال الشدة والضيق ولا يسجد له^٣ في حال السَّعة
 والرخاء. ويشبه أن يكون الكافر يكون سجوده لله اختيارًا وطوعًا حيث قالوا: مَا تَعْبُدُهُمْ
 إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^٤، وقولهم: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ^٥، إنهم^٦ وإن عبدوا الأصنام فيرون
 السجود والعبادة لله، لكنه لم يقبل ذلك منهم لإشراكهم غيره في ذلك.

وقوله عز وجل: **وظلالهم بالغدو والآصال**، أي يسجد ظلّاهم بالغدو والآصال^٧،
 ينتقل ظل كل أحد بانتقال نفسه، ينتقل حيث ينتقل^٨ نفسه. فذكر الغدو والآصال^٩ لأنه
 بالغدو والعشي يظهر الظل.

ويحتمل السجود أنه يسجد له^{١٠} أي يخضع له^{١١} من في السماوات والأرض طوعًا وكرهًا؛
 فإن كان على الخضوع فهو في الخلائق كلهم في البشر وغير البشر وذو الروح وغير ذي الروح.

^١ ع: ويسجد.

^٢ من الشرح، ورقة ٤٠٩ ظ.

^٣ لك: والضيق له ولا يسجد.

^٤ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (سورة الزمر، ٣/٣٩).

^٥ ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة يونس، ١٠/١٨).

^٦ ع - إنهم.

^٧ ع - أي يسجد ظلّاهم بالغدو والآصال.

^٨ لك: تنتقل.

^٩ م + أي.

^{١٠} ع م - له.

^{١١} ن - له.

وظلالهم بالغُدُوِّ والآصال، أي ظلالهم تخضع له أيضاً بالغُدُوِّ والآصال. ويحتمل أن يكون المراد من السجود سجود^١ الخلقة^٢، فيسجد له خلقة كل أحد.

فإن قيل: ما معنى الغُدُوِّ والآصال؟ قيل: يحتمل أبداً دائماً ليس على مراد^٣ الوقت، ولكن على الأوقات كلها.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: قل من رب السماوات والأرض قل الله، أمره أن يسألهم من رب السماوات والأرض، ثم أمره أن يجيب هو لهم فيقول: الله، وهو في الظاهر دعوى. أكثر ما في هذه الآية دعوى، وبعضه^٤ ججاج، وهو^٥ قوله: لا يملكون كخلقه ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا، وقوله: خلقوا كخلقه؛ لأنهم يُقرّون بهذا [أنهم] لا يخلقون كخلقه ولا يملكون دفع الضر ولا جز النفع. وقوله: قل من رب السماوات والأرض، إنما أمره أن يسألهم من رب السماوات والأرض، ولم يقل: من ربكم، فإنما أمره^٦ أن يسألهم^٧ ما لا يتحاسرون أن يقولوا: الأصنام التي يعبدونها هي أرباب السماوات والأرض، فلا بد من^٨ أن يُقرّوا [أن] الله رب السماوات والأرض،^٩ فإذا أقرّوا بهذا أنه رب السماوات والأرض قد دخل ما في السماوات والأرض في ربوبيته؛ إذ السماوات^{١٠} والأرض إنما خلقهما لأهلها،^{١١} فإذا كان رب السماوات والأرض كان رب ما فيهما.

^١ م - سجود.

^٢ م: والخلقة.

^٣ م: على المراد.

^٤ ك: بعضه.

^٥ ع - وهو.

^٦ ع: وقوله.

^٧ م: قوله.

^٨ ك ن ع: أمرهم.

^٩ ك - أن يسألهم.

^{١٠} ك - من.

^{١١} ع م - والأرض.

^{١٢} ع م: أو السموات.

^{١٣} ع: خلقها لأهلها.

وقال بعضهم: قل من رب السماوات والأرض قل الله، أمره أن يسألهم ثم يسبقهم^١ بالإجابة؛ لأنه هو السابق بكل^٢ خير، وهم يجيبون له أنه رب السماوات والأرض. دليله حرف أُبِي وابن مسعود وحفصة حيث قرعوا: من رب السماوات والأرض قالوا الله، يدل أنه أمره أن يسبقهم بالإجابة كما كان هو السابق على كل خير.

[٣٧٦] وقوله عز وجل: قل أفأتخذتم من دونه أولياء، يقول -والله أعلم- / إذا أقررتم أن رب السماوات والأرض هو الله وهو الإله فكيف اتخذتم من دونه هذه الأصنام آلهة أربابًا وعبدتموها؟ أو كيف جعلتم من ليس هو برب السماوات والأرض أولى من أقررتم بالعبادة له أنه ربهما؟ والله أعلم. وقوله عز وجل: لا يملكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرًا، إذ لا يملكون نفعًا^٣ لأنفسهم ولا دفع الضر عنها، فكيف يملكون نفع غيره أو دفع ضر عن غيره؟ فعرفهم أنهم لا يملكون ذلك وأن الله هو المالك، فكيف تركتم عبادة من يملك ذلك وعبدتم من لا يملك؟ فيخرج تأويله على وجهين. أحدهما يقول: لا يملكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرًا، فكيف اتخذتم دون الله آلهة؟ والثاني لا يملكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرًا، مع وجود الحاجة فيها، فكيف تعبدون على رجاء النفع لكم بقولكم: هؤلاء شفعائنا عند الله.^٤

وقوله: قل هل يستوي الأعمى والبصير، أي تعلمون أن الأصنام التي تعبدونها أنها أعمى لا تبصر شيئًا والله هو البصير، فكيف تركتم عبادة من يُبصر وعبدتم من لا يُبصر، هل يستوي ذلك، أي لا يستوي. أو يقول لهم: إنكم عبادتكم الأصنام طمعتم شفاعتهم عند الله وهم عُفَى وأنتم بُصْرَاء، فهل رأيتم أعمى يقود بصيرًا في الشاهد؟ أو هل رأيتم من لا يُبصر يكون دليلًا لبصير؟ فإذا لم تروا ذلك فكيف طمعتم من الأصنام ذلك؟

^١ ع: م: أن يسبقهم.

^٢ ع: كل.

^٣ ع: م: فرقا.

^٤ م: رب.

^٥ ع: م: من.

^٦ م: أو لا.

^٧ ع - نفعًا.

^٨ ن ع: م: أنه.

^٩ يعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله (سورة يونس، ١٨/١٠).

^{١٠} ك - لهم.

^{١١} ع م - أو هل.

وقال أهل التأويل: قل هل يستوي الأعمى والبصير، الأعمى الكافر والبصير المؤمن، أم هل تستوي الظلمات والنور، الظلمات الكفر والنور الإيمان. ووجه قولهم حيث شَبَّهوا الكفر بالظُّلْمة والإيمان بالنور؛ لأن الظُّلْمة تحجب وتستتر كل شيء، والنور يرفع ذلك الحجاب وذلك البَيِّن. فالإيمان له دلائل وحُجج ترفع تلك الحُجُب والبَيِّن، فيُتَوَرَّع كل شيء، والكفر ليس له حُجج ودلائل ترفع ذلك، فهو ظُّلْمة لم يُضَيَّ له شيئاً. والإيمان نور حيث أضاء له وتَوَرَّع كل شيء له^١ بالدلائل والحجج التي ذكرنا. فصار الكافر كالأعمى لا يبصر شيئاً، لأنه في الظلمة، والمؤمن كالْبَصِير،^٢ لأن^٣ معه الدلائل والحجج.

وقوله عز وجل: أم جعلوا لله شركاء، أي بل جعلوا لله شركاء، في العبادة بعد ما علموا أنهم لا يملكون نفعاً إن عبدوها ولا ضرراً إن تركوا العبادة لها. وقوله: خلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ، أي خَلَقَ هؤلاء الأصنام التي عبدوها وأشركوها في ألوهيته كَخَلَقِ اللَّهِ فَتَشَابَهَ عَلَيْهِمْ خَلْقُهُ^٤ مِنْ خَلْقِ الْأَصْنَامِ، أي عرفوا أنها لم تخلق شيئاً كما خَلَقَ اللَّهُ، فكيف أشركوا هذه الأصنام في عبادة الله وألوهيته وهم كأنهم قد أقروا أن الله هو خالق كل شيء؟ وهذا ينقض على المعتزلة قولهم حيث قالوا: إن الله لم يخلق أفعال الخلق^٥ ولا يَقْدِر على خَلْقِهَا^٦. فإذا كان الله لم يخلقها فهم^٧ خلقوها على زعمهم، فيكون موضع تشابه الخلق عليهم^٨ على قولهم، فيدل على بطلان قولهم وفساد مذهبيهم. والله الموفق.

وقوله: قل الله خالق كل شيء، في السماوات والأرض، وهو الواحد القهار، أي كل شيء دونه^٩ تحت قدرته وقهره وسلطانه، والأصنام التي تعبدونها مقهورة مغلوبة.

^١ ع م - له.

^٢ ع + والمؤمن.

^٣ ع: لأنه.

^٤ م - خلقه.

^٥ ك: العباد.

^٦ ن - على خلقها.

^٧ ن ع: فهو.

^٨ ع + قدل.

^٩ ع م - دونه.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [١٧]

وقوله عز وجل: أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا - إلى آخر ما ذكر من الأمثال إلى قوله - كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء^١ وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض، قال بعض أهل التأويل: هذا مثل ضرب به الله لليقين والشك، فاحتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها، فأما الشك فلا ينفع معه^٢ عمل، وأما اليقين فينفع الله به أهله، وهو قوله: فأما الزبد فيذهب جفاء، وهو الشك،^٣ وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض، وهو اليقين. وكما يجعل^٤ الحلي في النار فيؤخذ خالصه ويترك^٥ خبيثه في النار كذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك، وهو قول ابن عباس.^٦ وقال قتادة: قوله: أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها، الصغير بصغره والكبير بكبره،^٧ فاحتمل السيل زبدا رابيا، يقول: عاليا،^٨ ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء، والجفاء ما يتعلق بالشجر من الزبد، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض، فضرب المثل للحق والباطل، يقول - والله أعلم - كما اضمحل هذا الزبد الذي ظهر^٩ فوق الماء فصار جفاء لا ينتفع به ولا تروجى^{١٠} بركته كذلك يضمحل الباطل عن أهله كما اضمحل هذا الزبد، وكما مكث هذا الماء في الأرض^{١١} وقَرَّ قرارها^{١٢} فأمرعت^{١٣} ورجيت بركته^{١٤} وأخرجت له نباتها كذلك يبقى الحق لأهله كما بقي هذا الماء في الأرض.

^١ جميع النسخ: منه.

^٢ ك - وهو الشك.

^٣ ع: كما لا يجعل.

^٤ ع م: وينزل.

^٥ تفسير الطبري، ١٣/١٣٥؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٣٢.

^٦ بصغيرة والكبير بكبرة.

^٧ ك: رابيا.

^٨ ن ع م + على.

^٩ ن ع م: يروجى.

^{١٠} م + ومما توقدون عليه في النار.

^{١١} ع: قراها. أي وقَرَّ قرار الأرض.

^{١٢} أمرعت الأرض أي أخضبت وأخلأت وأغشبت (لسان العرب لابن منظور، «مرع»).

^{١٣} ع: تركته؛ ع م + كذلك.

وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ، يَقُولُ: يَبْقَى خَالِصٌ^١ هَذَا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ حِينَ أُذْجِلَ فِي النَّارِ وَذَهَبَ حَبَبُهُ، كَذَلِكَ يَبْقَى الْحَقُّ لِأَهْلِهِ. أَوْ مَتَاعٌ، يَعْنِي هَذَا الْحَدِيدَ وَالصُّفْرَ الَّذِي يُنْتَفَعُ بِهِ وَفِيهِ مَنَافِعٌ، يَقُولُ: كَمَا بَقِيَ خَالِصٌ هَذَا^٢ الْحَدِيدُ/ وَهَذَا الصُّفْرُ حِينَ أُذْجِلَ النَّارَ وَذَهَبَ حَبَبُهُ كَذَلِكَ يَبْقَى^٣ الْحَقُّ لِأَهْلِهِ كَمَا بَقِيَ خَالِصُهُمَا.^٤

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: قَوْلُهُ: أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً، وَهُوَ الْقُرْآنُ، فَاحْتَمَلَهُ الْقُلُوبُ بِأَهْوَائِهَا، ذُو^٥ الْيَقِينِ عَلَى قَدَرِ يَقِينِهِ وَذُو الشُّكِّ^٦ عَلَى قَدَرِ شُكِّهِ، فَاحْتَمَلَتْ الْأَهْوَاءُ بَاطِلًا كَثِيرًا وَجُفَاءً. فَالْمَاءُ هُوَ الْحَقُّ، وَالْأَوْدِيَةُ هِيَ الْقُلُوبُ، وَالسَّيْلُ^٧ الْأَهْوَاءُ، وَالزَّبَدُ الْبَاطِلُ، وَالْحَقُّ الْمَتَاعُ وَالْحَلِيَّةُ. قَالَ: كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ، فَالزَّبَدُ وَحَبَبُ الْحَدِيدِ وَحَبَبُ الْمَتَاعِ هُوَ الْبَاطِلُ، مَنْ أَصَابَ مِنْ هَذَا شَيْئًا لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ، فَكَذَلِكَ [صَاحِبُ] الْبَاطِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَنْتَفِعُ بِبَاطِلِهِ. وَأَمَّا الْحَلِيَّةُ وَالْمَاءُ وَالْمَتَاعُ فَهُوَ الْحَقُّ، مَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْهُ انْتَفَعَ بِهِ، وَكَذَلِكَ صَاحِبُ الْحَقِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْتَفِعُ بِالْحَقِّ. أَمَّا الْحَلِيَّةُ فَالذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ، وَأَمَّا الْمَتَاعُ فَالصُّفْرُ^٨ وَالْحَدِيدُ وَالرِّصَاصُ وَالتَّحَاسُ وَنَحْوُهُ، لَيْسَ^٩ شَيْءٌ مِنْ هَذَا يُنْتَفَعُ بِهِ حَتَّى يُدْخَلَ النَّارَ فَيُمَيِّزَ صَفْوُهُ مِنْ حَبَبِهِ. وَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ^{١٠} وَهُوَ قَوْلُ مُقَاتِلٍ: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا^{١١} الْكُفْرَ وَالْإِيمَانَ وَمَثَلَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَقَالَ: أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بَقْدَرِهَا، سَالَ الْوَادِي الْكَبِيرُ عَلَى قَدَرِ كِبَرِهِ وَالصَّغِيرُ عَلَى قَدَرِ صِغَرِهِ،^{١٢} فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا، أَيَّ عَالِيًا، ثُمَّ قَالَ: وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ،

^١ ع م - خالص.

^٢ ن - هذا.

^٣ ع م: بَقِيَ.

^٤ تفسير الطبري، ١٣/١٣٦؛ والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٣٤.

^٥ ع م: دُونَ.

^٦ ن ع م: شُكِّ.

^٧ ن - قَدَرُ.

^٨ ع: وَالسَّيْلُ.

^٩ ع م: فَالْصَّفْرَةُ.

^{١٠} ع: وَلَيْسَ.

^{١١} الحسين بن واقد، قاضي مرو. محدث ثقة، وكان من خيار الناس. (ت ١٥٩هـ / ٧٧٦م). انظر: الكاشف للذهبي،

٣٣٧/١، وتقريب التهذيب لابن حجر، ١/١٦٩؛ وتهذيب التهذيب له، ٢/٣٢١.

^{١٢} ع م - مَثَلُ.

^{١٣} ع م - فَقَالَ.

^{١٤} ع م: عَلَى صِغَرِهَا.

الذهب والفضة،^١ ثم قال: أو متاع، السَّيِّئَةُ^٢ والحديد والصُّفْرُ والرصاص، زَبَدٌ مِثْلُهُ، أي للسَّيِّئِ زَبَدٌ لا يُنْتَفَعُ به، والماء يُنْتَفَعُ به،^٣ وللحُلِيِّ والمتاع أيضاً زَبَدٌ مِثْلُ زَبَدِ السَّيِّئِ إذا أُدْخِلَ النار، وهو تَحَبُّثُهُ لا يُنْتَفَعُ به، والحُلِيُّ والمتاع ما تَخَلَّصَ منهما يُنْتَفَعُ به. فَمَثَلُ الأَوْدِيَةِ مَثَلُ القُلُوبِ، ومَثَلُ السَّيِّئِ مَثَلُ الأَهْوَاءِ، ومَثَلُ^٤ الماء والحُلِيِّ والمتاع الذي يُنْتَفَعُ به مَثَلُ الحق، ومَثَلُ زَبَدِ الماء وَتَحَبُّثُ الحُلِيِّ^٥ والمتاع الذي لا يُنْتَفَعُ به مَثَلُ الباطل. فكما يُنْتَفَعُ بالماء وما تَخَلَّصَ مِنَ الحُلِيِّ والمتاع الذي يُنْتَفَعُ به أَهْلُهُ^٦ في الدنيا فكذلك الحق يَنْفَعُ أَهْلَهُ في الآخرة، وكما^٧ لا يَنْفَعُ الزَّبَدُ وَتَحَبُّثُ الحُلِيِّ وَتَحَبُّثُ المتاع أَهْلَهُ في الدنيا فكذلك الباطل لا يَنْفَعُ أَهْلَهُ في الآخرة.^٨

كذلك، أي هكذا، يضرب الله الحق والباطل، أي يُبَيِّنُ الله ما ذَكَرَ مِنْ مَثَلِ الحق والباطل. فأما الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً، قال: يعني يابساً، فلا يُنْتَفَعُ به، وأما ما يَنْفَعُ الناسَ، مِنَ الماءِ، فَيَمْكُثُ في الأرض، فَيَسْقُونَ وَيَزْرَعُونَ عَلَيْهِ وَيَنْتَفِعُونَ بِهِ. فهذه ثلاثة أمثال ضربها الله^٩ في مَثَلٍ واحد. يقول: هكذا يُبَيِّنُ الله الأمثال والأشياء، لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا،^{١٠} أي أجابوا،^{١١} لِرَبِّهِمْ، في الدنيا بالإيمان والتوحيد، الْحُسْنَى، لهم وهي الجنة في الآخرة.

فَضْرَبَ^{١٢} الله مَثَلُ الإيمان والحق وَوَصَفَهُمَا بِالثَّباتِ والقرار والطَّيْبِ، بالأرض الطيبة مرة، وشجرة طيبة ثانياً، وَضْرَبَ مَثَلُ الكفر والباطل بالأرض الخبيثة والشجرة الخبيثة، وَوَصَفَهُمَا بِالْخُبْثِ والذهابِ،

^١ ن: حلية الفضة والذهب.

^٢ ن: الذهب؛ ع م: المشية. السَّيِّئَةُ والسَّيِّئَةُ: النحاس يُصْنَعُ فَيُضَقَّرُ، وفي التهذيب: ضَرَبَ مِنَ النحاسِ يُلْقَى عَلَيْهِ

دواء فَيُضَقَّرُ. قيل: سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ إِذَا فُعِلَ ذَلِكَ بِهِ أَشْبَهَ الذَّهَبَ بِلَوْنِهِ (لسان العرب لابن منظور، «شبه»).

^٣ ك + مثله.

^٤ ك - والماء ينتفع به.

^٥ ن + مثل زبد.

^٦ ن: أو مثل.

^٧ ن ع م - والمتاع الذي ينتفع به مثل الحق ومثل زبد الماء وعبث الحلي.

^٨ ع م: أصله.

^٩ ن: كما.

^{١٠} تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٧٤/١.

^{١١} ع م - الله.

^{١٢} ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى﴾ (الآية التالية).

^{١٣} ن - أي أجابوا.

^{١٤} ك ن: ضرب.

فقال: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَائِبٌ وَفَرَّغَهَا فِي السَّمَاءِ تُوْبِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ،^١ وقال: ^٢ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ،^٣ وقال: ^٤ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ،^٥ الآية. وَصَرَبَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَرَّةً بِالْبَصِيرِ^٦ وَالسَّمِيعِ،^٧ وَمَثَلُ الْكَافِرِ بِالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ، فقال: مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا.^٨ وَصَرَبَ مَثَلُ الْكَافِرِ مَرَّةً بِالظُّلُمَاتِ وَمَرَّةً بِالرَّمَادِ وَالْمَوْتِ،^٩ وَمَثَلُ الْإِيمَانِ بِالنُّورِ وَالضِّيَاءِ وَالْحَيَاةِ^{١٠} وَنَحْوِهِ.^{١١} فَهَذِهِ الْأَمْثَالُ الَّتِي^{١٢} صَرَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَخْرُجُ كُلُّهَا مَخْرَجَ الدَّعْوَى فِي الظَّاهِرِ؛ إِذْ لَيْسَ فِيهَا بَيَانُ الْحَقِّ مِنْهَا^{١٣} وَبَيَانُ الْحَقِّ مِنْ غَيْرِ الْحَقِّ سَوَى أَنْ فِيهَا: هَلْ يَسْتَوِي ذَا مَعَ ذَا - لَا يَسْتَوِي، عَلَى مَا ذَكَرَ -^{١٤} وَهَلْ يَسْتَوِي الطَّيِّبُ [و] الْخَبِيثُ^{١٥} أَوِ الْبَصِيرُ وَالسَّمِيعُ [مَعَ] الْأَصْمَى وَالْأَعْمَى أَوِ الْمَيِّتِ [و] الْحَيِّ أَوِ الظُّلُمَاتِ [و] النُّورِ وَأَمْثَالُهُ. هَذَا كُلُّهُ غَيْرُ مُسْتَوٍ. وَكُلُّ أَهْلِ الْأَدْيَانِ - وَإِنْ اخْتَلَفَتْ مَذَاهِبُهُمْ -^{١٦} يَقُولُ كُلٌّ: أَنَا الَّذِي عَلَيْهِ هُوَ الْحَقُّ،

^١ ﴿تُوْبِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٤/١٤-٢٥).

^٢ ع م: قال.

^٣ سورة إبراهيم، ٢٦/١٤.

^٤ ك: قال.

^٥ ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكِيدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ (سورة الأعراف، ٥٨/٧).

^٦ ن: بالبصر؛ ع: والبصير.

^٧ ك: مرة بالسَّمِيعِ وَالْبَصِيرِ.

^٨ سورة هود، ٢٤/١١.

^٩ يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ (سورة الرعد، ١٦/١٣)، وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٨/١٤).

^{١٠} انظر الآيات المذكورة، وكذلك قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٧/٢)، وقوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٢٢/٦)، وغير ذلك من الآيات.

^{١١} ع: ونحو.

^{١٢} ع م - التي.

^{١٣} م: عنها.

^{١٤} م: ما ذلك.

^{١٥} يقول الله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ (سورة المائدة، ١٠٠/٦).

^{١٦} ع م: مذاهبه هو.

والباطل هو الذي عليه غيري، وينفي كل^١ عن نفسه العمى والصَّمَم وكونه في ظُلْمَة ويدَّعي كونه في النور ونحوه. فليس في نفس الأمثال التي ضُرِبَتْ بيان الحق من الباطل والحق من غيره، فذلك يُعرَفُ بغيرها: بالدلائل والحجج والبراهين. وهو ما ذكر: **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ**^٢ الآية. فبالدلائل والحجج والبراهين يُعرَفُ الحق من الباطل والحق من غير الحق. فلإيمان والحق دلائل وحجج، يُعرَفُ ذَوُو^٣ العقول بالعقول حُسْنَه وطيبته وما يَعْقُبُ من ثمرته، وَيَبِينُ قُبْحُ الكفر والباطل لِلذَّوِي^٤ العقول بالعقول واستخباثهم الباطل وما يَعْقُبُ لأهله من الخُبث والقُبْح والشر. وقال القُتَيْبِيُّ: زَيْدًا رَإِيًّا، أي عاليًا على الماء. ابتغاء حِلْيَةٍ، أي حُلِيٍّ، أو متاع، آنية، يعني من فِلَاز^٥ الأرض وجواهرها^٦ مثل الرصاص والحديد ونحوه والذهب^٧ والفضة حيث تَغْلُوها إذا أُذِيَّتْ مثل زَيْد الماء. والجَفَاء ما رمى به الوادي إلى حَبَّتَاتِهِ، يقال: أَجْفَأَتِ الْقَدْرُ بَرْدَهَا، إذا أَلْفَتْ^٨ رَبَدَهَا عنها.^٩

وقال أبو عَوْسَجَةَ: رَإِيًّا، أي مرتفعًا فوق ظهر الماء. وهو واحد. ويقال: زَيْدٌ الْمَاءُ، إذا صار له زَيْدٌ. **ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ**، هو من الحِلْيِ من الذهب والفضة مما / يُتَحَلَّى به، فيذهب جَفَاءً، أي باطلاً لا يُنتَفَعُ به. وأما الجَفَاءُ فهو إظهار التهاون بالإنسان وقلة الاكتراث له والاستخفاف به. وقال: الجَفَاءُ هو العُتَاءُ. ويقال: قد أَجْفَى الوادي، إذا علاه ذلك ثم جرى به الماء. قال أبو عَوْسَجَةَ: والعُتَاءُ عندي ما حمله السيل^{١٠} من العيدان والبعر وما يشبه ذلك. وقال القُتَيْبِيُّ: قوله: فَجَعَلَهُ عُتَاءً أَخْوَى^{١١}، أي يَبَسًّا. قال أبو عُيَيْدٍ: ^{١٢} الجَفَاءُ الجُمُودُ. ^{١٣} ويذهب إلى أن الزَيْدَ يَجْمُدُ ويجمع على الماء ثم يذهب بمائها. وقال القَرَاءُ: فيذهب جَفَاءً: أي يذهب سريعًا كما جاء.^{١٤}

^١ ن: الكل.

^٢ ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٤٣/٢٩).

^٣ ن ع م: ذو.

^٤ ك: لذي؛ ن ع: الذي.

^٥ الفِلَازُ والفِلَازُ والفِلَازُ: النحاس الأبيض يُجْعَلُ منه القُدُورُ العظام... والفِلَازُ والفِلَازُ: الحجاره. وقيل: هو جميع جواهر الأرض من الذهب والفضة والنحاس وأشباهاها وما يُرْتَمَى مِنْ تَحْتِهَا (لسان العرب لابن منظور، «فلز»).

^٦ ع: جواهرها.

^٧ ن: من الذهب.

^٨ جميع النسخ: إذا أَلْفَتْ.

^٩ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٢٧.

^{١٠} ن: السيل.

^{١١} ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى. فَجَعَلَهُ عُتَاءً أَخْوَى﴾ (سورة الأعلى، ٨٧/٥-٥).

^{١٢} ع م: أبو عبيدة.

^{١٣} ك: والجُمُودُ؛ ع: الجود؛ م: الجمود.

^{١٤} معاني القرآن للفراء، ٣٧٠/١.

{وقال الشيخ رحمه الله:} ويشبه أن يكون المثل الذي ضرب بالماء هو للدين، وهو أن الدين الحق الذي أنزل من السماء واحد، لكن الناس اتخذوا أدياناً متفرقة ومذاهب^١ مختلفة، كقوله: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ^٢. فالدين الذي أمر^٣ بسلوكه^٤ واتباعه واحد، وهو كالماء الذي أنزل من السماء واحد صافٍ وهو الأصل، فحدث^٥ منه أشياء لا يُعْبَأُ بها^٦ ولا يَكْتَرُثُ^٧، فعلى ذلك السيل. أو أن يكون وجه ضرب مثله بالماء هو^٨ أن الماء إذا أنزل من السماء أنزل طيباً عذباً^٩، لكن اختلف ألوانه وطُغُومُه باختلاف جواهر الأرض. بعضه خرج مالاً أجاجاً وبعضه مُرّاً لا يُنْتَفَعُ به وبعضه عذباً^{١٠}. وذلك على اختلاف جواهر الأرض^{١١}، وإلا كان المنزل من السماء كله عذباً طيباً^{١٢}. فالذي يُنْتَفَعُ به واحد، وهو العذب، فعلى ذلك الدين الذي يُنْتَفَعُ به واحد، والبواقى لا يُنْتَفَعُ بها كالمياه المُرّة والمالحة. أو يكون^{١٣} غير هذا، ونحن لا نعرفه. والله أعلم. وقوله عز وجل: كذلك يضرب الله الأمثال.

﴿لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّثْلَ مَعَهُ لَا فُتِنُوا بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَبَنَسَ الْمَهَادُ﴾ [١٨]

للذين استجابوا لربهم الحسنى، أي أجابوا ربهم^{١٤} فيما دعاهم إليه. وإنما دعاهم إلى السبب الذي يوجب لهم دار السلام، وهي الجنة بقوله: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^{١٥}.

^١ ك: ومذاهبنا؛ ن ع م: ومذاهبا.

^٢ ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٥٣/٦).

^٣ ن: آمن.

^٤ ع م: لسلوكه.

^٥ ك: فحذف.

^٦ جميع النسخ: به.

^٧ ك: ولا يكثر.

^٨ جميع النسخ: وهو.

^٩ ك: أنزل عذبا طيبا.

^{١٠} ك ع م: عذب.

^{١١} ن - بعضه خرج مالجا أجاجا وبعضه مرا لا ينتفع به وبعضه عذبا وذلك على اختلاف جواهر الأرض.

^{١٢} جميع النسخ: عذب طيب.

^{١٣} ن: ويكون؛ م: أو أن يكون.

^{١٤} م: لربهم.

^{١٥} سورة يونس، ٢٥/١٠.

دعاهم إلى دار السلام ومَكَّنْ^١ لهم من الإجابة له والردّ، فمن أجابه فيما دعاه كان له دار السلام والحسنى الذي ذكر، ومن^٢ ردّ دعاءه كان له النار ودار الهوان. ^٣ فأيهما^٤ اختار^٥ فله^٦ الموعود الذي وعد، إن اختار إجابته إلى ما دعاه فله النعيم الدائم الذي وعد ودار^٧ السلام، وإن اختار الردّ وتَرَكَ الإجابة فله ما وعد من العذاب الدائم والهوان. والأمثال التي ذَكَرَ^٨ أنها للذين استجابوا لرَبِّهم الحسنى، هو هكذا للمؤمنين؛ لأنهم هم المنتفعون بها. وكذلك ما ذكر من القرآن أنه هدى ورحمة للمؤمنين،^٩ وأما على أهل الكفر فهو عَمَى وضلال.^{١٠} وكذلك قوله: وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ،^{١١} وأما قلوب الكفرة فما ذكر: ^{١٢} فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ،^{١٣} وفي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا،^{١٤} وأمثاله.

وقوله عز وجل: والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعًا ومثله معه لَأَقْتُلُوا به، أي ضَعَفَهُ معه لَأَقْتُلُوا به، يَذْكُرُ هذا -والله أعلم- أن الذين^{١٥} كان يمنعهم عن الإجابة إلى ما دعاهم^{١٦} إليه رَغْبَتُهُمْ في هذه الدنيا ومِثْلُهُمْ إليها يَتِمَّتُونَ لما يَجَلَّ فيهم من العذاب والشدائد

^١ ع: وأمكن.

^٢ ع م: ذكره من.

^٣ م: طوان.

^٤ ن: وأيهما.

^٥ ع + الرد.

^٦ م - فله.

^٧ ع م: دار.

^٨ في الآية السابقة.

^٩ ﴿وإنه لَهْدَى ورحمة للمؤمنين﴾ (سورة النمل، ٢٧/٧٧).

^{١٠} ن: وكذلك. يقول الله تعالى: ﴿ولو جعلناه قرآنا أعجميًا لقالوا لولا فُصِّلَتْ آياته أَعَجَمِي وَعَرَبِي قُلْ هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عَمَى أولئك يُنَادُونَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ (سورة فصلت، ٤٤/٤٤).

^{١١} ﴿قَاتِلُوهُمْ يَعْلَمُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَتَصَرَّكُم عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (سورة التوبة، ١٤/٩). ولعل الأوفق بما هنا هو مثل قوله تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَحْسَارًا﴾ (سورة الإسراء، ٨٢/١٧).

^{١٢} م - فما ذكر.

^{١٣} ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيمانًا وهم يستبشرون. وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ١٢٤/٩-١٢٥).

^{١٤} سورة البقرة، ١٠/٢.

^{١٥} ك ن: أن الذي.

^{١٦} ع م: إلى ما وهم.

أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لَّأَنْ يَفْتَدُوا بِهِ. أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ، أَيِ يَحْسَبُونَ^١ حِسَابًا يَسُوءُهُمْ؛ لَأَنْ حَسَنَاتِهِمُ الَّتِي عَمَلُوهَا وَطَمَعُوا الْإِنْتِفَاعَ بِهَا لَمْ تَنْفَعَهُمْ، بَلْ صَارَتْ كَالسَّرَابِ الَّذِي ذَكَرَ: يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا^٢ وَلَمْ يَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ، وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ، الَّذِي^٣ يَأْوُلُونَ إِلَيْهِ هُوَ جَهَنَّمُ، وَبِئْسَ الْمِهَادُ، لِمَا يَسُوءُهُمْ ذَلِكَ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.

﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى، أي مَنْ يَعْلَمُ الْحَقَّ حَقًّا كَمَنْ هُوَ يَعْمَى^٤ عنه ولا يعلم؟ أَوْ مَنْ يَعْلَمُ الْحَقَّ أَنَّهُ حَقٌّ كَمَنْ يَعْلَمُهُ بِاطِّلَافٍ^٥ ليسا بسواء، كقوله: هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ^٦.
وقوله عز وجل: إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ^٧، إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ، بِالتَّذْكِيرِ، أُولُو الْأَلْبَابِ، وَذَوُو^٨ العقول الذين يَسْتَفْعُونَ بِعَقُولِهِمْ وَلِيَّهِمْ.

﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ [٢٠]

ثُمَّ يَبَيِّنُ مَنْ هُمْ^٩ فقال: الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ، يَحْتَمِلُ عَهْدَ اللَّهِ^{١٠} عهد خَلْقَةٍ، يُوفُونَ مَا فِي خَلْقَتِهِمْ^{١١} من العهد؛^{١٢} إِذْ فِي خَلْقَةٍ كُلِّ أَحَدٍ دَلَالَةٌ وَحِدَانِيَّةٌ وَشَهَادَةٌ أُلُوْهِيَّةٌ، فَوْقَ ذَلِكَ الْعَهْدِ. وَيَحْتَمِلُ عَهْدَ اللَّهِ مَا جَرَى عَلَى أَلْسِنِ الرُّسُلِ. وَقَدْ ذَكَرْنَا هَذَا فِيمَا تَقَدَّمَ.^{١٣}

^١ جميع النسخ: أن.

^٢ م: أَوْ يَحْسَبُونَ.

^٣ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (سورة النور، ٣٩/٢٤).

^٤ ك: المهاد أي الذين.

^٥ ع م + هو.

^٦ م: بِالْجَلَالِ.

^٧ سورة الزمر، ٩/٣٩.

^٨ ع م + أي.

^٩ ن ع م: وذو.

^{١٠} ع: منهم.

^{١١} ع م - عهد الله.

^{١٢} م: فِي خَلْقَتِهِمْ.

^{١٣} ك - من العهد.

^{١٤} انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٢٧/٢.

وهو ما ذكر في آية أخرى: وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ^١، وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ^٢، الْآيَةَ. ولا ينقضون الميثاق، العهد والميثاق واحد. وسمي العهد ميثاقاً لأنه يوثق المرء ويمنعه^٣ عن الاشتغال بغيره. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [٢١]
وقوله عز وجل: والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل، الصلّات^٤ التي أمر الله بها أن توصل على جهات ومراتب. أما ما بينه وبين المؤمنين أن لا يحب لهم^٥ إلا ما يحب لنفسه^٦ ولا يضرهم^٧ إلا بما يحب هو أن يضرهم. وأما فيما بينه وبين تحريمه أن يؤذي ويحفظ الحقوق التي جعل الله لبعضهم^٨ على بعض ولا يضرهم. وأما فيما بينه وبين الرسل فهو أن من حقهم أن يوصل الإيمان بالنبيين جميعاً والكذب كلها. هذا - والله أعلم - الصلة التي أمر الله أن يوصل بها. ويخشون ربهم، إتمامي التقصير فيما أمر أن يوصل، وإما بالتفريط في ذلك وترك الصلة. ويخافون سوء الحساب، أي شدة الحساب حين لم ينفعهم^٩ حسناتهم ولا يتجاوز عن شيء من سيئاتهم، فذلك يسوءهم. والله أعلم.

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: والذين صبروا، قد ذكرنا فيما تقدم^٩ أن الصبر هو كف النفس وحبسها عما تهواه على ما تكره ويتثقل عليها. ثم يحتمل كفها وحبسها عن الجزع في المصائب وعلى أداء ما افترض الله عليهم وأمرهم بها. أو كفوا أنفسهم وحبسوها عن المعاصي. يكون الصبر على الوجه الثلاثة التي ذكرنا.^{١٠} والله أعلم.

^١ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْقَضُوهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٨١/٣).

^٢ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُوهُ فَتُبَيِّنْهُ لَهُمْ وَأَشْهِدُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّنَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٧/٣).

^٣ ع م: يمنعه.

^٤ ن ع م: الصلوة.

^٥ جميع النسخ: لا يضرهم.

^٦ ع م - لنفسه.

^٧ ك: بعضهم.

^٨ ك: لم ينفعهم.

^٩ انظر تفسير الآية من سورة الأنفال، ٦٦/٨.

^{١٠} ن: ذكرناه.

قوله: ابتغاء وجه ربهم، يحتمل^١ وجهين. يحتمل ابتغاء رضوان الله. ويحتمل ابتغاء وجهه يكون لهم عند الله، وهو المنزلة والرفعة. ولذلك سمي الرفيع^٢ وذو المنزلة^٣ وجهًا، كقوله: وجهًا في الدنيا والآخرة^٤ أي ذو منزلة ورفعة في الدنيا والآخرة. وعلى ذلك يخرج قوله: فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ^٥ أي تَمَّ الجهة التي أمر الله أن يُتَوَجَّه إليها. فعلى ذلك هذا، صبروا ابتغاء وجه ربهم، أي ابتغاء المنزلة والرفعة التي عند ربهم. أو ابتغاء^٦ رضوان الله ومَرْضَاتِهِ. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وأقاموا الصلاة، أي داموا على إقامتها، ليس أنهم أقاموا مرة ثم تركوها، ولكن داموا على إقامتها. وعلى ذلك قوله: وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ^٧ أي دُومُوا على إقامتها. ويحتمل قوله: وأقاموا الصلاة، أي جعلوها قائمة أبدًا.

وقوله عز وجل: وأنفقوا مما رزقناهم سِرًّا وَعَلَانِيَةً، يحتمل كل نفقة الصدقة والزكاة وما يُنفق على عياله وولده، سِرًّا وَعَلَانِيَةً، أي ينفق في كل وقت سِرًّا مِنَ النَّاسِ وَعَلَانِيَةً مِنْهُمْ، أي ينفق على جهل من الناس وعلى عِلْمٍ مِنْهُمْ، ينفقون على كل حال، لا يمتنعهم عِلْمُ النَّاسِ بذلك عن الإنفاق^٨ بعد أن يكون ابتغاء وجه ربهم.

وقوله عز وجل: وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ، أي يدفعون بالحسنة السيئة.^٩ ثم يحتمل وجهين. أحدهما يدفعون بالإحسان إليهم العداوة التي كانت بينهم، كقوله: إِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ^{١٠} الآية. والثاني يَذَرُونَ الإساءة التي كانت منهم^{١١} إليهم^{١٢} بالخير إليهم والمعروف،^{١٣}

^١ ن: ويحتمل.

^٢ ك ع م: الرفع.

^٣ جميع النسخ: منزلة.

^٤ ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٤٥/٣).

^٥ ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة، ١١٥/٢).

^٦ ن ع م: وابتغاء.

^٧ انظر مثلاً: سورة البقرة، ٤٣/٢.

^٨ لك: حال.

^٩ ع: على الإنفاق.

^{١٠} م - أي يدفعون بالحسنة السيئة.

^{١١} ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (سورة فصلت، ٣٤/٤١).

^{١٢} جميع النسخ: لهم.

^{١٣} ع م - إليهم.

^{١٤} ع م: بالمعروف.

ولا يكافئون بالسيئ السيئ وبالشر الشرّ، ولكن يدفعونه بالخير. وقال بعضهم في قوله: وَيَذَرُّونَ بالحسنة السيئة، أي^١ إذا سَفِهَ عليهم حَلُمُوا، والسَّفِهَ سيئة، والحَلُمَ حسنة. أولئك لهم عُقْبَى الدار، أي^٢ عُقْبَى أولئك الذين صبروا على ما ذكر من^٣ وفاء العهد والصلة التي أُمروا بها أن يَصِلُوا والصبر على أداء ما أُمِر به وافترض عليه والانتهاء عما^٤ نُهي عنه الدار^٥ التي دعاهم إليها، بقوله: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ^٦. والثاني أولئك لهم عُقْبَى الدار، أي عُقْبَى حسناتهم دار الجنة. أو^٧ أولئك^٨ لهم عُقْبَى هذه الدار: الجنة. أو عاقبتهم دار الجنة.

﴿جَنَاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [٢٣]

ثم نَعَتْ تلك الدار، فقال: جَنَاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا، قال أهل^٩ التأويل: عَدْن، هو بُطْنَان الجنة، وهو وسطها. وقال بعضهم: عَدْن، هو الإقامة، أي جنات يُقيمون فيها. يقال: عَدْن، أي أقام.

وقوله عز وجل: وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ. فإن قيل: كيف خص بالذكر الآباء والأزواج والذرية وهم قد دخلوا في قوله: الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ،^{١٠} وفي قوله: يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ،^{١١} وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ،^{١٢} فما معنى تخصيصهم بالذكر؟ [قيل:] هذا يَحْتَمِلُ وجوهاً. أحدها أنهم أسلموا فاختَرُمُوا، أي ماتوا كما أسلموا، ولم يكن لهم مما ذكر^{١٣} من الخيرات والحسنات،

^١ ع - أي.

^٢ ع م - أي.

^٣ ع - من.

^٤ ك: الذي.

^٥ هذه الكلمة مع اسم الموصول وصلته خبر المبتدأ: عُقْبَى أولئك.

^٦ سورة يونس، ٢٥/١٠.

^٧ ن ع م - أو.

^٨ ك: وأولئك.

^٩ ن ع م + عدن.

^{١٠} ع - أهل.

^{١١} سورة الرعد، ٢٠/١٣.

^{١٢} سورة الرعد، ٢١/١٣.

^{١٣} الآية السابقة.

^{١٤} ع: ما ذكر.

فأخبر أن هؤلاء يدخلونها^١ أيضاً^٢ ويلحقون^٣ بأولئك. والثاني لم يبلغوا الدرجة التي بلغ أولئك، فأخبر عز وجل أنه يبلغهم درجة أولئك^٤ ويلحقهم بها،^٥ كقوله: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ^٦ الآية، يَضُمُّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فِي الْآخِرَةِ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا. يَضُمُّ كُلُّ ذِي قَرِينٍ فِي الدُّنْيَا قَرِينَهُ^٧ إليه في الآخرة. وفي قوله: وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ، وما ذكر دلالة أن صلاح غيره وإن قَرُبَ منه لا يَنْفَعُهُ حَتَّى يَكُونَ فِي نَفْسِهِ صَلَاحٌ، حيث قال: وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ، إلى آخر ما ذكر، وهو ما قال لنوح: ^٨ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ. ^٩ دل هذا أن صلاح والده^{١٠} أو قريبه لا يُجْدِي لَهُ نَفْعًا فِي الْآخِرَةِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ، هذا يحتمل أن يكون لمقامهم ومنازلهم أبواب فيدخل^{١١} عليهم من كل باب مَلَكٌ. والثاني يحتمل أن^{١٢} يأتي كل مَلَكٍ بِشُحْفَةٍ غير الشُّحْفَةِ^{١٣} التي أَتَى^{١٤} بها الآخر على اختلاف خيراتهم وقدر أعمالهم، من كل باب، أي من كل نوع من الشُّحُف. وفيه وجهان. أحدهما أن الملائكة يكونون تَحَدَّمُ أَهْلَ الْجَنَّةِ، وفي ذلك تفضيل البشر^{١٥} عليهم. أو أن يكون على حق المصاحبة لما أَحَبُّوا هُم أَهْلُ الْخَيْرِ مِنَ الْبَشَرِ فِي الدُّنْيَا لَخَيْرِهِمْ، فجعل الله بينهم الرُّفْقَةَ وَالشُّحْبَةَ فِي الْآخِرَةِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

^١ ن ع م: يدخلوها.

^٢ ع م - أيضاً.

^٣ ع: ويلحقوا.

^٤ ن: أولياء.

^٥ جميع النسخ: به.

^٦ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ (سورة الطور، ٢١/٥٢).

^٧ ع: قرينة.

^٨ ن: في قوله؛ م: على قوله.

^٩ وذلك في حق ابنه الذي غرق في الطوفان.

^{١٠} سورة هود، ٤٦/١١.

^{١١} ع: والمده.

^{١٢} ن: فيدخلون.

^{١٣} م + يكون.

^{١٤} م - غير الشُّحْفَةِ.

^{١٥} ن: يأتي.

^{١٦} ع م - البشر.

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَبِعَمِّي الدَّارِ﴾ [٢٤]

وقوله عز وجل: سلامٌ عليكم بما صبرتم، كقوله: تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ.^١ وقوله عز وجل:

[٣٧٨] فَبِعَمِّي الدَّارِ، هو^٢ ما ذكرنا في قوله: أُولَئِكَ / لَهُمْ عَمِّي الدَّارِ.^٣

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ

فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ [٢٥]

وقوله عز وجل: والذين يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ، العهد قد ذكرناه في غير موضع،

وكذلك النقص.^٤

وقوله عز وجل: وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ، كل حرف من هذه

الحروف^٥ يقتضي معنى الحرف الآخر: إذا نقضوا العهد والميثاق قد قطعوا^٦ ما أمر الله به أَنْ يُوصَلَ

وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ. وإذا قطعوا ما أمر الله به^٧ أَنْ يُوصَلَ نقضوا^٨ العهد^٩ وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ

بِالْفَسَادِ، إِلَّا أَنْ يَقَالَ: إِنَّ نَقْضَ الْعَهْدِ يَكُونُ بِالْإِعْتِقَادِ، وَذَلِكَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ^{١٠} وَبَيْنَ رَبِّهِمْ،^{١١}

وَكَذَلِكَ^{١٢} قَطَعَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ الَّذِي أَمَرَ بِهِ صِلَةُ الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّينَ وَالْكَتَبِ

جَمِيعًا. فَإِنْ كَانَ صِلَةُ الْأَرْحَامِ فَهُوَ فِعْلٌ، وَالسَّعْيُ فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ فِعْلٌ أَيْضًا مِنْ زَنَا أَوْ سَرَقَةٍ

أَوْ قَطْعِ الطَّرِيقِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَعَاصِي مَا كَانَ، فَهُوَ الْإِفْسَادُ فِي الْأَرْضِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَالْإِفْسَادُ

فِي الْأَرْضِ يَحْتَمِلُ مَنَعَهُمُ النَّاسَ [عَنْ] الْإِيمَانِ بِهِ وَتَصْدِيقِهِ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَعَاصِي^{١٣} أَوْ قَطْعِ الطَّرِيقِ.^{١٤}

^١ سورة إبراهيم، ٢٣/١٤.

^٢ م: وهو.

^٣ سورة الرعد، ٢٢/١٣.

^٤ انظر مثلاً تفسير الآية من سورة البقرة، ٢٧/٢؛ وسورة الرعد، ٢٠/١٣.

^٥ ن: الأحرف.

^٦ ع: أي قطعوا.

^٧ م - به.

^٨ ع: بقضوا.

^٩ ن + والميثاق قد قطعوا ما أمر الله به أَنْ يُوصَلَ.

^{١٠} م: منهم.

^{١١} ن ع م: نسايتهم.

^{١٢} ن: وكذا.

^{١٣} ن م - ما كان فهو الإفساد في الأرض والله أعلم والإفساد في الأرض يَحْتَمِلُ مَنَعَهُمُ النَّاسَ الْإِيمَانِ بِهِ وَتَصْدِيقَهُ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَعَاصِي.

^{١٤} ع - ما كان فهو الإفساد في الأرض والله أعلم والإفساد في الأرض يَحْتَمِلُ مَنَعَهُمُ النَّاسَ الْإِيمَانِ بِهِ وَتَصْدِيقَهُ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَعَاصِي أَوْ قَطْعِ الطَّرِيقِ.

وقوله عز وجل: وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ، يَحْتَمِلُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ، مَا ذَكَّرْنَا^١ مِنْ وَصْلِ الْإِيمَانِ بَعْضَ الرِّسْلِ بِالْكَلِّ وَبِجَمِيعِ^٢ الْكُتُبِ. وَيَحْتَمِلُ صِلَةَ الْأَرْحَامِ الَّتِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ صِلَتَهُمْ، قَطَّعُوا ذَلِكَ. أَوْ أَمَرَهُمْ^٣ أَنْ يَصِلُوا أَعْمَالَهُمْ بِمَا اعْتَقَدُوا.

وقوله عز وجل: أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ، اللَّعْنَةُ هِيَ الطَّرْدُ فِي اللُّغَةِ وَالْإِبْعَادُ، كَأَنَّهُمْ طُرِدُوا وَأُبْعِدُوا عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ. أَوْ طُرِدُوا وَأُبْعِدُوا مِنْ هِدَايَةِ اللَّهِ وَإِرْشَادِهِ فِي الدُّنْيَا. وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ، قَدْ ذَكَّرْنَا^٤ أَنَّهُمْ دُعُوا إِلَى دَارٍ وَحُذِرُوا عَنْ دَارٍ. دُعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ،^٥ فَإِنْ أَجَابُوا فَلَهُمُ الْحَسَنَى عَلَى مَا ذَكَرَ،^٦ وَحُذِرُوا عَنْ دَارِ الْهَوَانِ، فَإِنْ^٧ لَمْ^٨ يَحْذَرُوا فَلَهُمْ^٩ دَارُ^{١٠} السُّوءِ وَ^{١١} الْهَوَانِ. أَوْ سَمَّاها^{١٢} سُوءَ الدَّارِ، لِمَا يَسُوءُ مُقَامَهُمْ فِيهَا. أَوْ ذَكَرَ^{١٣} لِأَهْلِ النَّارِ سُوءَ الدَّارِ، مُقَابِلَ مَا ذَكَرَ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ حُسْنَ الْمَأْتَبِ،^{١٤} وَحُسْنَ الثَّوَابِ،^{١٥} وَحُسْنَى^{١٦}.

﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ، يُرَعِّبُهُمْ فِيمَا عِنْدَهُ وَيُؤَيِّسُهُمْ عَمَّا فِي أَيْدِي الْخَلْقِ وَيَقْطَعُ رَجَاءَهُمْ عَنْ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ الَّذِي كَانَ يَمْنَعُهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ وَيَحْمِلُهُمْ عَلَى تَكْذِيبِ الرِّسْلِ

^١ ن: بما ذكرنا.

^٢ ع م: وجميع.

^٣ ن: أو أمروا.

^٤ انظر مثلاً تفسير الآية السابقة برقم ٢٢.

^٥ ع م: الإسلام. يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ (سورة يونس، ١٠/٢٥).

^٦ يقول الله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى﴾ (سورة الرعد، ١٣/١٨).

^٧ ن ع م - فإن.

^٨ ن ع م: فلم؛ ع + لم.

^٩ ع م - فلهم.

^{١٠} ن: عن دار.

^{١١} ن - السوء و، صح ه.

^{١٢} ن: وسماها.

^{١٣} ن: وذكر.

^{١٤} ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَأْتَبِ﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٤)؛ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَأْتَبٍ﴾

(سورة الرعد، ١٣/٢٩).

^{١٥} ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٩٣).

^{١٦} ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى﴾ (سورة الرعد، ١٣/١٨).

وَتَرْكُ الإِجَابَةِ هَذِهِ الْأَمْوَالُ الَّتِي كَانَتْ فِي أَيْدِي أَوْلَئِكَ، وَبِهَا رَأَوْا دَوَامَ الرِّئَاسَةِ وَالْعِزِّ وَالشَّرَفِ لَهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا، فَقَالَ: ^١ هُوَ الْبَاسِطُ لَذَلِكَ وَالْقَاتِرُ لِأَوْلَئِكَ، ^٢ هُوَ يُوسِّعُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَيَقْتُرُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ، لَيْسَ ذَلِكَ إِلَى الْخَلْقِ. وَذَكَرَ أَنَّهُ يَسِطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ أَوْلِيَائِهِ وَأَعْدَائِهِ وَيَقْتُرُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ^٣ مِنْ أَعْدَائِهِ وَأَوْلِيَائِهِ لِيُعْلَمَ أَنَّ التَّوَسُّعَ فِي الدُّنْيَا وَالْبَسْطَ لَا يَدُلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ، وَلَا التَّقْتِيرَ وَالتَّضْيِيقَ عَلَى الْعَدَاوَةِ. لَيْسَ كَمَا يَكُونُ فِي الشَّاهِدِ يُوسِّعُ عَلَى الْأَوْلِيَاءِ وَيُسِطُ، وَيُضَيِّقُ عَلَى الْأَعْدَاءِ؛ لِأَنَّ التَّوَسُّعَ فِي الدُّنْيَا وَالتَّضْيِيقَ بِحَقِّ الْمِخْنَةِ، وَفِي الْآخِرَةِ بِحَقِّ الْجَزَاءِ، وَيَسْتَوِي ^٤ فِي الْمِخْنَةِ الْوَلِيُّ وَالْعَدُوُّ، وَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْمِخْنَةِ، وَيُفْرَقُ بَيْنَهُمَا فِي الْجَزَاءِ.

وقوله عز وجل: وفرحوا بالحياة الدنيا، يحتمل قوله: وفرحوا، [أن يكون] صلة ما تقدم، وهو قوله: وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ - إلى قوله - ^٥ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، ^٦ [أي] وفرحوا بالحياة الدنيا. ثم الفرح يحتمل وجوهاً. يحتمل وفرحوا بالحياة الدنيا، أي رضوا بها، كقوله: وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا. ^٧ أو فرحوا: سرُّوا بها. ^٨ فإن قيل: إن المؤمن قد يسرُّ بالحياة الدنيا. قيل: يسرُّ، ولكن ^٩ لا يلهيه ^{١٠} سروره ^{١١} بها ولا يغفل ^{١٢} عن الآخرة. وأما الكافر فإنه ^{١٣} لشدة سروره بها وفرحه عليها يلهي عن الآخرة وعن جميع الطاعات. وهكذا العُرف ^{١٤} في الناس ^{١٥} أنه إذا اشتدَّ بالمرء السرور بالشيء فإنه يلهي عن غيره ويغفل عنه.

^١ ك: فقالوا.

^٢ ع: لا أولئك؛ م: أولئك.

^٣ ن + ليس ذلك إلى الخلق وذكر أنه يسط الرزق لمن يشاء من أوليائه وأعدائه ويقتير على من يشاء.

^٤ ع م: ليعلموا.

^٥ ع م: في الآخرة.

^٦ ن ع م: ويسوي.

^٧ ع - إلى قوله.

^٨ الآية السابقة.

^٩ (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون) (سورة يونس، ١٠/٧).

^{١٠} م: سرورا.

^{١١} ع: لكن.

^{١٢} جميع النسخ: لا يلهي.

^{١٣} ع: سرور.

^{١٤} ن: ولا يعقل بها.

^{١٥} ن ع م: فلأنهم.

^{١٦} ن: يعرف.

^{١٧} ع م: يعرف الناس.

أو يكون قوله: وفرحوا، أي أشيروا وبطروا، كقوله تعالى: إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ^١، وهو الأشر والبطر.^٢ والله أعلم.

وقوله عز وجل: وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع، تأويله - والله أعلم - أي ما الحياة الدنيا مع طول تمتعهم بها بتمتع الآخرة إلا كمتاع ساعة، أو كمتاع بشي^٣ يسير. وهو كقوله: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا^٤، وكقوله: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ^٥، يظنون مع طول ما مُتَّعُوا في هذه الدنيا عند متاع الآخرة كأنهم ما مُتَّعُوا بها إلا ساعة. فعلى ذلك قوله: وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع، وهو ما ذكر في موضع آخر: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ^٦، عند متاع الآخرة^٧، لأن متاع الآخرة ونعيمها دائم متصل غير منقطع لا يَتَشَوَّبُهُ آفة ولا حزن ولا خوف، ومتاع الدنيا منقطع غير متصل مشوب بالآفات والأحزان. لذلك كان قليلاً عند متاع الآخرة ونعيمها. وقال بعض أهل التأويل: وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع، أي الإلهو وباطل، لكن الوجه فيه ما ذكرنا.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ﴾ [٢٧]

وقوله عز وجل: ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه، يحتمل سؤالهم الآية أنفس الآيات التي أتت بها^٨ الرسل من قبل قومهم. أو سألوها آيات سنوها، كقوله: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا - الآية - أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ^٩، إلى آخر ما ذكر من الآيات [التي] سألوها منه.

^١ ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَقَاتِحَهُ لَتَتَوَّاهُ بِالْفُضْفَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ (سورة القصص، ٧٦/٢٨).

^٢ م: أو البطر.

^٣ ك: شيء.

^٤ ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ (سورة النازعات، ٤٦/٧٩).

^٥ ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ (سورة الأحقاف، ٣٥/٤٦).

^٦ سورة التوبة، ٣٨/٩.

^٧ ع - كأنهم ما متعوا بها إلا ساعة فعلى ذلك قوله وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع وهو ما ذكر في موضع آخر فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل عند متاع الآخرة.

^٨ ك: ابها.

^٩ ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا. أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا. أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا. أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُوفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِوَعْدِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء، ٩٠/٩٣).

[٣٧٨ ظ] / أو سألوه آياتٍ تَضْطَرُّهُمْ وَتَقْهَرُهُمْ^١ على الإيمان، كقوله: **إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِنَّ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ**^٢. وفيه دلالة أنه^٣ لو شاء لأنزل عليهم آياتٍ آمنوا^٤ كلُّهم بها واهْتَدَوْا، وعنده^٥ أشياء لو أعطاهم لكان ذلك سبب اهتدائهم وتوحيدهم. وكذلك^٦ لو أعطى أشياء لكان ذلك سبب كفرهم جميعاً، كقوله: **وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِتَهُمْ سَفْهًا مِنْ قِصَّةٍ**^٧ الآية. لكنه لا يُنزل الآية على شهواتهم وأمانيتهم، ولكن يُنزل^٨ أشياء تكون^٩ عند التأمل^{١٠} والنظر^{١١} حجة. فمن تأمل فيها وتفكر اهتدى^{١٢} وآمن بالاختيار، ومن أعرض عنها ولم يتفكر ضل^{١٣} وزاغ بالاختيار. ويحتمل^{١٤} قوله: **إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِنَّ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً**، أي [إن] نشأ إيمانهم واهتداهم نُنزل عليهم^{١٥} آية. وذلك تأويل قوله على إثر سؤالهم الآية: **قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ**، أي يُنزل من الآيات ما يهتدي بها المُنِيب إليها والمُقْبِل ويضل^{١٦} المعرض عنها والصادر^{١٧} بالاختيار، ويكون اهتداؤهم باختيارهم وضلالهم باختيارهم^{١٨} لا بالاضطرار^{١٩} والقهر.

^١ ع: تضطرهم وتقررهم؛ م: وتقررهم.

^٢ سورة الشعراء، ٤/٢٦.

^٣ ن ع م: آية.

^٤ جميع النسخ: آمنوا.

^٥ م: عنده.

^٦ ن ع م: ولذلك.

^٧ ﴿وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِتَهُمْ سَفْهًا مِنْ قِصَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ. وَلِيُوبِتَهُمْ أَيْوَابًا وَشُرُورًا عَلَيْهَا يُشْكُونُ. وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة الزخرف، ٤٣/٣٣-٣٥).

^٨ ن ع م: تنزل.

^٩ ن ع م: يكون.

^{١٠} م: عند التأويل.

^{١١} ك: عند النظر والتأمل.

^{١٢} ك ن ع: لاهتدى.

^{١٣} ك: وضل.

^{١٤} ن ع: يحتمل.

^{١٥} م - فمن تأمل فيها وتفكر اهتدى وآمن بالاختيار ومن أعرض عنها ولم يتفكر ضل وزاغ بالاختيار ويحتمل قوله **إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً** أي نشأ إيمانهم واهتداهم نُنزل عليهم.

^{١٦} ن ع م: ويضر.

^{١٧} م: والمصادر.

^{١٨} ك - وضلالهم باختيارهم.

^{١٩} ن: لا باضطرار.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [٢٨]

ألا ترى^١ أنه قال: الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله، وهو القرآن الذي أنزله على رسوله. فهو وَصَفُ الْمُقْبِلِ الْمُنِيبِ إلى ذكر الله، تسكن^٢ وتطمئن^٣ قلوبهم بالتأمل^٤ والتفكير فيها. وأصله أن الله عز وجل شاء اهتداء^٥ من عليم أنه يختار الاهتداء والإيمان، وشاء ضلالاً من عليم أنه يختار فعل الضلال والزَّيغ، فشاء^٦ لكل ما عليم^٧ منه أنه يختار ذلك.

وقوله عز وجل: أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وتسكن إليه. وقال بعض أهل التأويل: هو في الحلف^٨ في الخصومات، [أي] أَلَا في الحلف^٩ بالله تَطْمَئِنُّ وَتَسْكُنُ^{١٠} قلوب الذين آمنوا، لا تَطْمَئِنُّ بالحلف بغير الله. وقال بعضهم: أَلَا بالقرآن وبما في القرآن من الثواب تسكن^{١١} وتطمئن^{١٢} قلوب الذين آمنوا.

ويشبه أن يكون قوله: الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله، أي تفرح وتستبشر قلوب الذين آمنوا بذكر الله، أَلَا بذكر الله، تستبشر وتفرح قلوب الذين آمنوا؛ لأنه ذكر في الكفرة الفرح بالحياة الدنيا، وهو قوله: وَفَرَّحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا^{١٣} وَأَطْمَأْنَوْا بِهَا^{١٤} فذكر^{١٥} في المؤمنين الاستبشار والفرح بذكر الله. وفي أولئك ذكر أن قلوبهم تَشْمَتُ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ وَتَسْتَبِشِرُ بِذِكْرِ مَنْ دُونِهِ، وهو قوله: وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْتَأَزَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ^{١٦}.

^١ لاحظ أن كلام المؤلف مرتبط بكلامه في تفسير الآية السابقة.

^٢ جميع النسخ: يسكن.

^٣ ك ن ع: ويطمئن.

^٤ ك: والتأمل.

^٥ ع م: اهتدى.

^٦ جميع النسخ: يشاء.

^٧ ك ن ع: لما علم.

^٨ ع م: في الحلف.

^٩ ع: في الحلف.

^{١٠} ك: بالله تسكن وتطمئن.

^{١١} ن ع م: يسكن.

^{١٢} ن م: ويطمئن.

^{١٣} سورة الرعد، ٢٦/١٣.

^{١٤} ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَوْا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ (سورة يونس، ١٠/٧).

^{١٥} جميع النسخ: وذكر.

^{١٦} سورة الزمر، ٤٥/٣٩.

أخبر عز وجل أن قلوب المؤمنين تستبشر^١ وتفرح بذكر الله، وقلوب^٢ أولئك تستبشر وتفرح^٣ بذكر من دونه.

وقوله عز وجل: الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله، يخرج على وجهين. أحدهما تطمئن قلوبهم بذكر الله لهم، وذكر الله لهم التوفيق والتسديد^٤ والعصمة ونحوه. والثاني تطمئن قلوبهم بذكرهم الله، وذكرهم الله [يكون بذكر] إحسانه ونعمه وعظمته وجلاله ونحوه.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب، طوبى^٥ قيل: خير لهم وغبطة، وقيل: حُسْنَى^٦ لهم ونُعْمَى لهم، وقيل: يقال: طوبى لك إن أصبت خيراً. وقيل: هو اسم الجنة بلسان الحبشة، وقيل بالهندية. وقيل: اسم شجرة في الجنة أصلها في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأغصانها في دار أمته. فإن كان هذا وهو اسم شجرة^٧ فذلك لا يستقيم إلا على^٨ تقدّمه، كأن [كان] أهل الكتاب ادّعَوْها لأنفسهم فأخبر أنها للذين آمنوا لا لهم، كقولهم: ^٩لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى،^{١٠} ثم قال عز وجل: يَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ. ^{١١}ادْعُوا الْجَنَّةَ لأنفسهم، فأخبر أنها ليست لهم، ولكن للذي أسلم وأخلص وجهه لله. فعلى ذلك يشبه أن يكونوا ادّعَوْا طوبى لأنفسهم، فأخبر أنها ليست لهم، ولكن للذين آمنوا. وإن كان في مشركي العرب فهم ينكرون البعث والجنة والنار، فيشبه أن يكونوا قالوا: إن كان [هناك] بعث على ما تقولون^{١٢} وجنة وطوبى فهي لنا،

^١ ن ع م: يستبشر.

^٢ م: قلوب.

^٣ ن ع م: أولئك تسمئز وتستبشر.

^٤ ن ع: والتشديد.

^٥ ع م: يذكر.

^٦ ع م - طوبى.

^٧ ن: وحسنى.

^٨ ن - يقال.

^٩ ن: شجر.

^{١٠} ع م - على.

^{١١} ع: كقولهم.

^{١٢} سورة البقرة، ١١١/٢.

^{١٣} ﴿يَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (سورة البقرة، ١١٢/٢).

^{١٤} ع م: ما يقولون.

كقوله: لَا جِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا.^١ وقال بعضهم: طُوبَى، كلمة مَدَحَ الله بها^٢ ثوابهم وَعَبَّطَهُمْ بها. وقال بعضهم: طُوبَى، كرامةٌ أَعَدَّ الله تعالى لأوليائه، وهي مذكورة في الكتب.^٣

﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِنَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلك أُمَم، أي كما أرسلنا إلى أُمَم من قبلك رسلاً - وهم يكفرون بالرحمن وقال^٤ كل واحدٍ من الرسل: رَبُّنَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ، الآية، أي كل رسول كان أُرْسِلَ قبلك كان أُمِر أن يقول ما ذكر - كذلك أرسلناك إلى قومك رسولاً وإن كانوا يكفرون بالرحمن. فَقُلْ أنت ما قال أولئك الرسل: رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الآية. لم تَحُلْ أُمَّةً عن رسول، كقوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ.^٥

لِنَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ، يشبه أن يكون هذا صلة قوله: لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّي،^٦ يقول: أرسلناك لِنَتْلُوَ أبناءَ الرسل والأُمَم الذين كانوا من قبلك عليهم ليكون آية^٧ لرسالتك، لِيَعْلَمُوا أنك إنما عَلِمْتَ تلك الأنبياء بالله تعالى.^٨

وقوله عز وجل: وهم يكفرون بالرحمن، يقول - والله أعلم - هم يكفرون بالرحمن، وفي كل الخلائق آيةٌ توحيدِ الرحمن وألوهيته، ولا في كل الخلائق آيةٌ لرسالتك، وهم مع هذا^٩ كَلِمَةً يَكْفُرُونَ / بالرحمن، فعلى ذلك يكفرون بآيات رسالتك. وقال أبو بكر [٣٧٩] الأصبم: وهم يكفرون بالرحمن، هو صلة قوله: لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّي، وكانوا هم^{١٠}

^١ ﴿وَمَا أَظُنَّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي لَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ (سورة الكهف، ١٨/٣٦).

^٢ ك - بها.

^٣ ع م: أعداء.

^٤ لعله يقصد الكتب المنزلة على الأنبياء السابقين.

^٥ ن ع م: وقالوا.

^٦ ن ع م - كل واحد من الرسل.

^٧ ع: كان.

^٨ سورة فاطر، ٢٤/٣٥.

^٩ سورة الرعد، ٢٧/١٣.

^{١٠} ك - يقول أرسلناك لتتلوا أبناء الرسل والأُمَم الذين كانوا من قبلك عليهم ليكون آية؛ ن - آية.

^{١١} ع + والله أعلم.

^{١٢} ك: ذلك.

^{١٣} ع م - هم.

أهل^١ التعتت^٢ من الكُتراء، فقال: لو جنتهم^٣ بقرآنٍ سِيرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى،^٤ يقول: لو جنت بذلك كله كان أمرهم التكذيب^٥ والعداء. وهو كقوله: وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ،^٦ الآية، وقوله: وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ،^٧ الآية. يخبر عز وجل عن عنادهم^٨ أنهم لا يؤمنون بالآية وإن عَظُمَتْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ. وقوله عز وجل: بَلْ يَلَهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا،^٩ كقوله: مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ،^{١٠} أي الأمر لله، مَنْ شَاءَ أَنْ يَوْمَنَ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ لَا يَوْمَنَ فَلَا يَوْمَنَ أَلَيْتَ.^{١١}

وقال بعضهم: قوله: وهم يكفرون بالرحمن، أي يكفرون باسم الرحمن؛ لأنهم قالوا: إن محمداً كان يدعونا إلى عبادة الله وتوحيده، فالساعة يدعونا^{١٢} إلى عبادة الرحمن وألوهيته، فذلك عبادة اثنين. فقال: قل هو ربي لا إله إلا هو، أي دعائي إلى عبادة الرحمن وألوهيته هو دعائي إلى عبادة الله،^{١٣} وهو^{١٤} واحد ليس هو باثنين ولا عدد، كقوله: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ.^{١٥} أي عدد الأسماء لا يوجب عدد الذات؛ إذ يكون^{١٦} لشيء واحد في الشاهد أسماء مختلفة، باختلاف الأسماء لا يوجب اختلاف الذات، فعلى ذلك في الله. وقال بعضهم: الرحمن اسم من أسماء الله في الكتب الأول،

^١ ع: هل.

^٢ جميع النسخ: التعتد؛ والتصحيح مستفاد من الشرح، ورقة ١٢٤ و.

^٣ ع: لو جنتهم.

^٤ الآية التالية.

^٥ ع: بالتكذيب.

^٦ ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون﴾ (سورة الأنعام، ١١١/٦).

^٧ ﴿ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يفرجون. لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن مسحورون﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٤-١٥).

^٨ ن ع م: عن عبادهم.

^٩ الآية التالية.

^{١٠} سورة الأنعام، ١١١/٦.

^{١١} ع - أليته.

^{١٢} ع م: تدعونا.

^{١٣} ع - الله.

^{١٤} ن ع: هو.

^{١٥} ن + وألوهيته هو دعائي إلى عبادة الله واحد ليس هو باثنين ولا عدد كقوله قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن. يقول الله تعالى: ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى﴾ (سورة الإسراء، ١٧/١١٠).

^{١٦} ع م: أو يكون.

قالوا: كَتَبَهَا رَسُولُ اللَّهِ [و] أَتَوْا أَنْ يُقْرَءُوا^١ بِهِ، قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟^٢ إِنَّا لَا نَعْرِفُهُ، فَنَزَلَ: وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ.^٣ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾^٤ أَفَلَمْ يَنَاسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [٣١]^٥
وقوله عز وجل: ولو أن قرآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ، إلى آخره^٦ ما ذكر، قال بعض أهل التأويل: تأويله لو أن قرآنًا ما غيَّرَ قَرَأَنِكَ^٧ سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ، مِنْ أَمَاكِينِهَا، أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى، لَفَعَلَنَاهُ بِقَرَأَنِكَ^٨ أَيْضًا،^٩ وَلَكِنْ لَمْ نَفْعَلْ [ذَلِكَ] بَكِتَابٍ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي أَنْزَلْنَاهَا عَلَى الرُّسُلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ، وَلَكِنْ [ذَلِكَ] شَيْءٌ أُعْطِينَاهُ أَنْبِيَائَنَا وَرُسُلَنَا.^{١٠} بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا، يَقُولُ: بَلِ جَمِيعَ ذَلِكَ الْأَمْرُ كَانَ مِنَ اللَّهِ، وَلَيْسَ مِنْ قِبَلِ الْقُرْآنِ، أَيْ لَوْ فُعِلَ بِالْقُرْآنِ ذَلِكَ كَانَ جَمِيعَ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.
وقوله عز وجل: بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا،^{١١} إِنْ شَاءَ فَعَلَ^{١٢} مَا سَأَلْتُمْ، وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَفْعَلْ. وَيُشَبِّهُهُ أَنْ يَكُونَ غَيْرُ هَذَا أَقْرَبَ، [وَهُوَ] أَنْ يَكُونَ صِلَةً مَا تَقْدِمُ مِنْ سَوْأَلِهِمُ الْآيَاتِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ.^{١٣} فَيَقُولُ: لَوْ أَنَّ قُرْآنَكَ^{١٤} الَّذِي تَقْرَؤُهُ عَلَيْهِمْ

^١ ع م: أَنْ يَقْرَءُوا.

^٢ ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾ (سورة الفرقان، ٦٠/٢٥).

^٣ رَوَى عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ قَالَ: ذَكَرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْحَدِيثَ حِينَ صَالَحَ قَرِيشًا كَتَبَ فِي الْكِتَابِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. فَقَالَتْ قَرِيشُ: أَمَا الرَّحْمَنُ فَلَا نَعْرِفُهُ، وَكَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَكْتُوبُونَ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ. فَقَالَ أَصْحَابُهُ: دَعْنَا نَقَاتِلَهُمْ. قَالَ «لَا، وَلَكِنْ اكْتُبُوا كَمَا يَرِيدُونَ» (تفسير الطبري، ١٣/١٥٠، والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٥٠).

^٤ م: إِلَى آخِرِهِ.

^٥ ك - مَا.

^٦ ن: غَيْرَ قِرَاءَتِكَ.

^٧ ن: بِقِرَاءَتِكَ.

^٨ جَمِيعَ النَّسَخِ + ذَلِكَ.

^٩ جَمِيعَ النَّسَخِ: أَنْزَلْتَهَا.

^{١٠} جَمِيعَ النَّسَخِ: أُعْطِيَتْهُ أَنْبِيَائِي وَرُسُلِي.

^{١١} ن - يَقُولُ بَلِ جَمِيعَ ذَلِكَ الْأَمْرُ كَانَ مِنَ اللَّهِ وَلَيْسَ مِنْ قِبَلِ الْقُرْآنِ أَيْ لَوْ فَعَلَ بِالْقُرْآنِ ذَلِكَ كَانَ جَمِيعَ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا.

^{١٢} ن: مَا فَعَلَ.

^{١٣} سورة الرعد، ١٣/٢٧.

^{١٤} ن: أَنْ قِرَاءَتِكَ.

لو سِيرَتْ به الجبالُ أو قُطِعَتْ به الأرضُ أو كُلِّمَ به الموتى لَمَا آمَنُوا بكَ وَلَمَّا صَدَّقوكَ^١ على رسالتك، على ما لا يؤمنون بالرحمن وكلُّ الخلائق له آيةٌ لوحدانيته وألوهيته. يخبر عن شدة تعنتهم وتمردهم في تكذيبهم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ليعلم رسولُ الله^٢ أَنَّ سؤَالَهُم الآيةَ سؤالٌ تعنتٌ وتمردٌ، ليس سؤالٌ استرشادٍ واستهداء.

وقال بعضهم: قوله: وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ به الجبالُ، أي لو أَنَّ قُرْآنًا ما عَمِلَ ما ذكر لكان هذا القرآن، تعظيمًا لهذا القرآن. والتأويل الذي ذكرنا قبل^٣ هذا كأنه أقرب. والله أعلم. وقوله عز وجل: أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا، قال بعضهم: هو صلةٌ ما تقدم من قوله: وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ،^٤ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ به الجبالُ، الآية. يقول - والله أعلم - أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا، عن إيمان مَنْ كان على ما وَصَفَ الله. وتام هذا كأن المؤمنين سألوا لهم^٥ الآيات^٦ ليؤمنوا لما سألوا^٧ هم آياتٍ من رسول الله، فيقول: أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا، عن إيمان هؤلاء. وهو كما قال: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا،^٨ كَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ سَأَلُوا لَهُمُ الْآيَاتَ ليؤمنوا، فقال: وَمَا يُشْعِرُكُمْ، أنتم يا أيها المؤمنون،^٩ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ، أي يؤمنون، على طرح "لا" على هذا التأويل. وقال بعضهم: أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا، أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ^{١٠} للذين آمنوا أنهم^{١١} لا يؤمنون لكثرة ما رأوا منهم من العناد والمكابرة، فَتَسَرَّوْا الْإِيَّاسَ بِالْعِلْمِ وَالْيَقِينِ؛^{١٢}

^١ ع: صدقوا.

^٢ ع م - ليعلم رسول الله.

^٣ ك - ما.

^٤ ع م: هذه.

^٥ ع: قيل.

^٦ الآية السابقة.

^٧ م: هم.

^٨ ك: آيات.

^٩ ك: سألوهم.

^{١٠} ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٠٩/٦).

^{١١} ك - يا أيها المؤمنون؛ م: المؤمنين.

^{١٢} م: تبين.

^{١٣} ن - إذا جاءت لا يؤمنون أي يؤمنون على طرح لا على هذا التأويل وقال بعضهم أَفَلَمْ يَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ للذين آمنوا أنهم.

^{١٤} جميع النسخ: الايس؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٢ ظ.

لأن الإيَّاس إذا غَلَبَ^١ يَعْمَلْ عَمَلُ الْعِلْمِ كَالْخَوْفِ وَالظَّنِّ وَنَحْوِهِ. جَعَلُوهُ يَقِيْنًا وَعِلْمًا لِلْعَلَبَةِ؛
لأنه إذا غَلَبَ يَعْمَلْ عَمَلُ الْيَقِيْنِ وَالْعِلْمِ. وقال بعضهم: أَفَلَمْ يَيَّاسِ الَّذِينَ آمَنُوا، أَي أَفَلَمْ يَعْلَمْ الَّذِينَ
آمَنُوا أَنَّ اللَّهَ^٢ يَفْعَلُ ذَلِكَ،^٣ لو شاء لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا. وقوله: أَفَلَمْ يَيَّاسِ الَّذِينَ آمَنُوا، قَالَتْ
عائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: قَوْلُهُ: أَفَلَمْ يَيَّاسِ، خَطَأٌ مِنَ الْكَاتِبِ، إِنَّمَا هُوَ أَفَلَمْ يَتَبَيَّنْ^٤ لِلَّذِينَ آمَنُوا
أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ. فَمَعْنَاهُ أَي قَدْ تَبَيَّنَ^٥ لِلَّذِينَ آمَنُوا. وقال بعضهم: قَوْلُهُ: أَفَلَمْ يَيَّاسِ، أَي أَفَلَمْ يَعْلَمْ
الَّذِينَ آمَنُوا، أَي قَدْ عَلِمَ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ إِيمَانَ النَّاسِ وَاهْتِدَاءَهُمْ لَآمَنُوا وَاهْتَدَوْا. وقال صاحب
هذا التأويل: إِنَّ هَذَا جَائِزٌ فِي اللُّغَةِ، يَيَّاسٌ: يَعْلَمُ، وَذَكَرَ أَنَّهَا لُغَةٌ تَخَعُّ^٦ وَغَيْرُهَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.
وقال بعضهم: قَوْلُهُ: أَفَلَمْ يَيَّاسِ الَّذِينَ آمَنُوا، مَقْطُوعٌ مِنْ قَوْلِهِ: أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ، الْآيَةُ،
وَهَذَا مَوْصُولٌ بِمَا تَقْدِمُ مِنْ قَوْلِهِ: وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ / عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ،^٧ ثُمَّ قَالَ^٨ [٣٧٩ ط]
جَوَابًا لِمَا قَالُوا. كَأَنَّهُ قَالَ: لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا، وَلَكِنْ يُضِلُّ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مِنْ يَشَاءُ،
أَي مَنْ^٩ عِلْمٌ مِنْهُ أَنَّهُ يَخْتَارُ الضَّلَالَ^{١٠} وَيُؤْثِرُهُ يَشَاءُ ذَلِكَ لَهُ، وَمَنْ عِلْمٌ^{١١} مِنْهُ^{١٢} أَنَّهُ يَخْتَارُ
الْهُدَى يَشَاءُ ذَلِكَ^{١٣} لَهُ. وَيَكُونُ قَوْلُهُ: أَفَلَمْ يَيَّاسِ الَّذِينَ آمَنُوا، مَقْطُوعًا^{١٤} لَا جَوَابَ لَهُ،

^١ ن ع: علت؛ م: غلبت.

^٢ ع - الله.

^٣ م - ذلك.

^٤ ع م: يبين.

^٥ روي ذلك عن ابن عباس. انظر: تفسير الطبري، ١٣/١٥٤. وهو باطل عن ابن عباس، لأن مجاهدًا وسعيد بن جبیر
حكيا الحرف عن ابن عباس على ما هو في المصحف بقراءة أبي عمرو وروايته عن مجاهد وسعيد بن جبیر عن ابن عباس.
انظر: تفسير القرطبي، ٩/٣٢٠؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٣/١٥٦.

^٦ ن: قد يتبين.

^٧ ك - قوله.

^٨ ع م - هذا.

^٩ التَّخَعُّ قَبِيلَةٌ مِنَ الْأَزْدِ، وَقِيلَ: التَّخَعُّ قَبِيلَةٌ مِنَ الْيَمَنِ رَهْطُ إِبْرَاهِيمَ التَّخَعِّي (لسان العرب لابن منظور، «تخع»).

^{١٠} سورة الرعد، ١٣/٢٧.

^{١١} ع م: ثم قالوا.

^{١٢} ن ع م - من.

^{١٣} ك - الضلال.

^{١٤} م: من علم.

^{١٥} ك - منه.

^{١٦} ع م - ذلك.

^{١٧} جميع النسخ: مقطوع.

كأنه قال: أفلم ييأس الذين آمنوا، عن إيمانهم لكثرة ما رأوا منهم من العناد والتعنت بعد رؤيتهم الآيات والحجج. كأن أهل الإيمان والإسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات التي سألوا هم^١ رغبة في إسلامهم وإشفاقاً عليهم، فيقول -والله أعلم- ألم يأن للذين آمنوا إلياس من إيمانهم، أي قد آن للذين آمنوا أن ييأسوا من إيمانهم،^٢ كقوله: وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ،^٣ الآية. فعلى ذلك هذا. يقول: قد آن للذين آمنوا أن ييأسوا من إيمانهم،^٤ ولو شاء الله لَهْدَى الناس جميعاً. وقوله: ^٥ أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا، صلته قوله: وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ،^٦ وأن لو يشاء الله لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا،^٧ كقوله: مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ.^٨

وقوله عز وجل: ولا يزال الذين كفروا، قال بعضهم: الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، تصيهم بما صنعوا قارعة، القارعة هي اسم^٩ ما يقرع^{١٠} القلوب ويكسرها. ثم قرأهم يكون بعذاب وقتل^{١١} وغيره من الهزيمة ونحوه^{١٢} وبسني^{١٣} ذراريهم^{١٤} وبثثم^{١٥} المسلمين أمواتهم، أو تحل، أنت، قريئاً من دارهم. وقال^{١٦} بعضهم: أو يكون القارعة بجيرانهم

^١ ع م: سألوهم.

^٢ ن - أي قد آن للذين آمنوا أن ييأسوا من إيمانهم.

^٣ ولو أنزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون ﴿١١١/٦﴾ (سورة الأنعام، ١١١/٦).

^٤ ك - إيمانهم كقوله ولو أنزلنا إليهم الملائكة الآية فعلى ذلك هذا يقول قد آن للذين آمنوا أن ييأسوا من إيمانهم.

^٥ ك ن: ولو يشاء.

^٦ ن ع م - الله.

^٧ ن: ووقوله.

^٨ الآية السابقة.

^٩ ع م - وقوله أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً صلته قوله وهم يكفرون بالرحمن وأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً.

^{١٠} سورة الأنعام، ١١١/٦.

^{١١} ك ن - اسم.

^{١٢} ع: بالقرع.

^{١٣} ع م: وقيل.

^{١٤} ع م - ونحوه.

^{١٥} جميع النسخ: ويسبي.

^{١٦} ن: وذريهم.

^{١٧} جميع النسخ: ويغتم.

^{١٨} ك ن م: قال.

الذين^١ قَرَّبَ^٢ منهم^٣ دارهم^٤. وقال بعضهم: لا تزال^٥ سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحل^٦ ببعضهم^٧ أو ينزل^٨ هو^٩ قريبا منهم، حتى يأتي وعد الله. ووعد^{١٠} الله^{١١} يكون بوجهين. أحدهما أن يُظفره بهم جميعا وأن يُورث المؤمنين أرضهم وديارهم وأموالهم. والثاني يكون وعد الله فتح مكة، كقوله: وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا،^{١٢} الآية. إن الله لا يخلف الميعاد، ما وعد رسوله من الفتح والنصر وغيره.

وقوله عز وجل: ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة، يحتمل^{١٣} ما ذكر من إصابة القارعة الجوع والشدائد التي أصابتهم. ويحتمل القتال والحروب التي كانت^{١٤} بينهم وبينهم. وقوله: أو تحل قريبا من دارهم، نزول السرايا بقرب^{١٥} من دارهم، حتى يأتي وعد الله، يحتمل فتح مكة، أي تحل قريبا من دارهم حتى يأتي^{١٦} ما وعد^{١٧} الله من فتح مكة عليك. أو أن يكون وعد الله هو البعث. والله أعلم.

^١ ن + الذين.

^٢ ك ن ع: اقرب.

^٣ جميع النسخ: منكم.

^٤ ن ع: دراهم.

^٥ ك: ولا تزال.

^٦ ن: ببعضهم؛ ع: بغضهم.

^٧ ن: أو يترك.

^٨ أي رسول الله.

^٩ ع م: ووعد.

^{١٠} ك - الله؛ ن - ووعد الله.

^{١١} كان المؤلف رحمه الله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَنَأْسِرُونَ فَرِيقًا. وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها﴾ (سورة الأحزاب، ٢٦-٢٧).

^{١٢} ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا. وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (سورة الفتح، ٢٠/٤٨-٢١).

^{١٣} ن ع م: محتمل.

^{١٤} جميع النسخ: كان.

^{١٥} ن + بقرب.

^{١٦} م + وعد الله يحتمل فتح مكة أي تحل قريبا من دارهم حتى يأتي.

^{١٧} ن: ما وعد.

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ﴾ [٣٢]

وقوله عز وجل: ولقد استهزئ برسلي من قبلك، يقول: ^١ وقد استهزأ ^٢ برسلي من قبلك قومهم كما استهزأ ^٣ بك قومك، يُعْزِي نَبِيَّهٗ لِيَصِرَ عَلَىٰ تَكْذِيبِهِمْ. وقال أبو بكر الأصم: ولقد استهزئ برسلي من قبلك، ^٤ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الرُّسُلِ سَأَلَهُمْ قَوْمُهُمُ الْآيَاتِ وَالْعَذَابِ بِالْهُزْءِ. ثم يَبَيِّنُ بهذا أَنَّ مَا سَأَلُوهُ مِنَ الْآيَةِ أَرَادُوا [بِه] الْهُزْءَ، وهو صلة ما تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ: وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ. ^٥

وقوله عز وجل: فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا، يقول: ^٦ أمهلتهم في كفرهم وهزأهم. هذا يدل أَنَّ تَأْخِيرَ الْعَذَابِ عَنْهُمْ لَا يُؤْمِنُهُمْ. ^٧

وقوله عز وجل: ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ، وهم آمِنُونَ. فكيف كان عقاب، يقول أَخْلَلْتُ بِهِمْ ^٨ جزاء ما كانوا يَهْزَءُونَ مِنْهُ. ^٩ وقال ^{١٠} بعضهم: فكيف كان عقاب الله، أي شديد عقابه، وهو كقوله: وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا، ^{١١} الآية. وقيل: ^{١٢} كيف رأيت عذابي لهم، أي أليس ^{١٣} وجدوه شديدا؟ والثالث فكيف كان عقاب، أي أليس ما أَوْعَدَهُمُ الرُّسُلُ مِنَ الْعَذَابِ كَانَ حَقًّا وَصَدَقًا؟ ^{١٤}

^١ ن - يقول.

^٢ ن ع م: ولقد استهزئ.

^٣ ع م: استهزئ.

^٤ ع: بنية.

^٥ ن - قومهم كما استهزأ بك قومك يعزي نبيه ليصير علي تكذيبهم وقال أبو بكر الأصم ولقد استهزئ برسلي من قبلك.

^٦ ن: ما لهم.

^٧ سورة الرعد، ٢٧/١٣.

^٨ ع م: فأمليت للذين كقولهم يقول.

^٩ ن - وقوله عز وجل فأمليت للذين كفروا قولهم يقول أمهلتهم في كفرهم وهزأهم هذا يدل أن تأخير العذاب عنهم لا يؤمنهم.

^{١٠} ك: لهم.

^{١١} ع: ومنه.

^{١٢} م: قال.

^{١٣} ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ (سورة الحج، ٤٨/٢٢).

^{١٤} ن: قيل.

^{١٥} ع: أي ليس.

^{١٦} ن ع م: صدقا.

﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَغْلِبُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ رُزِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت، قال أبو بكر الأصم: يقول: من الذي هو قائم على كل نفس بما كسبت: الله أم شركاؤكم؟ فالقائم هو المدير الحافظ لكل ما فيه الخلق. ويشبه أن يكون تأويله: أفمن هو قائم، أي حافظ وعالم، على كل نفس بما كسبت، أو بالرزق لهم والدفع عنهم كمن هو أعمى عن ذلك؟^١ ليسا بسواء، كقوله: أَفَمَنْ يَغْلِبُ أَنْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ،^٢ الآية. أو يقول: أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن هو غير قائم عليه؟ ليسا بسواء. وقال مقاتل: أفمن هو قائم على رزقهم وطعامهم.^٣ ثم قال: وجعلوا لله شركاء، أي وصفوا لله شركاء وعبدوها، والله أحق أن يُعبد من غيره. يقول الله: أنا القائم على كل نفس أرزقهم وأطعمهم، أفأكون أنا وشركائي الذين لا يفعلون ذلك سواء؟ والوجه فيه ما وصفنا: أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت، أي يرزق ويُبصر ويعلم ما تعمل وتكسب ويحفظها^٤ عن أنواع البلايا، كمن هو أعمى جاهل عاجز عن ذلك كله؟ أي ليس هذا كذاك.^٥ وَيُسَفَّهُهُمْ في إشراكهم الأصنام التي عبدوها في الألوهية والعبادة وهي بالوصف الذي ذكر: كَمَنْ هُوَ أَعْمَى، عاجز عن ذلك،^٦ أي ليسا بسواء.

وقوله: أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت، يحتمل قائم على كل نفس بما كسبت فيما قَدَّرَ لها وقَوَّاهَا، أو في الجزاء، يجزي على ما تكسب. وجعلوا لله شركاء، في العبادة أو في تسميتهم / آلهة لا يعلمون ما كُتِبَ لها ولا يملكون جزاء ما كُتِبَوا لها أيضاً، [٣٨٠]

^١ جميع النسخ: بكل.

^٢ ع م + من ذلك.

^٣ ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ (سورة الرعد، ١٣/١٩).

^٤ جميع النسخ: غيره؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٣ و.

^٥ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٨١/٢.

^٦ م: أن القائم.

^٧ ع م: ويعمل.

^٨ ك: ويحفظ؛ ن: وتحفظ؛ ع م - ويحفظ.

^٩ م: كذلك.

^{١٠} ك: من ذلك.

يُبَيِّنُ سَفَهَهُمْ فِي جَعْلِهِمْ هَذِهِ الْأَصْنَامَ وَالْأَوْثَانَ شُرَكَاءَ اللَّهِ^١ فِي الْعِبَادَةِ وَتَسْمِيَتِهِمْ آلِهَةً مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ.

وقوله عز وجل: **قُلْ سَمُّوهُمْ**^٢، قال بعض أهل التأويل: قوله: **قُلْ سَمُّوهُمْ**، بذلك الاسم^٣، ولو سَمُّوهُمْ سَمُّوهُمْ^٤ يكذب وباطل وزور. وعندنا قوله: **قُلْ سَمُّوهُمْ**، أي لو سَمَّيْتُمُوهَا آلِهَةً واتخذتموها معبودًا فَسَمُّوهُمْ أيضًا بأسماء سَمَّيْتُمُ اللَّهُ [بها] من نحو الخالق والرازق والرحمن والرحيم ونحوه. يقول^٥ - والله أعلم - إذ سَمَّيْتُمُ هَذِهِ الْأَصْنَامَ آلِهَةً وَمَعْبُودًا سَمُّوهُمْ أيضًا خالقًا ورازقًا ورحمًا ورحيمًا، وهم يعلمون أنها ليست كذلك. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ**، أي أَمْ تُنَبِّئُونَهُ اللَّهُ - وهو عالم بما في السماوات وبما في الأرض وعالم بكل شيء - وهو لا يعلم في الأرض ما تقولون^٦ من الآلهة وما تَصِفُونَهُ بالشركاء؟ وكذلك يخرج قوله: **قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ**^٧. **أَمْ تُنَبِّئُونَهُ**^٨، بما ليس في الأرض شيء مما تقولون وتصفون^٩، أي يقول: **أَتُنَبِّئُونَ**^{١٠} الله بما لا يعلم في السماوات^{١١} والأرض وهو عالم بكل شيء، أي **تُفَرِّضُونَ**^{١٢} أنه **عالم بكل شيء** وهو لا يعلم ما تقولون وتُسَمِّونَهُ من الشركاء وغيره. والثاني **أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ**، أي ليس في الأرض.

^١ م: الله.

^٢ أي باسم من الأسماء، أو بأي اسم فيه وصفهم.

^٣ م - سموهم.

^٤ ع م - يقول.

^٥ م: أو سَمَّيْتُمُ.

^٦ ع م: وما.

^٧ م: مما تقولون.

^٨ **وَيُعِيدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ** ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل **أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ** سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿سورة يونس، ١٠/١٨﴾.

^٩ ن - بما لا يعلم في الأرض أي أَمْ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ وهو عالم بما في السماوات وبما في الأرض وعالم بكل شيء وهو لا يعلم في الأرض ما تقولون من الآلهة وما تَصِفُونَهُ بالشركاء وكذلك يخرج قوله قل **أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ** أَمْ تُنَبِّئُونَهُ.

^{١٠} ع م: وتصفونه؛ جميع النسخ + شيء.

^{١١} ن: أُنَبِّئُونَ.

^{١٢} ن + ولا في الأرض أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بما ليس في الأرض شيء مما تقولون وتصفون بشيء أي يقول أُنَبِّئُونَ اللَّهَ بما لا يعلم في السماوات.

^{١٣} ن م - أي.

^{١٤} ن: وتقرؤون.

^{١٥} ك: بأنه.

وقوله عز وجل: **أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ**، قال أهل التأويل: **بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ**، أي بل بباطلٍ من القول وزور. ويشبه أن يكون **بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ**، أي بضعيف^١ من القول وخفيف، يُسْتَوْن الشيء الذي لا حقيقة له ولا ثبات^٢ ظاهرًا باديًا، كقوله: **إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَزَادُنَا بَادِي الرَّأْيِ**^٣، أي ضعيف الرأي وخفيفه لا حقيقة له ولا قرار. ويحتمل قوله: **أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ**، في الخلق والأسلاف،^٤ أي لم يظهر ما يقولون ويصفون^٥ [من] إشراك هذه الأصنام وتسميتها آلهة ومعبودًا؛ فيكون "أم" في موضع حقيقة ويقين على هذا التأويل. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ**، قال بعض أهل التأويل: **مَكْرَهُمْ**، قولهم الذي قالوه من الكذب والزور أنها آلهة وأنها^٦ شركاء لله.^٧ لكن يشبه أن يكون قوله: **مَكْرَهُمْ**، أي مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث احتالوا جيلًا ليقتلوه لئلا يظهر هذا الدين في الأرض ويطفئوا^٨ هذا النور ليُدْومَ^٩ عزُّهم وشرفهم في هذه الدنيا، وهو كقوله: **وَإِذْ يَنْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا**^{١٠}. والمكر هو الاحتيال والأخذ من حيث الأمن. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ**، **صُدُّوا** لما عُلِمَ^{١١} من مكرهم واختيارهم ما اختاروا.^{١٢} والسبيل المطلق هو سبيل الله، وإلا كان جميع الأديان والمذاهب^{١٣} يسمَّى سبيلًا، كقوله: **وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ**^{١٤}.

^١ ع: أي تضعيف.

^٢ م: ولا ثابت.

^٣ ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَزَادُنَا بَادِي الرَّأْيِ وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ (سورة هود، ١١/٢٧).

^٤ أي في الأمم الماضية.

^٥ ع م: ويضيفون.

^٦ ع - وأنها.

^٧ م: الله.

^٨ جميع النسخ: ويطفئون.

^٩ ن: ليدوم.

^{١٠} ﴿وَإِذْ يَنْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الأنفال، ٨/٣٠).

^{١١} ك: لما علموا.

^{١٢} ع: ما اختاروا.

^{١٣} م: والمذهب.

^{١٤} ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقَرَّبَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَضَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٦/١٥٣).

لكن كما ذكرنا^١ أن السبيل المطلق هو سبيل^٢ الله، والكتاب المطلق كتاب الله، والدين المطلق^٣ دين الله.

وقوله عز وجل: وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ، مَنْ أَضَلَّهُ^٤ الله فلا يملك أحدٌ هدايته، وَمَنْ هَدَاهُ^٥ فلا يملك أحدٌ إضلاله^٦.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [٣٤]

وقوله عز وجل: لهم عذابٌ في الحياة الدنيا، العذاب لهم في الحياة الدنيا يحتمل القتل والقتال والخوف والجوع وأنواع البلايا، كقوله: وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوِيَّةً كَانَتْ أَمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ^٧ الآية.

وقوله عز وجل: وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ، أي^٨ أشد، وما لهم من الله من واقٍ، أي ما لهم من عذاب الله من واقٍ، يَقِيهِمْ مِنْ عَذَابِهِ.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى

الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ [٣٥]

وقوله عز وجل: مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ، يحتمل وَضَف الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ، أو صفة الجنة التي وُعدَ الْمُتَّقُونَ.^٩ ويحتمل^{١٠} أي [أيكون] شبه الجنة التي وُعدَ الْمُتَّقُونَ،^{١١} كـشبه النار التي وُعدَ الْكَافِرُونَ؟ أي ليسا بِشَبِيهِينَ^{١٢} ولا مِثْلَيْنِ، لا تكون هذه مِثْلَ هذه ولا شَبِيْهَهَا،

^١ جميع النسخ: ما ذكرنا.

^٢ ع م: المطلق وسبيل.

^٣ ن + هو.

^٤ ن: ومن أضله.

^٥ ع: وهده؛ م: أو هداه.

^٦ ع + والله أعلم.

^٧ ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوِيَّةً كَانَتْ أَمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرْتَ بِتُغْمِ اللَّهِ فَاذْهَبْ اللَّهُ لِيَأْسَ الْجُوعَ وَالْخَوْفَ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (سورة النحل، ١٦/١١٢).

^٨ م + أي.

^٩ ن ع - أو صفة الجنة التي وعد المتقون.

^{١٠} ع م + الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية يقول والله أعلم.

^{١١} ع م - أي شبه الجنة التي وعد المتقون.

^{١٢} م: شبيهيين.

كقوله: **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ^١**، الآية. يقول -والله أعلم-^٢ الذي وُصفه كذا من النعم الدائمة كالذي يكون عذابه وُصفه كذا؟ أي لا يكون، فعلى ذلك الأول. وقوله عز وجل: **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكُلُهَا دَائِمٌ**^٣، أي ثمارها دائمة لا تزول ولا تنقطع، ليس كثمار الدنيا^٤ ونعيمها. ليس من ثمرة من ثمار الدنيا إلا وهي تزول وتنقطع في وقت. فأخبر أن ثمار الآخرة وما فيها من النعيم غير زائلة ولا منقطعة، وكذلك عذابها دائم لا يزول. و**ظِلُّهَا**، أيضاً، أخبر أن **ظِلَّ الْجَنَّةِ** لا يزول ولا ينقطع،^٥ لا يكون فيها شمس يزول ظلُّها بزوالها، و**صَفَّ** جميع ما فيها بالدوام والمنفعة. **الظِّلُ**^٦ شيء لا أذى فيه وفيه منافع، والشمس فيها أذى ومنافع. وكذلك جميع ما يكون من الأشياء في الدنيا يكون^٧ فيها منافع ومضار وإنها تزول وتنقطع، فأخبر أن **ظِلَّ الآخرة** وما فيها من النعم دائمة باقية غير زائلة ولا منقطعة ولا مَصْرَّةَ فيها،^٨ ليس كنعيم الدنيا وظلِّها. **والله أعلم**. [٣٨٠ ط]

وقوله عز وجل: **تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ**^٩، أي جزاء الكافرين النار.^{١٠} ظاهر هذا أن يكون الذين **اتَّقَوْا**^{١١} **الشرك**^{١٢}؛^{١٣} لأنه ذكر **عُقْبَى الْكَافِرِينَ**^{١٤} **النار**^{١٥} و**عُقْبَى** ما ذكرنا، أي تلك الجنة جزاء الذين **اتَّقَوْا** **الشرك**، و**عُقْبَى الْكَافِرِينَ** **النار**، أي جزاء^{١٦} **الكافرين**^{١٧} **النار**. أو **عُقْبَى** هذه للذين **اتَّقَوْا** الجنة، و**عُقْبَى** أولئك النار. وقال بعضهم: تلك **عُقْبَى** الذين **اتَّقَوْا**، أي عاقبة أعمالهم وحسناتهم الجنة، وعاقبة أعمال الذين كفروا بتوحيد الله النار.

^١ **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ** وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من حمى لذة للشاربين وأنهار من عسل مُصَفًّى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد في النار ومُسْقَا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴿سورة محمد، ٤٧/١٥﴾.

^٢ جميع النسخ + يقول.

^٣ ك: أي ثمار الجنة.

^٤ ع م + الا وهي تزول.

^٥ ن - ينقطع.

^٦ ن: والظل.

^٧ ع م + من الأشياء.

^٨ ن + الآية.

^٩ ك ن - أي جزاء الكافرين النار.

^{١٠} ك ن + تقى.

^{١١} ع: لشرك.

^{١٢} ع م + اتقوا وعقبي الكافرين.

^{١٣} ع م + أي جزاء.

^{١٤} م: أي جزاؤه.

^{١٥} ع - الكافرين.

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَخْرَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ﴾ [٣٦]

وقوله عز وجل: والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك، يشبه أن تكون الآية صلة قوله: وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ،^١ فأعبر عز وجل: والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك، بذكر الرحمن. ثم اختلف في قوله: والذين آتيناهم الكتاب، قال بعضهم: أصحاب محمد فرحوا بما أنزل إلى رسول الله. وقال بعضهم: والذين آتيناهم الكتاب، أهل التوراة، يفرحون بما أنزل إليك، يذكر هاهنا أنهم يفرحون بما أنزل إليك^٢ ويذكر في موضع آخر: مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ^٣ وقال^٤ في موضع آخر: الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَثْلَوْنَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ^٥، فَمَنْ تَلَا مِنْهُمْ الْكِتَابَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ وَلَمْ يُبَدِّلْهُ وَلَمْ يُغَيِّرْهُ فَهُوَ يُؤْمِنُ بِهِ وَيَفْرَحُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ، وَمَنْ غَيَّرَهُ وَبَدَّلَهُ فَهُوَ لَمْ يَفْرَحْ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ^٦. وقوله: والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك، تأويله^٧ - والله أعلم - كأنه قال: ^٨ والذين آتيناهم، منافع الكتاب أولئك، يفرحون بما أنزل إليك، وهو ما قال في آية أخرى: الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَثْلَوْنَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ؛ لَأَنْ أَكْثَرَهُمْ لَا^٩ يَفْرَحُونَ^{١٠} بما أنزل على محمد.

^١ ن ع م: أن يكون.

^٢ سورة الرعد، ١٣/٣٠.

^٣ ع: وعز.

^٤ ع - بما.

^٥ ع + بذكر هاهنا أنهم يفرحون بما أنزل إليك.

^٦ ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (سورة البقرة، ١٠٥/٢).

^٧ م + بعضهم.

^٨ سورة البقرة، ١٢١/٢.

^٩ ك + لم.

^{١٠} ن: إليه.

^{١١} ك: تا.

^{١٢} ع م - كأنه قال.

^{١٣} م - لا.

^{١٤} ك: لا يؤمنون.

وقوله عز وجل: **وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ**، يحتمل أهل الكتاب كانوا يُنْكِرُونَ بعض ما أنزل إليه لا يُنْكِرُونَ كل ما أنزل إليه، وإنما يُنْكِرُونَ نَعْتَهُ وصفته، لأنهم كَتَمُوا نَعْتَهُ وصفته^١ التي في كتبهم. ويحتمل قوله: **وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ**، مشركي العرب، وهم أيضاً أنكروا بعض ما أنزل إليه، وهو ما ذكر: **وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ**، وقوله: **أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا**^٢، ونحوه، لم يُنْكِرُوا كله. وقوله عز وجل: **قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو**^٣، كأن هذا قاله على إثر قول كان منهم، كأنهم دَعَوْهُ^٤ إلى أن يُشاركهم في عبادة الأصنام أو دَعَوْهُ أن يكون على ما كان آباؤهم، فقال: **قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ**، وأُمرْتُ أن لا أشرك به. ويحتمل قوله: **وَلَا أُشْرِكَ بِهِ**، قال ذلك من نفسه، إليه أَدْعُو، يقول: إلى توحيد الله أَدْعُو^٥ غيري ثم أخالف وأعبد غيره؟ وإليه مآب، أي إليه مرجعي^٦.

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: **وكذلك أنزلناه**، أي كما علمناك آداباً وأعطيناك النبوة كذلك أنزلنا عليك، **حُكْمًا عَرَبِيًّا**، قيل: حكمة عربية، وكانت العرب لا تفهم الحكمة. أو أنزلنا ما فيه حُكْمٌ. وتفسير قوله: **وكذلك أنزلناه حُكْمًا عَرَبِيًّا**، ما ذكر في^٧ آية أخرى، وهو قوله: **الَّذِي تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا**^٨، سَمَّى الْقُرْآنَ حُكْمًا لأنه للحكم أنزل. وقوله عز وجل: **ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم**، هذا يدل أنهم كانوا يدعونهم إلى أن يُشاركهم في بعض ما هم فيه، ما لك من الله من وليٍّ، ينصرك ويمنعك من عذاب الله، **ولا واقٍ**، يقي^٩ العذاب.

^١ م: وصفه.

^٢ ك: في قوله؛ ع - وقوله.

^٣ سورة ص، ٥/٣٨.

^٤ ك + إليه.

^٥ ك: كأن دعوهم.

^٦ جميع النسخ: أدعوا.

^٧ جميع النسخ: المرجع؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٣ ظ.

^٨ ك + قوله.

^٩ سورة يوسف، ١٢/٢-٢.

^{١٠} ع: بقي.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [٣٨]

وقوله عز وجل: ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية، قال بعض أهل التأويل: نزل هذا^١ لأن^٢ اليهود غيروا رسول الله وطعنوا في كثرة النساء والأولاد، وقالوا: لو كان نبياً على ما يزعم لكان لا يتمتع بالنساء ولا يطلب الأولاد^٣ كما يفعله غيره، وكانت النبوة تشغله عن ذلك، فأنزل الله: ولقد أرسلنا، الآية.^٤ أي الاستمتاع بالنساء واستكثارهم منهن^٥ لم يمنع عن الاختصاص بالنبوة والرسالة على ما لم يمنع غيره من الرسل الذين كانوا من قبله. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله، أي لا يملكون إنزال الآيات من أنفسهم، إنما يتوكل الله إنزالها إذا شاء ذلك، وهو كقول عيسى حيث قال: وَأُتِرْتُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ،^٦ الآية، أخبر أن ما يأتي [به] من الآيات إنما يأتي بها^٧ بإذن الله وبأمره لا من نفسه. [هذا] يحتمل أن يكون جواب ما ذكر أهل التأويل [من الطعن بكثرة النكاح]^٨ وجواب غير ذلك أيضاً، وهو طعنهم الرسل بالأكل والشرب والمشي في الأسواق وسؤالهم الآيات التي سألوهم^٩ وجواب إنكارهم الرسل من البشر. يقول: لست أنت بأول رسول طعنت بما طعنتك^{١٠} به قومك، ولكن كان قبلك رسل طعنتهم^{١١} قومهم بما طعن به قومك وسألوهم من الآيات ما سأل به قومك فلم يكن ذلك لهم عذراً في رد ما ردوا وترك ما تركوا، بل نزل^{١٢} بهم العذاب، فعلى ذلك قومك^{١٣} وقوله عز وجل: لكل أجل كتاب، اختلف فيه. قال قائلون: لكل كتاب أجل، وهي الكتب التي أنزلت على الرسل، يعمل بها إلى وقت ثم تفسخ^{١٤} أو يترك العمل بها. وقال قائلون:

^١ جميع النسخ + وذلك.

^٢ جميع النسخ: أن.

^٣ ك - وقالوا لو كان نبيا على ما يزعم لكان لا يتمتع بالنساء ولا يطلب الأولاد.

^٤ ذكر ذلك عن الكلبي؛ انظر: تفسير القرطبي، ٣٢٧/٩؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٦٨/١٣.

^٥ ك - منهن.

^٦ ع م: قول.

^٧ ﴿وَأُتِرْتُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (سورة آل عمران، ٤٩/٣).

^٨ جميع النسخ: يأتيها.

^٩ الزيادة من الشرح، ورقة ١٣٤ ظ.

^{١٠} ك: طعن.

^{١١} جميع النسخ: طعن.

^{١٢} ن: بل ترك.

^{١٣} ك: ثم ينسخ.

هو ما قال: لكل أجل كتاب، أي لكل ذي^١ أجل أجله إلى وقت انقضائه، ليس يُراد^٢ به الكتابة باليد، ولكن الإثبات، كقوله: أولئك كتب في قلوبهم الإيمان^٣، أي أثبت، ليس أن كتب هنالك باليد، فعلى ذلك قوله: لكل أجل كتاب، أي إثبات / إلى وقت. ويحتمل [٣٨١] قوله [أن يكون بمعنى] لكل كتاب أجل، أي لكل ما كتب له الأجل وجعل له الوقت من العذاب ينزل بالمعاندِين والنصر للرسَل، فإنه لا يكون قبل ذلك الوقت ولا يتأخر أيضًا عن ذلك الوقت، وهو كقوله: فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة^٤، الآية.

﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [٣٩]

وقوله عز وجل: يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، قال قائلون: قوله: يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ، المحو هاهنا [بمعنى] أن إنشاء^٥ في الابتداء [كان] مَمْحُوًّا^٦، ليس على أن كان مُثَبَّتًا فَمْحَاهُ^٧، ولكن أنشأه هكذا مَمْحُوًّا^٨. وهو كقوله: فَمْحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ^٩، ليس^{١٠} أنه كان مُثَبَّتًا^{١١} كذا ثم مَحَى، ولكن أنشأه في الابتداء مَمْحُوًّا^{١٢}، وكقوله: رَفَعَ السَّمَاوَاتِ^{١٣}، ليس أنها كانت موضوعة ثم رفعها^{١٤}، ولكن أنشأها مرتفعة كما هي؛ فعلى ذلك هذا. ثم يحتمل ذلك الأعمال التي كانت مَمْحُورَةً في الأصل من نحو^{١٥} أعمال الصبيان والأعمال التي لا جزاء عليها.

^١ ن - ذي، ص ح هـ.

^٢ ك: يرا.

^٣ سورة المجادلة، ٢٢/٥٨.

^٤ ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ (سورة الأعراف، ٣٤/٧).

^٥ م: أن إنشاء.

^٦ ن: محو؛ ع: محو؛ م: محو.

^٧ ع م: فمحا.

^٨ ع: محو؛ م: محو.

^٩ ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين فَمْحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وجعلنا آية النهار مُبْصِرَةً لتبغثوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فضلناه تفصيلاً﴾ (سورة الإسراء، ١٢/١٧).

^{١٠} ع - ليس.

^{١١} ك: منشأ.

^{١٢} ع: في الآية محو؛ م: في الآية محو.

^{١٣} ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَلٍ تَرَوْنَهَا﴾ (سورة الرعد، ٢/١٣).

^{١٤} ك: فرفعها.

^{١٥} ع م - نحو.

وقال قائلون: [إنه محمول] على إحداث نحو. ثم هو^١ يحتمل وجوها. يحتمل^٢ ما يُنسخ من الأحكام، فهو على نحو الحكم به والعمل، ليس على نحو نفسه، ويثبت، وهو ما لا يُنسخ ولا يُترك العمل به والحكم. ويحتمل المَحْوُ مَحْوُ الأحوال، وهو ما يتنقل ويحول من حال إلى حال، من حال النطفة إلى حال العلقَة ومن حال العلقَة إلى حال المَضْغَة^٣، يحوله وينقله من حال إلى حال أخرى^٤، فذلك هو المَحْوُ^٥. ويحتمل المَحْوُ أيضا هو ما يُخْتَم به العمر [من] السعادة أو الشقاء^٦؛ إذا كان كافرا ثم أسلم في آخر عمره مُحِيَّتْ الأعمال التي كانت له في حال كفره فأُبْدِلَتْ حسنات، وإذا كان مسلما ثم خُتِم بالكفر مُحِيَّتْ أعماله التي كانت له من الصالحات فلم ينتفع^٧ بها. أو أن يكون ما ذكر من المَحْوِ والإثبات هو ما يكتب الحَقْظَة من الأعمال والأفعال، يُنحَى عنها ما لا جزاء لها ولا ثواب ويبقى ما له الجزاء والثواب ويُترك^٨ مكتوبًا كما هو. أو يكون^٩ للخلْق مقاصد في أفعالهم والحَقْظَة لا يَطْلَعُونَ على مقاصدهم فيكتبون^{١٠} ما هو في الحقيقة حسنة لقصد سيئة على ظاهر^{١١} ما عَمِل، أو [يكتبون] حسنة في الظاهر وهو في الحقيقة سيئة، فيغيّر^{١٢} ذلك فيجعل ما هو في الحقيقة شرًّا وفي الظاهر خيرًا شرًّا بالقصد، وما هو في الحقيقة خيرًا وفي الظاهر شرًّا خيرًا^{١٣}. أو يكون^{١٤} في كتابة الحَقْظَة، لكنه من وجه آخر، وهو أن الحَقْظَة يكتبون الأعمال ثم يُعَارِض ذلك بما^{١٥} في اللوح المحفوظ فيُمحى من كتابة الحَقْظَة من الزيادة ويثبت فيها ما كان فيه من النقصان. والله أعلم.

^١ ن ع م - هو.

^٢ ع م - يحتمل.

^٣ انظر: سورة الحج، ٢٢/٥؛ وسورة المؤمنون، ٢٣/١٤.

^٤ ع - أخرى.

^٥ ن ع م: المحل.

^٦ ع م: أو الشقاوة.

^٧ جميع النسخ: ينتفعوا.

^٨ ن: وينزل.

^٩ ع: أن يكون.

^{١٠} ك + هم؛ ن ع م: فيكتبونهم.

^{١١} ك: على ظاهره.

^{١٢} ع: فيعفر؛ م: فيغفر.

^{١٣} م: يحير.

^{١٤} ك: أو أن يكون.

^{١٥} م - بما.

وقوله عز وجل: **وعنده أم الكتاب**، هذا يحتمل: عنده الذي يعارض به كتب الملائكة. ويحتمل: **وعنده أم الكتاب**، الذي يُستَسَخَر منه الكتب التي أنزلت على الأنبياء والرسل، وهو في ^١ اللوح المحفوظ. وفيه دلالة أن اختلاف الألسن لا يوجب تغيير المعنى؛ لأنه لا يُدرى أن تلك الكتب في اللوح بأي لسان هي، ^٢ ثم أنزل منه كل كتاب على لسان الرسول الذي نزل عليه. وكذلك ^٣ الملائكة الذين يكتبون أعمال بني آدم لا يحتمل أن يكتبوا بلسان الخلق؛ لأنه يظهر لو كانوا يكتبون بلسان هؤلاء، ^٤ فدل أنهم إنما يكتبون بلسان أنفسهم. فهذا كله يدل أن اختلاف اللسان لا يوجب اختلاف ^٥ المعنى. والله أعلم.

﴿وَإِنْ مَا تُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيْكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: **وإن ما تُرِيكَ بعض الذي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيْكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ**، كأنه صلوات الله عليه طمع أو سأله أن يُريَه جميع ما وعده ^٦ من إنزال العذاب عليهم وأنواع ما وعد، فقال: **إن شئنا تُريك بعض ما وعدناهم وإن شئنا نتوفاك ^٧ ولم تُرك، فإنما عليك البلاغ**، أي ليس لك من الأمر شيء، أي ليس إليك هذا، إنما ^٨ عليك البلاغ. وهو كقوله: **لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ**، ^٩ الآية، ^{١٠} فيخرج مخرج العتاب والتوبيخ ليس مخرج الوعد والعدة؛ إذ قوله ذا أو ذا ^{١١} حرف ^{١٢} شك، ولا يجوز أن يضاف إليه ذلك. وقوله: **وإنما تُرِيكَ بعض الذي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيْكَ**، هذا في الظاهر حرف شك، ^{١٣} فهو يخرج على الوعد أو على النهي عن سؤال كان من رسول الله.

^١ ن ع م - في.

^٢ ع م: هو.

^٣ ع - وكذلك.

^٤ لعل المؤلف يشير إلى ما سيكون يوم القيامة.

^٥ ع - اختلاف.

^٦ ك - له.

^٧ ن ع م: نرينك.

^٨ ن ع م: نتوفيك.

^٩ ع: فإنما.

^{١٠} ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٢٨/٣).

^{١١} جميع النسخ + إنما عليك كذا.

^{١٢} ك: إذا أو اذا.

^{١٣} ع: عرف؛ م: بحرف.

^{١٤} ع م - ولا يجوز أن يضاف إليه ذلك وقوله وإنما نرينك بعض الذي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيْكَ هذا في الظاهر حرف شك.

فإن كان على النهي فكأنه نهاه أن يسأل إنزال العذاب عليهم، يقول: إن شئنا أنزلنا وإن شئنا لم نزل. وإن كان على الوعد يقول: ^١ تُرِيكَ بعض ما وعدنا ولا تُرِيكَ كله. وإلا ظاهره حرف شك. وقوله: وعلينا الحساب، يحتمل حساب ما وعد وجزاءه. ويحتمل الحساب المعروف الذي يحاسبهم يوم القيامة. والله أعلم. أي لا يتركهم هملاً سدى. أو قوله: وعلينا الحساب، أي إلينا الحساب، أو لنا الحساب، وذلك جائز في اللغة.^٢

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٤١]

وقوله عز وجل: أولم يَرَوْا، قد ذكرنا فيما تقدم أنه إنما هو حرف تعجب^٣ وتنبيه. فهو يخرج على وجهين. أحدهما على الخير، أي قد رأوا^٤ أننا فعلنا ما ذكر. والثاني على الأمر، أي رَوْا^٥ أننا فعلنا ما ذكر،^٦ وهو ما ذكر من قوله: ^٧ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ، أي قد ساروا في الأرض، أو سِيرُوا^٨. ^٩ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا، قال بعضهم: هو ما جعل من أرض الكفرة للمسلمين بالفتح لهم^٩ والنصر على أولئك، والإخراج من سلطان أولئك الكفرة وأيديهم وإدخالها في أيدي المسلمين، فذلك النقصان. وهو^{١٠} - والله أعلم - لما وعد لرسوله أن يُرِيَهُ بعض ما وعد لهم فقال الكفرة عند ذلك: أين ما وعد أن يُرِيَكَ؟ فقال عند ذلك: أولم يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا، أي ألم يَرَوْا أنه جعل بعض ما كان لهم من الأرضين للمسلمين، فإذا قَدَّرَ على جعل البعض الذي كان لهم هؤلاء [فإنه] يَقْدِرُ^{١١} أن يجعل الكل لهم، فهلاً يعتبرون؟^{١٢} هذا - والله أعلم - ما أراد بما ذكر من النقصان.

^١ ع: نقول.

^٢ ك ع م - أي لا يتركهم هملاً سدى أو قوله وعلينا الحساب أي إلينا الحساب أو لنا الحساب وذلك جائز في اللغة.

^٣ ن ع م: تعجب.

^٤ ع م: قد رأوا.

^٥ ك ن: أي رأوا؛ ع م: أي رأوا. رَوْا فعل أمر من رأى.

^٦ ك: ما ذكرنا.

^٧ ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (سورة الروم، ٩/٣٠).

^٨ ع م: أي ساروا.

^٩ ك: عليهم.

^{١٠} ع م - وهو.

^{١١} جميع النسخ: لقادر.

^{١٢} ن: يفترون؛ ع: فلا يعبرون؛ م: فلا يعتبرون.

وقال قائلون: نقصان الأرض موت فقهاؤها وعلمائها.^١ وَوَجْهٌ / هذا^٢ أَنَّ الفقهاء والعلماء هم غَمَارُ الأرض وأهلها،^٣ وبهم صلاح الأرض. فَوَصَفَ الأرضَ بالنقصان بذهاب أهلها، وهو كما وَصَفَ الأرضَ بالفساد، وهو قوله: لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ،^٤ وقوله: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ.^٥ فالأرض لا تفسد بنفسها، ولكن وُصِفَتْ بالفساد لفساد أهلها، فعلى ذلك لا تَنْقُصُ هي بنفسها، ولكن وُصِفَتْ بالنقصان لذهاب أهلها وغمَارُها، وغمَارُها^٦ فقهاؤها وعلماءها. ثم يحتمل ذهاب العلماء المتقدمين الذين تقدموا رسولَ الله في الأمم السالفة، وهم علماء أهل الكتاب. فيقول: ^٧ ألا يعتبرون بأولئك الذين قُبِضُوا وَتَفَاتَوْا^٨ من علمائهم، فلا يَدُّ من رسولٍ يُعَلِّمُهُمُ الْآدَابَ^٩ والعلوم ويجتد لهم ما دَرَسَ من الرسوم وذهب من الآثار، فكيف أنكروا رسالته وفي بعث الرسول^{١٠} حُدُوث العلماء، وذلك وقت حُدُوث العلماء وزمائه. فإن كان أراد العلماء المتأخرين وفقهاءهم فيخرج ذلك مخرج التعزية له، أي تصوير الأرض بحالٍ يُوصَفُ^{١١} بالنقصان بذهاب العلماء والفقهاء. والله أعلم.

وقوله عز وجل: **وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ**، قيل: لا رادَّ لحُكْمِهِ، وحُكْمُهُ يحتمل العذاب الذي حكم على الكفَّرة. يقول: لا رادَّ للعذاب الذي حكم عليهم، وهو كقوله: رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ،^{١٢} أي احكم بالعذاب الذي حكمت عليهم.^{١٣} ويحتمل قوله: **لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ**، أي لا يتعقب أحدُ حُكْمِهِ ولا يُعَقِّبُ أحدُ سلطانه كما يكون في حكم الخلائق يتعقب^{١٤} بعض عن بعض،

^١ ك + فانيها؛ ن ع م + فناها.

^٢ جميع النسخ + وهو.

^٣ ع م: وأهلهم.

^٤ ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (سورة البقرة، ٢٥١/٢).

^٥ ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ عَمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (سورة الروم، ٤١/٣٠).

^٦ ن ع م - وغمَارُها.

^٧ ع: فنقول.

^٨ ن: أو تفاتوا.

^٩ ع: الآداب.

^{١٠} ن + يعلمهم الآداب والعلوم.

^{١١} م: يوصف.

^{١٢} ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ (سورة الأنبياء، ١١٢/٢١).

^{١٣} ك - وهو كقوله رب احكم بالحق أي احكم بالعذاب الذي حكمت عليهم.

^{١٤} م: يتعد.

وكما ذكر في الحَقْطَة: لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ،^١ يتعقَّب بعض عن بعض في الحفظ وفيما سَلَطُوا. والله أعلم. وهو سريع الحساب، هذا قد ذكرنا في غير موضع.^٢

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [٤٢]

وقوله عز وجل: وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، أي مَكَرَ الذين من قبلهم يرسلهم كمكر هؤلاء بك، يُصَيِّرُ رسوله على أذاهم به. ثم يحتمل المكر به وجهين. أحدهما مكروا بنفسه،^٣ هَمُّوا بقتله وإهلاكه. والثاني مكروا بدينه الذي دعاهم إليه وأراد إظهاره، هَمُّوا بإطفاء^٤ ذلك النور^٥ وإبطاله. وكذلك مَكَرَ الذين من قبلهم يرسلهم يُخْرِج على هذا. والله أعلم.

وقوله عز وجل: فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا، هذا أيضا يخرج على وجهين. أحدهما يقول: فلله جزاء المكر جميعا، يجزي كلاً عنكره. والثاني أي لله حقيقة المكر، يأخذهم^٦ جميعاً بالحق من حيث لا يشعرون. وأما^٧ هم^٨ فإنما يأخذون ما يأخذون لا بالحق ولكن بالباطل، ولا يقدرون على الأخذ من حيث لا يشعرون^٩ إلا قليلاً من ذلك، فحقيقة المكر الذي هو مَكَرُ بالحق في الحقيقة لله لا لهم.^{١٠} ويحتمل قوله: فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا، أي لله تدبير المكر^{١١} جميعا، إن شاء أمضاه وإن شاء منعه، إليه ذلك لا إليهم. أو لله حقيقة المكر، يغلب مكره مكر أولئك.

وقوله^{١٢} عز وجل: يعلم ما تكسب كل نفس، من خير أو شر. وسيعلم الكُفَّار لمن عُقْبَى الدار،

^١ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يحفظونه من أمر الله (سورة الرعد، ١١/١٣).

^٢ انظر مثلاً تفسير الآية من سورة البقرة، ٢٠٢/٢.

^٣ ع: مكروا وبفسه.

^٤ ك ع م: قتله.

^٥ ك ن ع + هم؛ م: هوهم.

^٦ جميع النسخ: إطفاء.

^٧ ك ع م - النور.

^٨ ن: بأخذهم.

^٩ ك: فأما.

^{١٠} ع: وأمامهم.

^{١١} ك: لا يشعر.

^{١٢} ن: بالحق لله في الحقيقة لا لهم.

^{١٣} ك: الأمر.

^{١٤} ن: قوله.

يشبه أن يكون عُقْبَى الدار^١ معروفاً عندهم، وهي الجنة، فيكون صلة قولهم: لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى^٢، فيقول^٣ -والله أعلم- سيعلمون هم^٤ لمن عُقْبَى الدار أهي^٥ لهم أم هي للمؤمنين. أو أن يكون جواب قوله: وَلَنْ رُدُّدَتْ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا^٦، أنهم لما رَأَوْهُمْ مُفْضَلِينَ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَوُضِعَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا طَلُّوا^٧ أن لهم في الآخرة كذلك، فقال ذلك جواباً لهم.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [٤٣]

وقوله عز وجل: ويقول الذين كفروا، أي قالوا، لَسْتَ مُرْسَلًا، أي لن يعثك الله رسولا. وهم كانوا يقولون كذلك له، فَأَمَّرَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، أَيْ نَبِيٌّ [وَأَرْسَلُ اللَّهَ إِلَيْكُمْ بِالْآيَاتِ^٨ الَّتِي أَتَى بِهَا. أَوْ كَانَ قَالَ لَ]هم هذا^٩ لما بالغ في الجحاج والبراهين في إثبات الرسالة والنبوة فلم يقبلوا ذلك فَأَيَّسَ مِنْ تَصْدِيقِهِمْ، فعند ذلك قال: كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، أي يعلم مَنْ كَانَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، يعني التوراة، فَيَشْهَدُ أَيْضًا أَيْ رَسُولُ نَبِيٍّ^{١٠}. أي يعلم مَنْ كَانَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ أَيْ عَلَى حَقٍّ وَأَيْ رَسُولُ اللَّهِ. وهو كقوله: أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ^{١١}، الآية، وقوله: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ^{١٢}. وَمَنْ قَرَأَ بِالْخَفْضِ: وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ،^{١٣} فتأويله -والله أعلم- أي مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جَاءَ عِلْمُ هَذَا الْكِتَابِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ^{١٤}.

^١ ع - يشبه أن يكون عُقْبَى الدار.

^٢ ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (سورة البقرة، ١١١/٢).

^٣ ع - فيقول.

^٤ ع م: سيعلمونهم.

^٥ ع: هي.

^٦ ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَنْ رُدُّدَتْ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ (سورة الكهف، ٣٦/١٨).

^٧ ع: بالامات.

^٨ ك: ذلك.

^٩ ن - يعني التوراة فيشهد أيضا أَيْ رَسُولُ نَبِيٍّ.

^{١٠} ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (سورة الشعراء، ١٩٧/٢٦).

^{١١} ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة النحل، ٤٣/١٦).

^{١٢} روي ذلك مرفوعا بإسناد ضعيف، وروي عن ابن عباس وعدد من التابعين؛ انظر: تفسير الطبري، ١٣/١٧٧-١٧٨؛

والدر المنثور للسيوطي، ٤/٦٦٨. وهي قراءة شاذة لم تتواتر.

^{١٣} ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (سورة فصلت، ٤٢/٤١)

وكذلك روي في بعض الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ: ومن عنده علم الكتاب، بالخفض. وأما القراء جميعاً فإنهم يختارون النصب: ^١ ومن عنده علم الكتاب. قال أبو عبيد: وقرأ بعضهم: ومن عنده علم الكتاب، بخفض الميم والبدال ورفع العين، وقال: لكن لا أدري ^٢ عن من هو. ^٣ وروي عن عبد الله بن سلام أنه قال: في نزل: قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب. ^٤ هذا يؤيد - إن ثبت - قول ^٥ أهل التأويل حيث قالوا: ومن عنده علم الكتاب، عبد الله بن سلام وأصحابه. ^٦

^١ ع م: بالنصب.

^٢ م: قال لا أدري.

^٣ هذه قراءة شاذة. ونُسبت إلى علي رضي الله عنه والحسن البصري وغيرهما؛ انظر: تفسير القرطبي، ٣٣٦/٩؛ وروح المعاني للألويسي، ١٧٦/١٣.

^٤ ن م: ابن.

^٥ تفسير الطبري، ١٧٦/١٣؛ والدر المنثور للسيوطي، ٦٦٨/٤.

^٦ م: إن يثبت قوله.

^٧ ك ن ع + والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة إبراهيم

عليه السلام، قيل: مكية. بسم الله الرحمن الرحيم.

﴿الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [١]

قوله^١ عز وجل: الر كتاب، الر كناية عن حروف مُقَطَّعة جَعَلَهَا بالحكمة كتابًا، أنزلناه،
أي جمعناها^٢ وجعلناها كتابًا، أعني [جعلنا] تلك الحروف المُقَطَّعة كتابًا وأنزلناه إليك بعد ما لم تكن^٣
تدري ما الكتاب، / وهو كما قال: مَا كُنْتُ تَذِيرُ مَا الْكِتَابُ^٤ وَلَا الْإِيمَانُ^٥، وقوله: وَلَا تَخْطُئُ [ج ٣٨٢]
بِيَمِينِكَ. ^٦ لِتُخْرِجَ النَّاسَ، ما^٧ يُضَافُ [مِنْ] الإخراج إلى الله فإنه يكون بإعطاء الأسباب وحقيقة
ما يكون به الأفعال وهي القدرة، وما يُضَافُ [مِنْ] الإخراج إلى الرسل فإنه لا يكون إلا بإعطاء
الأسباب؛ لأنه لا يملك أحدٌ سواه إعطاء ما به يكون الفعل. ثم الأسباب تكون^٨ بوجهين.
أحدهما الدعاء إلى ذلك. والثاني ما أتاهم به^٩ مِنَ البَيَانِ والحِجَّةِ عَلَى ذَلِكَ. ^{١٠} فهذه ^{١١} [هي]
الأسباب الَّتِي يَمْلِكُ ^{١٢} الرسل إتيانها، وأما ما به حقيقة الفعل فإنه لا يملك [ذلك] إلا الله.

^١ ن ع: وقوله.

^٢ ك + وأنزلناها.

^٣ ع: لم يكن.

^٤ ع - وهو كما قال ما كنت تدري ما الكتاب.

^٥ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ
مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (سورة الشورى، ٥٢/٤٢).

^٦ ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُئُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ (سورة العنكبوت، ٤٨/٢٩).

^٧ جميع النسخ: وما.

^٨ ن ع م: يكون.

^٩ جميع النسخ: ما أتى بهم.

^{١٠} ع: فعلى ذلك.

^{١١} جميع النسخ: فهو.

^{١٢} ك: تملك.

وقوله: **لُتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ**، قيل: من الكفر إلى الإيمان.^١ سَتَى الكفر ظُلُمَاتٌ، وهو واحد؛ لأنه يَمُتَرُ جميع مَنَافِذِ الجوارح من البصر والسمع واللسان، يُبْصِرُ ما لا يَصْلُحُ وَيَسْمَعُ ما لا يَصْلُحُ،^٢ وكذلك القول يقول^٣ ما لا يَصْلُحُ، وكذلك جميع الجوارح، والإيمان يرفع ويكشف جميع الحُجُبِ والسُّوْرِ ويضيء له كل مستور. والثاني قوله: **مِنَ الظُّلُمَاتِ**، أي من الشُّبُهَاتِ، إلى النور، أي إلى الإيمان والهدى. وقوله: **لُتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ**، الإخراج المضاف إلى الله والهداية يخرج^٤ على وجوه أربعة. أحدها يأمر ويدعوهم إلى ما ذكر. والثاني يَكْشِفُ ويُبَيِّنُ. والثالث يُرْغِبُ وَيُرْهَبُ حتى يَرْغَبُوا في المرغوب ويَتَحَذَرُوا^٥ المرهوب. والرابع تحقيق ما يكون به الهداية، وذلك لا يكون إلا بالله، وهو التوفيق والعصمة. وأما الوجوه الثلاثة الأولى فإنها تكون برسول الله، يأمر ويدعو وَيُرْغِبُ وَيُرْهَبُ وَيُبَيِّنُ وَيَكْشِفُ. والله أعلم.

وقوله: **الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ**، كأنه قال: **كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ**، لِتَأْمُرَ النَّاسَ بالخروج مما ذكر إلى ما ذكر. والثاني^٦ أَنْزَلْنَاهُ لِتُخْرِجَ به الناس مما ذكر.

بِإِذْنِ رَبِّهِمْ، قيل: بأمر^٧ ربهم، أي تدعوهم^٨ بأمر ربهم. وقال قائلون: بعلم ربهم، أي أنزل هذه الحروف الْمُقَطَّعَةَ^٩ بعلمه. والثالث يحتمل بتوفيق ربهم. الإذن من الله يحتمل أحد^{١٠} هذه الوجوه التي ذكرنا: الأمر والعلم والتوفيق.

وقوله عز وجل: **إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ**^{١١} هو الله، أي يدعوهم إلى طريق الله الذي مَن سَلَكَه نجا. **الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ**، سُمِّيَ عزيزاً لَأَنَّهُ كُلُّ عَزِيزٍ به يَعْزُّزُ.^{١٢}

^١ ع م + التي يملك الرمل إتيانها.

^٢ ع - ويسمع ما لا يصلح.

^٣ م: يقول.

^٤ ن ع: وقضي.

^٥ ع م - أي.

^٦ ك: تخرج.

^٧ ن: ويحذر.

^٨ ك: الثاني.

^٩ ن: يأمر.

^{١٠} ن ع م: يدعوهم.

^{١١} ن - المقطعة.

^{١٢} ك - أحد.

^{١٣} ع م - العزيز الحميد.

^{١٤} ع: بعز.

أو يقال: عزيز لأنه عزيز بذاته ليس بغيره كالحلائق. أو العزيز، هو الذي لا يُغلب،^١ و الحميد، هو الذي لا يلحقه الذم في فعله كالحكيم هو الذي لا يلحقه الخطأ في تدبيره. وقال أهل التأويل: العزيز: المنيع، و الحميد: الذي^٢ يقبل اليسير من العبادة.^٣

﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَيُولِئُ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [٢]

وقوله عز وجل: الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض، من قرأ بالخفض صَيَّرَه مؤْضُولًا بالأول وجَعَلَه كَلَامًا واحدًا^٤ وأتبع الخفض بالخفض. ومن قرأ بالرفع: الله الذي، جَعَلَه مَقْطُوعًا عن الأول على حق الابتداء، فقال: الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض. ذَكَرَ قوله: الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض،^٥ لِيَعْلَمَ أنه بما يأمر الخلق ويدعوهم إلى دينه ويمتحنهم بأنواع المِحن لا يفعل ذلك لمنافع نفسه أو لحاجته^٦ في ذلك، بل لحاجة^٧ المتحنيين ولمنافعهم.

وقوله عز وجل: وويلٌ للكافرين من عذابٍ شديدٍ، قال^٨ قائلون: الويل هو^٩ الشدة. وقيل: الويل هو اسم وادٍ في جهنم. وقال الأصم: الويل هو نداء كلِّ مَكْرُوبٍ وَمَلْهُوفٍ من شدة البلاء. وقول الحسن كذلك.

﴿الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ [٣]

وقوله عز وجل: الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، وَصَفَ أولئك الذين ذكر أن فيهم الويل من هم،^{١٠} فقال: ^{١١} الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، أي أَثَرُوا واختاروا الحياة الدنيا على الآخرة،

^١ ع م: لا يطلب.

^٢ ع م + هو.

^٣ ن ع م: من العبادة.

^٤ ع: واحد.

^٥ ع + ذكر قوله الله الذي له ما في السموات وما في الأرض.

^٦ ك: أو لحاجة.

^٧ ع: بل للحاجة.

^٨ ن: وقال.

^٩ ع م - هو.

^{١٠} ع: منهم.

^{١١} ن + الذين ذكر أن فيهم الويل من هم فقال.

أَي رَضُوا بِهَا واطْمَأَنَّنُوا فِيهَا، كَقَوْلِهِ: وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا.^١ اخْتَارُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا، لَمْ يَخْتَارُوا لِلْآخِرَةِ. فَالدُّنْيَا أُتَشَبَّهَتْ لَا لِلدُّنْيَا، وَلَكِنْ إِنَّمَا^٢ أُتَشَبَّهَتْ لِلْآخِرَةِ؛ فَمَنْ اخْتَارَهَا لَهَا لَا لِيَسْلُكَ^٣ بِهَا إِلَى الْآخِرَةِ ضَلَّ وَزَاغَ عَنِ الْحَقِّ. وَقَوْلُهُ: الَّذِينَ يَسْتَحْجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ،^٤ يَسْتَحْجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ حَتَّى يَلْهُوْا^٥ عَنِ الْآخِرَةِ وَيَسْهَوْا^٦ فِيهَا وَيَغْفِلُوا. وَإِلَّا أَهْلُ الْإِسْلَامِ رُبَّمَا يَسْتَحْجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا أَنَّهُمْ يَخْتَارُونَ ذَلِكَ لِلْآخِرَةِ، وَأُولَئِكَ لِلدُّنْيَا.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ، يَحْتَمِلُ يَصُدُّونَ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا^٧ أَعْرَضُوا هُمْ^٨ بِأَنْفُسِهِمْ. وَالثَّانِي صَرَفُوا النَّاسَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِي مَن سَلَكَهُ نَجَا. لَكِنْ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ^٩ وَيُظْهِرُ ذَلِكَ بِالْمَصْدَرِ: صَدَّ يَصُدُّ صَدًّا: صَرَفَ غَيْرَهُ، وَصَدَّ يَصُدُّ^{١٠} صُدُودًا: أَعْرَضَ هُوَ بِنَفْسِهِ.^{١١} وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا، أَي طَغَنًا وَعَيْبًا^{١٢} فِيهِ. دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ الْآيَةَ فِي الرُّسَاءِ مِنْهُمْ وَالْقَادَةِ الَّذِينَ كَانُوا يَصُدُّونَ النَّاسَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَ^{١٣} فِي دِينِ اللَّهِ الطَّعْنَ وَالْعَيْبَ،^{١٤} فَمَا وَجَدُوا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا قَطُّ.

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ، الضَّلَالُ يَحْتَمِلُ وَجُوهًا. يَحْتَمِلُ الْهَلَاكَ،^{١٥} أَي هَلَكُوا [٣٨٢ ط] هَلَاكًا لَا نَجَاةَ فِيهِ^{١٦} قَطُّ. وَيَحْتَمِلُ الْحَيْرَةَ وَالْتِيَةَ، / أَي تَحَيَّرُوا فِيهِ وَتَاهُوا حَتَّى لَا يَهْتَدُوا أَبَدًا.

^١ (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ) (سورة يونس، ١٠/٧).

^٢ ن - إِنَّمَا.

^٣ م: لَا يَسْلُكَ.

^٤ ع م + وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا.

^٥ ك: يَلْهُو.

^٦ ك: وَيَسْهَو.

^٧ ك: أَحَدَهَا.

^٨ أَعْرَضُوهُمْ.

^٩ ع: يَبِين.

^{١٠} ن ع: يَصُدُّ.

^{١١} قَارَنَ: لِسَانُ الْعَرَبِ لِابْنِ مَنْظُورٍ، «صَدَّ».

^{١٢} ن: وَعَيْبًا.

^{١٣} ن ع م: وَيَبْغُونَهَا.

^{١٤} ن: وَالطَّعْنَ.

^{١٥} جَمِيعُ النُّسخِ: الضَّلَالُ.

^{١٦} م - فِيهِ.

ويحتمل الضلال البطلان، أي في بطلان بعيد حتى^١ لا يتصلحوا أبدًا، وهو في قوم عَلِمَ الله أنهم لا يهتدون أبدًا وَيُخْتَمُونَ^٢ على الضلالة.^٣

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٤]

وقوله عز وجل: وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه، لو كان غيره من الكتب أُرْسِلَ^٤ بغير لسان الأمم لكان هذا الكتاب يجب أن يكون مبعوثًا بلسان قومه؛ لأنه جُعِلَ هذا الكتاب نفسه حجة وآية لرسالته، لأنهم يعجزون عن إتيان مثله وهو كان بلسانهم ليعلموا أنه من الله جاء. إذ لو كان من اختراع الرسول لَقَدَّرُوا هم^٥ على اختراع مثله؛ لأن لسانهم مثل لسانه، فإذا عجزوا عن إتيان مثله دل أنه منزل من الله تعالى لا من عند الخلق. ثم يحتمل قوله: وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه، وجوها. قال قائلون: هذا بعد ما اختلفت^٦ الألسن، أرسل هذا وفيه أنباء أو أئلهم الذين كان^٧ لسانهم غير لسان هؤلاء وأخبارهم^٨ ليعلموا أنه إنما عرف تلك الأنباء والأخبار التي كانت بغير^٩ لسانهم بالله. وقال بعضهم: أرسل بلسان قومه لئلا يكون لهم مقال، كقوله: ^{١٠} لَوْلَا فَضَّلْتُ آيَاتِهِ، ^{١١} الآية. ^{١٢} والثالث أنه إذا كان بلسانهم يكون آلف وأقرب إلى القبول من^{١٣} إذا كان بغيره؛ إذ كل ذي نوع وجنس يكون بجنسه ونوعه آلف من غير نوعه وجوهره، وهو^{١٤} كقوله: وَلَوْلَا جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا، ^{١٥}

^١ ن: وحتى.

^٢ ك: ويجمعون.

^٣ ك ن م: على الضلال؛ ك ن + والله أعلم.

^٤ جميع النسخ: أرسلت.

^٥ ع م - هم.

^٦ ن ع م: ما اختلف.

^٧ م: كانوا.

^٨ ن ع م: واختارهم.

^٩ ن: تغير؛ ع م: كان تغير.

^{١٠} ن ع م: لقوله.

^{١١} ﴿وَلَوْلَا جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَجَعَلْنَاهُ مَلَكًا﴾ قوله: وَلَوْلَا جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَجَعَلْنَاهُ مَلَكًا، (سورة الأنعام، ٩/٦).

في آذانهم وَفَرَّوْهُمَ عَلَيْهِمْ عَمَّى أولئك يُتَادَّوْنَ من مكان بعيد (سورة فصلت، ٤٤/٤١).

^{١٢} م - الآية.

^{١٣} ك: عنده.

^{١٤} ع م - وهو.

^{١٥} ﴿وَلَوْلَا جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَكَبْنَاهُ عَلَيْهِمْ مَا يُلَيِّسُونَ﴾ (سورة الأنعام، ٩/٦).

إذ ليس في وُسْع البشر رؤية الملك والنظر إليه على ما هو عليه؛ فعلى ذلك كل ذي لسان يكون بلسانه أفهم وأقرب للقبول وآلف من غيره.

وقوله عز وجل: **لِيُبَيِّنَ لَهُم**، قال قائلون: ليكون أبين لهم وأفهم. وقال قائلون: **لِيُبَيِّنَ لَهُم**، فيفهموا^١ قول رسولهم. وقوله عز وجل: **لِيُبَيِّنَ لَهُم فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ**، أي **يُضِلَّ اللَّهُ مَنْ آتَرَ سَبَب الضلال وَيَهْدِي^٢ مَنْ آتَرَ سَبَب الذي به يَهْتَدِي، يَهْدِيهِ ذَلِكَ**. وقال قائلون: **فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ**، هذا حكم الله أن يُضِلَّ المكذِبين ويَهْدِي المصدقين. لكن الوجه فيه ما ذكرنا بدءاً أنه **يُضِلُّ مَنْ آتَرَ سَبَب الضلال وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ**^٣ أي مَنْ آتَرَ سَبَب الاهتداء. وهو العزيز الحكيم، العزيز^٤ لأن جميع الخلائق مُفْتَقِرُونَ إليه^٥ أَذِلَّاء، به يَعْزَّز مَنْ عَزَّ. أو أن يكون العزيز هو الذي لا يُعْلَب. والحكيم هو الذي لا يُلْحَقُه الخطأ في الحكم والتدبير. أو الحكيم في بعث الرسل وفي جميع فعله ولم يؤخِّذْ عليه في فعله خطأ قط، مُصِيبٌ، وَصَّعٌ كل شيء موضعه.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [٥]

وقوله عز وجل: ولقد أرسلنا موسى بآياتنا، يحتمل آياته حججه وبراهينه التي أرسل بها على وحدانية الله وألوهيته. ويحتمل آياته التي بعثها إلى موسى ليقمها على رسالته. إن شئت قلت: آياته حججه^٦، وإن شئت سميتها أعلاما. والآيات والأعلام والحجج كله واحد. فيكون^٧ [المقصود] أعلام وحدانية الله وألوهيته أو أعلام رسالته. وقال قائلون: بآياتنا، أي بديننا، أي أرسلنا موسى بديننا^٨ ليدعوهم إليه، أن أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، وعلى ذلك بعث جميع الرسل والأنبياء، بُعِثُوا لِيُخْرِجُوا قَوْمَهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ. وقد ذكرنا هذا في غير موضع.

^١ ع م: فيفهمون.

^٢ ن ع م + من يشاء.

^٣ ع م + هذا حكم الله أن يضل المكذِبين ويهدي المصدقين.

^٤ ع م - العزيز.

^٥ ع: أن جميع.

^٦ ن: به.

^٧ ع: ضع.

^٨ ع: قبلت.

^٩ ع: وحججه.

^{١٠} ك: فكون.

^{١١} ع - أي أرسلنا موسى بديننا.

وقوله عز وجل: وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ، التذكير^١ هو العظة، أي عظمهم بأيام الله. قال قائلون: أيام الله يعمه. قال قتادة: أمره^٢ أن يُذَكِّرْهُمْ بنعم الله التي أنعمها عليهم،^٣ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْكُمْ أَيَّامًا مِنَ النِّعَمِ كَأَيَّامِ الْقَوْمِ، كم من خير قد أعطاه الله لكم وكم من سوء قد صرفه الله عنكم، وكم من كرب^٤ تَقَسَّته الله عنكم،^٥ وكم من عَنٍّ^٦ قد فَرَّجَها الله عنكم، فإلهم ربنا لك الحمد. وقال قائلون: أيام الله وقائعه، أي ذَكِّرْهُمْ بوقائع الله في الأمم السالفة كيف أهلكهم لما كَذَّبُوا الرسل. هذا يحتمل: أن^٧ يُذَكِّرْهُمْ بنعم الله التي كانت على المصدقين بتصديقهم وهو ما أَنجَى المصدقين مِنَ التعذيب والإهلاك إهلاك تعذيب،^٨ وَيُذَكِّرُ^٩ الْمَكْذِبِينَ^{١٠} مِنْهُمْ بِالْوَقَائِعِ التي كانت على أولئك بالتكذيب، وهو الإهلاك. ويشبه أن يكون قوله: بِأَيَّامِ اللَّهِ، الأيام المعروفة نفسها، أمره أن يُذَكِّرْهُمْ بها لأن الأيام تأتي بأرزاقهم وتَمْضِي^{١١} بأعمالهم وأعمارهم،^{١٢} إِنْ كَانَ^{١٣} خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ كَانَ شَرًّا فَشَرٌّ، وَتُقْبِي أَعْمَارَهُمْ وَآجَالَهُمْ. وفيما تأتي^{١٤} بأرزاقهم نعمة^{١٥} من الله عليهم، وفي ذهاب أعمارهم وآجالهم إظهار سلطان الله وقدرته. فأمره أن يُذَكِّرْهُمْ بذلك.^{١٦} وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

^١ ع: لتذكير.

^٢ ك ن ع: أمرهم؛ م: أمر.

^٣ تفسير الطبري، ١٨٤/١٣. روى الطبري هذا القسم فقط.

^٤ ن ع: فإن الله.

^٥ ك - قد.

^٦ ن + قد.

^٧ ع م - وكم من كرب نفسه الله عنكم.

^٨ ك: من كرب.

^٩ ك م - قد.

^{١٠} ع م - أن.

^{١١} م: تعذيبا.

^{١٢} ك ن م: وذكر؛ ع: أو ذكر.

^{١٣} ن: المصدقين.

^{١٤} م: ويمضي.

^{١٥} ك: بأعمارهم وأعمالهم.

^{١٦} ع م: وإن كان.

^{١٧} ن م: يأتي.

^{١٨} ن ع م: نعم.

^{١٩} ع - بذلك.

هذا يشبه أن يكون أمر موسى أن يُذكر بني إسرائيل ما كان عليهم من فرعون من أنواع التعذيب ثم الإنجاء من بعد. يقول - والله أعلم - ذكّرهم الأيام الماضية وما يتلوها. ^١ وهذا أشبه وأقرب. ^٢ والله أعلم. وقوله عز وجل: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ**، قد ذكرنا ^٣ أن الصبر هو كف النفس عن معاصي الله وعن جميع مناهيه، والشكر هو الرغبة في طاعته. أخبر أن فيما ذكر آيات لمن كف نفسه عن المعاصي ورغب في طاعته لا لمن تطاول على الرسل وتكبر عليهم وترك ^٤ إيجابتهم ولم يرغب فيما دَعَوْهم إليه. ليس لأمثال هؤلاء عبدة وآية، ولكن ^٥ لمن ذكرنا. ويشبه أن يكون الصَّابِرُ ^٦ والشَّكُورُ كناية عن المؤمن؛ لأن كل من ^٧ آمن بالله ووحدته اعتقد الكف عن جميع معاصيه ^٨ والرغبة في كل طاعته وإن كان يقع أحياناً في معصيته، فكأنه قال: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ**، على ما ذكر في غيره من الآيات، من ذلك ^٩ قوله: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ**، ^{١٠} **وَلِلْمُتَّقِينَ**، ^{١١} **وَلِلْمُتَّقِينَ**، ^{١٢} ونحوه. والله أعلم. [٣٨٣]

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [٦] وقوله عز وجل: **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ**، يشبه ^{١٣} أن يكون هذا ^{١٤} على الإضمار، وهو ما ذكر في آية أخرى: ^{١٥} **اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا**، ^{١٦} الآية، واذكروا أيضاً **إِذْ أَنجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ**،

^١ م: يتلوها.

^٢ ع + عليهم من فرعون من أنواع التعذيب ثم الإنجاء من بعد يقول والله أعلم ذكرهم الأيام الماضية وما يتلوها وهذا أشبه وأقرب.

^٣ انظر تفسير الآية من سورة الأنفال، ٦٦/٨.

^٤ ع م + هو.

^٥ ن: ع: ونزل.

^٦ ع - ولكن؛ م: وآية.

^٧ ع + وتكبر عليهم وترك إيجابتهم ولم يرغب فيما دعوهم إليه ليس لأمثال هؤلاء عبدة وآية لمن ذكرنا ويشبه أن الصبار.

^٨ ع م: كل مؤمن.

^٩ ع م - معاصيه.

^{١٠} ن - طاعته وإن كان يقع أحياناً في معصيته فكأنه قال إن في ذلك لآيات للمؤمنين على ما ذكر في غيره من الآيات من ذلك.

^{١١} سورة الحجر، ٧٧/١٥؛ سورة العنكبوت، ٤٤/٢٩.

^{١٢} ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة الذاريات، ٢٠/٥١).

^{١٣} لعله يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٣٨/٣).

^{١٤} ن: ويشبه.

^{١٥} ك - هذا.

^{١٦} ك ن ع + أي.

^{١٧} سورة المائدة، ٢٠/٥.

قيل: يعذبونكم،^١ سوء العذاب. وقال قائلون: يُكَلِّفُونَكُمْ سوء العذاب وَيُذَيِّجُونَ أبناءكم وَيَسْتَحْيُونَ نساءكم، السَّوْمُ الإِذَاقَةُ والتعريض، يقال: سَامَيْتُ كَذَا، أي أذاقني وَعَرَّضَنِي^٢ [لكذا]، ويقال: سُمْتُ الدابة على الحوض، أي عَرَضْتُهَا. وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم، هذا أيضاً قد ذكرناه^٣ فيما تقدم في سورة البقرة والأعراف.^٤ والله أعلم.

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [٧]

وقوله عز وجل: وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ، قال بعضهم: وإذ^٥ قال ربكم. وقيل: إذ أعلم ربكم وأخبر. والعرب ربما قالت: أفعلت في معنى تفعلت، فهذا من ذاك،^٦ ومثله في الكلام أو عديني وتوعديني، وهو قول الفراء.^٨ وحقيقته^٩ وعَد ربكم^{١٠} أو كَفَّل ربكم، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ، لم يقل: لَئِنْ شَكَرْتُمْ^{١١} نعمة كذا، ولا يَبَيِّنُ أَيَّ نِعْمَةٍ، النعم كلها أو نعمة دون نعمة، ولا قال: شكرتم بماذا.^{١٢} وقال: لَأَزِيدَنَّكُمْ، لم يذكر الزيادة فيما ذا مما ذا^{١٣} ومن أي شيء هي. فيشبه أن يكون قوله: لَئِنْ شَكَرْتُمْ، بالتوحيد، أي [لَئِنْ] وخدم الله في الدنيا فيما خلقكم مخلوقاً وَرَكَّبَ فيكم ما يتلذذون^{١٤} وتتعمون في الدنيا وفيما قومكم من أحسن تقويم، لَأَزِيدَنَّكُمْ، النعم الدائمة في الآخرة. فيصير على هذا التأويل كأنه قال: لَئِنْ أَتَيْتُمْ شَاكِرِينَ فِي الْآخِرَةِ لَأَزِيدَنَّكُمْ النعم الدائمة. وإلى هذا يذهب ابن عباس رضي الله عنه أو قريب منه.^{١٥} ألا ترى أنه قال: وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ، أي وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ،

^١ ع: يعذبكم.

^٢ ع: وعرضي.

^٣ ع: قد ذكر.

^٤ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٤٩/٢؛ وسورة الأعراف، ١٤١/٧.

^٥ ع: وإن؛ ع م + تأذن.

^٦ ن: قال.

^٧ م: من ذلك.

^٨ معاني القرآن للفراء، ٤/٢.

^٩ ع م: حقيقته.

^{١٠} ن: بكم.

^{١١} ع - لأزيدنكم لم يقل لئن شكرتم.

^{١٢} أي شكرتم بأي شكل من الأشكال من قول أو فعل.

^{١٣} ع م - مما ذا.

^{١٤} ن ع: ما يتلذذون.

^{١٥} ذكر عن ابن عباس: لئن وخدمت وأطعتم لأزيدنكم من الثواب؛ انظر: تفسير القرطبي، ٣٤٣/٩؛ وروح المعاني

للألويسي، ١٩٠/١٣.

ولم توخدوه وأشركتم غيره فيه وصرفتم شكر تلك النعم إلى غيره، إن عذابي لشديد. ويحتمل^١ أن يكون كل نعمة يشكرها يزيد له من نوعها في الدنيا ويدوم ذلك له. وفي قوله: **لئن شكرتم لأزيدنكم**، لطف وفضل؛ لأن الشكر هو المجازاة والمكافأة^٢ لما سبق،^٣ والله تعالى لا يكافأ فيما أنعم، لأنهم يستزيدون لأنفسهم الزيادة بالشكر الذي ذكر، فهو ليس بشكر في الحقيقة، لكن هذا منه لطف^٤ ذكره. وهو كما قال الله تعالى: **وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا**^٥، والآية، وقال: **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ**^٦، الآية. فهذه الأنفس والأموال في الحقيقة لله ليست لهم، فهم فيما يقرضون يقرضون^٧ لأنفسهم، وكذلك في الشراء يشترون لأنفسهم من مولاهم، لكنه ذكر شراءه من أنفسهم^٨ لطفًا منه وفضلاً. فعلى ذلك فيما ذكر من الشكر له يطلبون الزيادة لأنفسهم لطفًا منه. وإن كان الشكر في الظاهر موضوعه المكافأة لما سبق^٩ فهو فيما بين الرب والعباد ليس بمكافأة^{١٠}، ولكن سبب الزيادة، ولكن سمي شكرًا لطفًا^{١١} منه وفضلاً على ما ذكر التصديق^{١٢} قرضًا. والله أعلم.

﴿وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌ حَمِيدٌ﴾ [٨]

ألا ترى أنه قال: وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعًا فإن الله لغني حميد، أي غني بذاته، ليس يأمر ما يأمر لحاجة نفسه ولا لمنفعة^{١٣} له، ولكن ما امتحنكم إنما امتحنكم

^١ ع: يحتمل.

^٢ ع: المجازات والمكافآت.

^٣ ع - لما سبق.

^٤ ع: والله أعلم.

^٥ ك: هذا لطف منه.

^٦ ﴿إِنَّ الْمُضِلِّينَ وَالْمُضِلَّاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (سورة الحديد، ١٨/٥٧).

^٧ ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُمَاتُونَ وَيُقَاتِلُونَ وَيُقَاتِلُونَ وَغَدَاً عَلَيْهِ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (سورة التوبة، ١١١/٩).

^٨ ن ع م - يقرضون.

^٩ ع م - من أنفسهم.

^{١٠} ن + لما سبق.

^{١١} ع: بمكافآت.

^{١٢} ن - لطفًا.

^{١٣} ع م: التصديق.

^{١٤} م: لا لمنفعة.

لحاجة أنفسكم ولنفعة أبدانكم. وقال بعضهم: قوله: إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد، أي غني عن عبادة خلقه حميد عند خلقه، وهو ما ذكرنا أنه ليس يأمرهم فيما يأمر لمنفعة نفسه أو حاجة نفسه، ولكن لمنافع تحصل للخلق ولحوائج^١ تبتدو لهم. وكذلك النهي عما ينهي ليس ينهي^٢ لحرف مضرقة تلحقه ولكن للضرر يلحقهم ولا فؤ تتوجه إليهم. يخبر عز وجل عن غناه عما يأمر خلقه في طاعته^٣ وعبادته وتوجيه الشكر إليه. والحميد هو الذي لا يلحقه الذم في فعله. يقول -والله أعلم- إنهم إن يكفروا^٤ وكان علم منهم أنهم يكفرون فعلمه^٥ بذلك لا يجعله في إنشائهم مذموماً. والله أعلم.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْفَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ [٩]

وقوله عز وجل: ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح، الآية، يشبه^٦ أن يكون الخطاب^٧ لأهل الإيمان منهم والرسول. خاطبهم عز وجل تصبيراً منه لهم^٨ وتبهيها على تكذيب الكفرة إياهم وأذاهم واستهزائهم بهم،^٩ فقال: ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم، أي قد أتاكم [من] نبأ الذين من قبلكم ما فيه مزجركم^{١٠} عن مثل معاملتهم الرسول. وهو ما ذكره: وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ،^{١١} أنه ماذا نزل^{١٢} بهم بتكذيبهم الرسول والاستهزاء باتباعهم. يذكّر^{١٣} هذا لهم^{١٤} ليتهون ذلك عليهم وليخفف؛

^١ م: والحوائج.

^٢ ن - ليس ينهي؛ ع: نهى.

^٣ ك: من طاعته.

^٤ ن ع م: وإن كفروا.

^٥ ن: فعله.

^٦ ك ع: ويشبه.

^٧ ك - الخطاب.

^٨ ع م - منه لهم. لهم: أي للرسول.

^٩ ك: به.

^{١٠} أي لأهل الإيمان.

^{١١} سورة القمر، ٥٤/٤.

^{١٢} ع م: ما نزل.

^{١٣} ك: يذكرهم.

^{١٤} أي للرسول.

لأنَّ مَنْ عَلِمَ أَنَّ له شركاء فيما بُلِّيَ به وامْتَحَنَ كان ذلك عليه أهون^١ وأخف من أن يكون هو
[٣٨٣ط] المخصوص به.^٢ ويحتمل أن يكون الخطاب^٣ / لأهل الكفر^٤ منهم، يقول: ألم يأتكم نبي الذين
من قبلكم، أي قد أتاكم خير الذين من قبلكم أنه^٥ ماذا نزل^٦ بهم بتكذيبهم الرسل واستهزائهم
بأتباعهم، فينزل بكم^٧ ما نزل بهم؛ لأن الذي أنزل ذلك^٨ عليهم حي قادر على إنزال مثله،
فَيَخْرُجُ ذلك تخرج التوقع^٩ والتوبيخ^{١٠} والتعير^{١١} والوعيد ليحذروا عن صنع أولئك. والله أعلم.
وقوله عز وجل: لا يعلمهم إلا الله، فيه دلالة أن تكلف معرفة الأنساب^{١٢} وحفظها إلى آدم شغل
وتكلف؛ لأنه أخير أن فيهم من لا يعلمه إلا الله. وروي في الخبر أنه^{١٣} كان ينسب إلى مُضَرَّ^{١٤}
ولا ينسب إلى أكثر من ذلك.^{١٥} قال أبو بكر الأصب: قوله: لا يعلمهم إلا الله، يُكذِّبُ مَنْ ادَّعى
معرفة الأنساب المتقدمة؛ لأنه قال: لا يعلمهم إلا الله،^{١٦} وقد أخبر أيضاً أنه لم يَقْصُصْ^{١٧} عليه خبر الكل
بقوله: مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ،^{١٨} فَمِنْ البعيد أن يُتَكَلَّفَ تعرُّفُ ما لم يَقْصُصْ على رسوله. والله أعلم.

^١ ك: ذلك أهون عليه.

^٢ ن ع م: فيه.

^٣ ع - الخطاب.

^٤ ع: لأهل الخطاب.

^٥ ع - أنه.

^٦ ك ن م: أنزل.

^٧ ك - خير الذين من قبلكم أنه ماذا أنزل بهم بتكذيبهم الرسل واستهزائهم بأتباعهم فينزل بكم.

^٨ ع: إليك.

^٩ ن ع م - التوقع.

^{١٠} ن ع م: التوبيخ.

^{١١} ن ع: والتعير.

^{١٢} م: الأسباب.

^{١٣} أي النبي صلى الله عليه وسلم.

^{١٤} ن: إلى مضمر.

^{١٥} لم أجده هكذا. لكن مُضَرَّ هو أب للكثير من القبائل العربية، ومنها قريش. وذكر أنه كان مؤمناً على دين إبراهيم عليه السلام. وهو مُضَرَّ بن زُرَّار بن معد بن عدنان، والنسب ما بين عدنان إلى إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام مختلف فيه. وأما من النبي صلى الله عليه وسلم إلى عدنان فمتفق عليه. انظر: تصحح الباري لابن حجر، ٦/٥٢٨-٥٢٩. وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون. وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير قال: ما وجدنا أحداً يعرف ما وراء معد بن عدنان. انظر: الدر المنثور للسيوطي، ١٠/٥.

^{١٦} ك - يكذب من ادعى معرفة الأنساب المتقدمة لأنه قال لا يعلمهم إلا الله.

^{١٧} ع: لم يقصص.

^{١٨} ن + الآية. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِسَالًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ (سورة المؤمن، ٤٠/٧٨).

وقوله عز وجل: **جاءتهم رسالهم بالبينات**، قيل: البينات بينات على وحدانية الله وألوهيته. ويحتمل الحجج التي أتوا بها الرسل على إثبات الرسالة والنبوة. وقال بعضهم: البينات ما يتقنون وما يأتون وما يحل عليهم وما يحرم.

وقوله عز وجل: **فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ**، يحتمل أن يكون هذا على التمثيل والكناية عن التكذيب وترك الإجابة؛ لأن رد الأيدي في أفواههم يمنعهم عن التصديق، كقوله: **كَبَّاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ^١**، الآية، إذا ترك إجابته، وقوله: **يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ^٢**، وأمثاله. ويشبه أن يكون على تحقيق جعل الأيدي في أفواههم. ثم يخرج على وجهين. أحدهما **رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ**، في أفواه^٣ الرسل، فيقولون: إنكم كذبة. ويحتمل رد الأيدي في أفواه أنفسهم، يُصَوِّرُونَ ويستهنون بهم وبأتباعهم، كقوله: **وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ^٤**، الآية. وقد ذكرنا معناه في موضعه. فعلى ذلك هذا يحتمل ذلك.^٥ **وَأَنَّهُ أَعْلَمُ**.

وقوله عز وجل: **وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ، الْآيَةَ^٦** يحتمل قوله: **بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ**، التوحيد، لأنهم أرسلوا بالدعاء إلى توحيد الله والعبادة له. يدل على^٧ ذلك قولهم: **وإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ**، وقول الرسل: **أَفِي اللَّهِ شَكٌّ^٨**، الآية.^٩ ويحتمل قوله: **إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ**، من إثبات الرسالة وإقامة الحجة عليها، **وإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ**، من التصديق بالرسالة والنبوة، **مُرِيبٍ**. هذا يدل أنهم كانوا على شك مما يعبدون من الأوثان والأصنام؛ لأنه^{١٠} لو كان لهم بيان في ذلك وحجة ودعاء إليه لكانوا لا يقولون: **وإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ**، ولكن كانوا يقطعون فيه القول، فدل أنهم كانوا على شك ورَّيب في عبادتهم الأصنام والأوثان التي عبدوها.

^١ ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كِبَاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ (سورة الرعد، ١٣/١٤).

^٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٣/١٤٩).

^٣ ع: في أفوه.

^٤ ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَضِيدَةٌ﴾ (سورة الأنفال، ٨/٣٥).

^٥ ع م - هذا يحتمل ذلك.

^٦ ع - الآية؛ ع + وقد ذكرنا معناه.

^٧ ن ع - على.

^٨ الآية التالية.

^٩ م - يحتمل قوله بما أرسلتم به التوحيد لأنهم أرسلوا بالدعاء إلى توحيد الله والعبادة له يدل على ذلك قولهم **وإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ** وقول الرسل **أَفِي اللَّهِ شَكٌّ** الآية.

^{١٠} ك: لأنهم.

ثم الشك والريب قال بعضهم: هما سواء. وقال بعضهم: الشك هو الشك المعروف، والريب هو النهاية في الشك.^١

وقال^٢ بعض أهل التأويل في قوله تعالى: **فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ**، أي عَضُّوا^٣ على أصابعهم عَظِيظًا على ما دُعُوا. وقال بعضهم: رَدُّوا عليهم قولهم وكَذَّبُوهم^٤، وهو ما ذكرنا بدءًا. وقال [بعضهم]: رَدُّوا عليهم بأفواههم.

﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثَرُوا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [١٠]

وقوله عز وجل: **قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَكُّ**، أي أفى ألوهية^٥ الله شك، أو في^٦ عبادة الله شك، أي ليس في ألوهيته ولا في عبادته شك؛ إذ تُقَرَّون^٧ أنتم أنه إله وأنه معبود، وكذلك أَقَرَّ آبَاؤُكُمْ أنه إله وأنه معبود، فليس في ألوهيته ولا في عبادته شك. إنما كان الشك في عبادة^٨ من تعبدون دونه من الأوثان والأصنام وألوهيتها؛ لأن آباءكم أقروا بألوهية^٩ الله وأنه معبود حيث قالوا: **مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى**^{١٠}، وقالوا: **هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ**^{١١}، وَأَقَرُّوا أنه خالق السماوات والأرض وفاطر^{١٢} جميع ما فيهما بقوله: **وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ**^{١٣}،

^١ ك + والريب قال بعضهم هما سواء وقال بعضهم الشك هو الشك المعروف والريب هو النهاية في الشك.

^٢ ع: قال.

^٣ ع م: اعضوا.

^٤ ك: أو كذبوهم.

^٥ ن م: ألوهيته.

^٦ م: شك أفى.

^٧ ع م: أو تقررون.

^٨ ع: في عبادته.

^٩ ع: بألوهيته.

^{١٠} سورة الزمر، ٣/٣٩.

^{١١} م: قالوا.

^{١٢} سورة يونس، ١٨/١٠.

^{١٣} ع م: فاطر.

^{١٤} ك: بقوهم.

^{١٥} سورة لقمان، ٢٥/٣١.

وَأَنَّ الْأَصْنَامَ الَّتِي عَبْدُوهَا لَمْ تَخْلُقْ شَيْئًا. فَلَيْسَ فِي اللَّهِ شَكٌّ عِنْدَكُمْ، إِنَّمَا الشُّكُّ فِيمَا تَعْبُدُونَ دُونَهُ أَوْ فِي وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ. أَوْ يَقُولُ: أَفِي اللَّهِ شَكٌّ،^٢ أَنَّهُ مَعْبُودٌ، أَيْ لَيْسَ فِي اللَّهِ شَكٌّ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مَعْبُودًا، إِنَّمَا الشُّكُّ فِي الْأَصْنَامِ الَّتِي قَالُوا: مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، فَأَمَّا فِي اللَّهِ فَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مَعْبُودًا فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْإِضْمَارِ، أَيْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ وَقَدْ تُقَرِّزُونَ أَنَّهُ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَالِقُهُمَا. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْإِحْتِجَاجِ، أَيْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ وَهُوَ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَيْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتُقَرِّزُونَ أَنَّهُ خَالِقُهُمَا.

وقوله عز وجل: يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ، هَذَا يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ. يَحْتَمِلُ لِيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ^٤ الَّتِي كَانَتْ لَكُمْ فِي حَالِ الْفِتْرَةِ إِذَا أَسْلَمْتُمْ. وَفِيهِ دَلَالَةٌ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ الْمَآثِمَ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ فِي وَقْتِ الْفِتْرَةِ مَأْخُودَةٌ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ وَعَدَهُمُ الْمَغْفِرَةَ إِذَا أَسْلَمُوا.^٥ وَالثَّانِي وَعَدَ الْمَغْفِرَةَ^٦ وَالتَّجَاوُزَ لِمَا كَانَ مِنْهُمْ مِنَ الْإِفْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ وَالْقَوْلِ فِيهِ بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ إِذَا أَسْلَمُوا وَتَابُوا عَنْ ذَلِكَ، أَيْ إِنَّكُمْ وَإِنْ افْتَرَيْتُمْ عَلَى اللَّهِ وَقُلْتُمْ فِيهِ مَا قُلْتُمْ وَكَذَّبْتُمْ رُسُلَهُ فَإِذَا أَسْلَمْتُمْ وَتُبْتُمْ وَصَدَقْتُمْ رُسُلَهُ غُفِرَ لَكُمْ ذَلِكَ كُلَّهُ. وَفِيهِ ذِكْرٌ لَطْفُهُ وَحَسَنَ مُعَامَلَتِهِ خَلْقَهُ. وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا قَوْلَهُ: يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى، جَوَابٌ مَا قَالُوا: إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَى مَعَكَ تَتَخَطَّفَ مِنْ أَرْضِنَا،^٨ يَقُولُ: إِذَا أَسْلَمْتُمْ وَتُبْتُمْ لَا تُتَخَطَّفُونَ وَلَكِنْ تَبْلَغُونَ إِلَى آحَالِكُمْ / الْمَسْمَاةِ وَيُؤَخِّرُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى.^٩

[٣٨٤و]

تَعْلُقُ^{١٠} الْمَعْتَرَلَةَ بِظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ لِكُلِّ إِنْسَانٍ أَجَلَيْنِ: أَجَلٌ فِي حَالٍ إِذَا كَانَ قَعْلٌ فَعَلَّ كَذَا، وَأَجَلٌ فِي حَالٍ إِذَا فَعَلَ كَذَا. لَكِنْ جَعَلَ الْأَجَلَيْنِ إِنَّمَا يَكُونُ بِجَهْلٍ فِي الْعَوَاقِبِ مَنْ يَجْهَلُ^{١١} الْعَوَاقِبَ،

^١ ع - لم.^٢ ع م + أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ.^٣ ن - أَنَّهُ مَعْبُودٌ أَيْ لَيْسَ فِي اللَّهِ شَكٌّ.^٤ ن + ذُنُوبِكُمْ.^٥ م: مَأْخُودَةٌ.^٦ ن: أَسْلَمَ.^٧ ك: الْمَغْفِرَ.^٨ ع م + وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا قَوْلَهُ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ. سورة القصص، ٥٧/٢٨.^٩ ن + جَوَابٌ مَا قَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَى مَعَكَ تَتَخَطَّفَ مِنْ أَرْضِنَا.^{١٠} ن ع م: يَتَعْلَقُ.^{١١} ن ع م: مَنْ يَجْهَلُ.

فَأَمَّا اللَّهُ^١ سبحانه وتعالى هو^٢ عالم بما كان ويكون، فلا يحتمل أن يجعل له أجلين وهو عالم بما يكون، فإنما يجعل^٣ أجله بالذي عليم أنه يكون منه في الوقت الذي جعل. **وانه الموفق.**

وقوله عز وجل: **قالوا إن أنتم إلا بشرٌ مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا، في قولهم تناقض من وجهين.** أحدهما أنهم تركوا طاعة رسلهم واتباعهم لأنهم بشر مثلهم، ثم أطاعوا آبائهم واتبعوهم في عبادة الأصنام وهم بشر مثلهم،^٤ حيث قالوا: **تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا،** فذلك تناقض في القول. والثاني أنهم لم يَزُوا الرسل متبوعين لأنهم^٥ بشر، ثم لا يخلو هم بأنفسهم من أن يكونوا متبوعين استتبعوا غيرهم من^٦ دونهم، أو كانوا أتباعاً لغيرهم، حيث قالوا: **إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ،**^٧ فذلك تناقض في القول.

فأتونا بسلطان مبین، سألوا الحجة على ما دُعُوا إليه من ألوهية الله تعالى وربوبيته، أو على ما ادَّعَوْا من الرسالة من الله، وفي كل شيء وَقَعَ عليه بصرهم دلالة وحدانية الله وألوهيته. لكنهم سألوا ذلك سؤالَ تعثت وعناد. وكذلك [الرسل] قد أقاموا الحجج على ما ادَّعَوْا من الرسالة، لكنهم تعاندوا وكابروا في رد ذلك، فسألوا^٨ آية وحجة تضطرهم وتقهرهم على ذلك أو^٩ يكون عند إثباتها هلاكهم. فأجابهم الرسل فقالوا: **وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ،**^{١٠} أي ما كان لنا أن نأتيكم بآية يكون^{١١} بها هلاككم، إنما ذلك إلى الله إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل.

^١ ع م - الله.

^٢ ك: فهو.

^٣ ك: جعله.

^٤ ع م - ثم أطاعوا آبائهم واتبعوهم في عبادة الأصنام وهم بشر مثلهم.

^٥ ع م - لأنهم.

^٦ ك - من.

^٧ سورة الزخرف، ٢٣/٤٣.

^٨ جميع النسخ + سؤال.

^٩ ع + أن.

^{١٠} الآية التالية.

^{١١} ع م: تكون.

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١١]

وقوله: [قالت لهم رسلهم] إن نحن إلا بشر مثلكم، أي ما نحن إلا بشر مثلكم. فيه دلالة^١ رد قول الباطنية؛ لأنهم ينكرون كون الرسالة في جوهر البشرية ويقولون: إنما تكون^٢ الرسالة في جوهر الروحانية. فهم صلوات الله عليهم إنما أحابوا قومهم حيث قالوا لهم: ما أنتم إلا بشر مثلاً، بقولهم:^٣ إن نحن إلا بشر مثلكم، لم يذكروا شيئاً سوى البشرية، فدل أن قول الباطنية باطل حيث قالوا: إن نحن إلا بشر مثلكم.

ولكن الله يَمُنُّ على من يشاء من عباده، فيه دلالة نقض قول المعتزلة؛ لأنهم يقولون: إن الله لا يختص أحداً بالرسالة إلا من كان منه ما يستحق به الرسالة. وهم صلوات الله عليهم لم يذكروا سوى مئة الله عليهم. دل أنه يَمُنُّ عليهم^٤ ويختصهم لا بشيء من الاستحقاق^٥ يكون منهم من الأعمال ولكن بالمئة^٦ والفضل منه عليهم.

وقوله عز وجل: وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله، هو ما ذكرنا:^٧ الإذن موضوعه الإباحة، هو مقابل الحُجْر. لكن الإذن المذكور في القرآن ليس كله على وجه واحد، ولكن يتجه^٨ في كل موضع ويُحْمَلُ^٩ على ما^{١٠} يليق به. قال الله تعالى: فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ،^{١١} أي بنصر الله، لأن الهرمة هي موضع النصر، يُحْمَلُ^{١٢} عليه. وقال: وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ،^{١٣} أي بإنشاء الله، فعلى ذلك الإذن هاهنا، حيث قال: وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله،^{١٤}

^١ ن ع م - فيه دلالة.

^٢ ن ع م: يكون.

^٣ ك ع م: وقولهم؛ ن: وقوله.

^٤ ع - دل أنه يَمُنُّ عليهم.

^٥ ك ن - من الاستحقاق.

^٦ ك: المئة.

^٧ انظر تفسير الآية من سورة البقرة، ٢/٢١٣؛ وسورة يونس، ١٠/١٠٠؛ وسورة إبراهيم، ١٤/١.

^٨ ع: بجهة.

^٩ جميع النسخ: ويحتمل.

^{١٠} ن + لا.

^{١١} ﴿فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٥١).

^{١٢} ع: يحتمل.

^{١٣} سورة آل عمران، ٣/٤٩. وهذا محكي في الآية من كلام عيسى عليه السلام.

^{١٤} ك - أي بإنشاء الله فعلى ذلك الإذن هاهنا حيث قال وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله.

أي بإنشاء الله السلطان وإجرائه على أيدينا. ويَحْمَلُ^١ الإذن المذكور في القرآن على ما يَصْلُحُ وَيُلِيقُ بما تقدم ذكره. ويحتمل الإذن هاهنا الأمر، أي^٢ بأمر الله نأتي، أي إن أمرنا الله بذلك نأتي به.

وقوله عز وجل: وعلى الله فليتوكل المؤمنون، يشبه أن يكون ذكر هذا على إثر وعيد وأذى كان منهم إليهم، فقالوا: على الله يَتَكَلَّلُ ويعتمد المؤمنون في دفع وعيدكم وأذاكم. وقوله: وعلى الله فليتوكل المؤمنون، هذا يخرج على وجهين. أحدهما على الأمر، أي على الله توكلوا أيها المؤمنون في جميع ما يتوعدكم^٣ أهل الكفر وفي جميع أموركم. ويحتمل على الإخبار عن صنيع المؤمنين أنهم إنما يتوكلون على الله، وعليه^٤ يعتمدون^٥ في جميع أمورهم، ومنه يَرَوْنَ كل خير ويز، لا بالأسباب التي لهم ولا يَرَوْنَ [حصولها] منها. وأما أهل الكفر فإنما يتوكلون ويعتمدون على الأسباب،^٦ ومنها يَرَوْنَ كل سعة وخير. والله أعلم.

﴿وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَتَصْبِرَنَّ عَلَيْنَا مَا أَدْنِئُنَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [١٢]

وقوله عز وجل: وما لنا أن لا نتوكل على الله، كأن هذا يخرج على إثر جواب كان منهم لما قال الرسل: وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون،^٧ فأجابوهم بحرف، فعند ذلك قال الرسل: وما لنا أن لا نتوكل على الله، لكنه لم يذكر ما كان منهم، ولكن ذكر جواب الرسل لهم: وما لنا أن لا نتوكل على الله.

وقد هَدَانَا سُبُلَنَا، قال بعضهم: وقد بين لنا سلوك سبلنا. وعندنا قوله: وقد هَدَانَا، أي وَفَّقَ لنا السلوك في السبل التي علينا أن نسلکها وأكرم لنا ذلك. أي ما لنا أن^٨ لا نتوكل^٩ عليه في النصر والظفر عليكم

^١ ع م: ويحتمل.

^٢ ع - أي.

^٣ ن ع: يأتي.

^٤ ن ع م: ما يوعدكم.

^٥ ن ع م: وبه.

^٦ ك: على الله ويعتمدون به.

^٧ جميع النسخ: بالأسباب.

^٨ الآية السابقة.

^٩ ع - أن.

^{١٠} م: ما لنا ألا نتوكل.

وقد وَفَّقْنَا وأَكْرَمْنَا السلوك في السبل التي علينا سلوكها، وذلك أعسر من القيام للأعداء والنصر بهم. وقد أكرمنا ما هو أعسر وأعظم، فَأَنْ يَنْصُرَنَا أُولَى. والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَلَتَنْصِرُنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا، يحتمل أن يكون هذا قبل أن يُؤْمَرُوا بالقيام / لهم والاستنصار منهم، أُمِرُوا بالصبر على أذاهم، فقالوا: وَلَتَنْصِرُنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا. [٣٨٤ظ]

ويشبه أن يكون قوله: وما لنا أن لا نتوكل على الله، أنهم قالوا ذلك لما كان أهل الكفر في كثرة وكان أهل الإسلام وأتباع الرسل في قلة، يَسْتَقِيلُونَ أهل الإسلام ويُعَاتِبُونَ على ذلك، فقالوا عند ذلك: وما كان لنا أن لا نتوكل على الله بالنصر^٢ على أعدائنا والعَلَبَةِ عليهم وقد أكرمنا بما ذكر.

وقوله عز وجل: وعلى الله فليتوكل المتوكلون، كأنه يخرج على الأمر، أي على الله فتوكلوا لا تتوكلوا على غيره^٣. ويشبه أن يكون على الخير، أي لا يتوكل المؤمن إلا على الله، لا يتوكل على غيره، كقول الرسول حيث قال: إِبْنِي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ^٤، الآية، وهو قول هود وقول المؤمنين: عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا^٥، الآية، ونحوه.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ [١٣]

وقوله عز وجل: وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا، الإخراج يحتمل وجوها ثلاثة. أحدها على حقيقة الإخراج من البلد إلى غيره من البلدان والأَرْضِينَ. ويحتمل الإخراج الحبس^٦، أي لتحبسكن عن الانتفاع^٧ بالبلد وبأهله وبما فيه. ويحتمل الإخراج القتل، أي لَنَقْتُلَنَّكُمْ^٨. وقد كان أهل الكفر يُوعِدُونَ ويخوفون الرسل وأتباعهم بهذه الوجوه^٩ الثلاثة،

^١ ن ع م: أن يأمرؤا.

^٢ ن ع + لنا.

^٣ م - على.

^٤ ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ (سورة هود، ٥٦/١١).

^٥ ﴿وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٨٩/٧).

^٦ ك ن ع + لنخرجنكم؛ ع: الحبس.

^٧ ك + بها.

^٨ ك ع م: نقتلكم؛ ن: نقتلكنكم.

^٩ ك ع م - الوجوه.

كقوله: وَإِذْ يَتَكَبَّرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا^١، الآية، ونحوه. ثم في وعيدهم الذي أوعدوا الرسل^٢ وجوه^٣ ثلاثة حيث تجاسروا [على] الإقبال^٤ [على] الرسل. مثل هذا الوعيد^٥ ومع الرسل آيات وحجج. أحدها أنهم رأوا أنفسهم مسلطين على أولئك قاهرين عليهم وكانوا أهل كبر وتجبر. ألا ترى أنه قال: وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ^٦. دل هذا أنهم كانوا رأوا أنفسهم كما ذكرنا أهل تسليط وتجبر. والثاني قالوا ذلك لهم لما لم يكن عندهم ما يدفعون حجج الرسل وبراهينهم، فهُمُوا بقتلهم^٧ وإخراجهم لعجزهم^٨ عن دفع ما ألزمهم الرسل. وهكذا الأمر المتعارف بين الخلق أن الخصم لا يقصد إهلاك خصمه ما دام له الوصول^٩ إلى الجحاج، فإذا عجز عن ذلك فعند ذلك يَهْمُ بقتله ويقصد^{١٠} إهلاكه.

والثالث جواب الرسل إياهم عند القول السيء^{١١} بالقول الذي ليس فوقه أحسن منه. وقوله عز وجل: أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا، الملة الدين، كقوله: «لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ»،^{١٢} وقوله: مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا،^{١٣} أي دين إبراهيم. وقوله: لَتَعُوذُنَّ، ليس أنهم كانوا فيها فتركوها،^{١٤} ولكن على ابتداء الدخول فيها على ما ذكرنا.^{١٥} وقوله عز وجل: فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ.

^١ ﴿وَإِذْ يَتَكَبَّرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الأنفال، ٣٠/٨).

^٢ ن: الرسل.

^٣ جميع النسخ: وجوها.

^٤ جميع النسخ: إقبال.

^٥ وعبرة الشرح هكذا: «حيث تجاسروا. مثل هذا الوعيد على المشافهة» (شرح التأويلات، ورقة ٤١٧ و).

^٦ ع: وتجبر.

^٧ سورة إبراهيم، ١٥/١٤.

^٨ جميع النسخ: قتلهم.

^٩ ع: بعجزهم.

^{١٠} ن - الوصول.

^{١١} ع: بهم بقتله ويقصده؛ م: ويقصده.

^{١٢} ع: السني.

^{١٣} جميع النسخ: الملتين. وانظر للحديث: سنن ابن ماجة، الفرائض ٦؛ وسنن أبي داود، الفرائض ١٠؛ وسنن

الترمذي، الفرائض ١٦.

^{١٤} ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نُهَادُ أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة البقرة، ١٣٥/٢).

^{١٥} ك: وتركوها.

^{١٦} انظر تفسير الآية من سورة الأعراف، ٨٨/٧.

﴿وَلَنُشَكِّنَكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ [١٤]

ولَنُشَكِّنَكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ، وَعَدَّ لَهُمُ النِّصْرَ وَالظَّفَرَ عَلَيْهِمْ وَالتَّمَكُّنَ فِي أَرْضِهِمْ مع قلة عدد^١ أتباع الرسل وَضَعَفَ أَبْدَانَهُمْ وَمَعَ^٢ كَثْرَةَ الْأَعْدَاءِ وَقُوَّةَ أَبْدَانِهِمْ، لِيَعْلَمُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ بِوَحْيٍ مِنَ اللَّهِ وَوَعْدِهِ إِيَّاهُمْ لَا مِنْ حَيْثُ أَنْفُسُهُمْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. فَكَانَ عَلَى مَا أَخْبَرُوا، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ رِسَالَتِهِمْ.^٣ وَمَا [كَانَ] يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَطْلُبُوا^٤ مِنَ الرِّسْلِ الْآيَاتِ وَالْحُجَجِ عَلَى مَا ادَّعَوْا؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَةِ أَنْفُسِهِمْ أَوْ عِبَادَتِهَا،^٥ إِنَّمَا دَعَوْهُمْ^٦ إِلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأُلُوْهِيَّتِهِ وَحَقْلِ الطَّاعَةِ^٧ وَالْعِبَادَةِ لَهُ دُونَ مَا عَبَدُوها مِنَ الْأَصْنَامِ، وَذَلِكَ فِي شَهَادَةِ خَلْقَتِهِمْ وَشَهَادَةِ كُلِّ خَلْقَةٍ وَإِنْ لَطُفَ وَصُغُرَ. فَلَمْ يَحْتَاجُوا^٨ إِلَى أَنْ يَقِيمُوا^٩ الْإِبْرَاهِيمَ وَالْحُجَجَ عَلَى مَا ادَّعَوْا^{١٠} وَدَعَوْهُمْ إِلَيْهِ؛ لَكِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا مُعَانِدِينَ مُكَابِرِينَ لَا يَقْبَلُونَ قَوْلَهُمْ وَلَا يَصَدِّقُونَهُمْ تَعْتُنًا مِنْهُمْ وَتَكْبَرًا، لَمْ يَنْظُرُوا فِي تَخْلُقِ اللَّهِ لِيُذَرِّكَوْا آثَارَ وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ^{١١} وَأُلُوْهِيَّتِهِ، فَكَلَّفُوا إِقَامَةَ الْحُجَجِ وَالْآيَاتِ لِكَلَّا يَكُونَ لَهُمْ مَقَالٌ وَاحْتِجَاجٌ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاِحْتِجَاجُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقوله عز وجل: ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي، الآية، قوله تعالى: ذَلِكَ، يَحْتَمِلُ وَجُوهًا؛ لِأَنَّهُ قَدْ سَبَقَ نَحْصَالُ ثَلَاثٍ مَا يَحْتَمِلُ رَجُوعَ هَذَا الْحَرْفِ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ^{١٢} مِنْ ذَلِكَ. أَحَدُهَا قَوْلُهُ: إِنَّنِي نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَنْشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ،^{١٣} فَيَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: ذَلِكَ، الْمَنْ وَالْفَضْلُ، لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِي. وَسَبَقَ أَيْضًا قَوْلُهُ: وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ،^{١٤} أَيْ^{١٥} ذَلِكَ،

^١ م: عددهم.

^٢ م: مع.

^٣ ن: رسلهم.

^٤ ك + لهم.

^٥ ع م: أو عبادتهم.

^٦ ن - إنما دعوهم.

^٧ م: الطاعات.

^٨ جميع النسخ: فلم يحتاجوا.

^٩ جميع النسخ: إلى أن يقوموا.

^{١٠} ع + هم؛ م: ما ادعوهم.

^{١١} ك ن ع: وحدانيته.

^{١٢} ع: أحد.

^{١٣} سورة إبراهيم، ١١/١٤.

^{١٤} سورة إبراهيم، ١٢/١٤.

^{١٥} م + على.

الهدى والسبيل التي هدانا إليها، أي ذلك، الهدى والهداية، لمن خاف مَقامي وخاف وَعِيد. وسبق أيضا: فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ^١، الآية، أي ذلك، النصر والظفر بهم والتمكين في الأرض، لمن خاف مَقامي وخاف وَعِيد.

ثم^٢ قوله: ذلك لمن خاف مَقامي وخاف وَعِيد، قال بعضهم: خاف مَقامي، في الدنيا والآخرة. وتأويله - والله أعلم - أي خاف سلطاني ونَقَمَتِي وعذابي في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا لِمَا نَزَلَ بِمَكْذِبِي رُسُلِهِ وَأَنْبِيَائِهِ، وخاف وعيده^٣ وعذابه في الآخرة حيث وعد أنه يَحْلُ بِهَمٍ بالكذب وَتَرْكُ الإِجَابَةِ. وقال^٤ بعضهم: خاف مَقامي، في الآخرة، وهو كقوله: يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ^٥، يخاف ذلك المَقَام، وخاف ما وعد من العذاب في النار.

ثم قوله: مَقامي، حيث أضاف إليه ليس في الاشتباه^٦ بأقل من قوله: اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ^٧، وأقل من^٨ قوله: وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ^٩، وقوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ^{١٠}، الآية، وأمثاله. فكيف اشتَبَهَ هذا على أهل^{١١} التشبيه ولم يَشْتَبِهْ قوله: مَقامي، / حيث سألوا في ذلك ولم يَسْأَلُوا^{١٢} في هذا، وهذا إن لم يكن أكثر في الاشتباه فليس بأقل. والأصل في هذا وأمثاله من قوله: إِلَيْهِ الْمَصِيرُ^{١٣}، وَإِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ^{١٤}، وَإِلَيْهِ مَتَابِ^{١٥}، وَإِلَيْهِ مَتَابِ^{١٦} ذكر هذا وإن كان الخلائق جميعًا في الدارين جميعًا^{١٧} يكون مصيرهم ومرجعهم إليه لأنه جل وعلا لم يخلقهم للمَقَام في الدنيا والدوام فيها،

^١ الآية السابقة.

^٢ ع - ثم.

^٣ ن ع م: وعيد.

^٤ ن: قال.

^٥ سورة المطففين، ٦/٨٣.

^٦ ن: في الاشياء.

^٧ سورة الأعراف، ٥٤/٧؛ وسورة يونس، ٣/١٠، وغيرها.

^٨ م - على العرش وأقل من.

^٩ ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ (سورة الفجر، ٢٢/٨٩).

^{١٠} سورة البقرة، ٢/٢١٠.

^{١١} ع م - أهل.

^{١٢} م - في ذلك ولم يَسْأَلُوا.

^{١٣} سورة المؤمن، ٣/٤٠.

^{١٤} سورة الأنعام، ٦/٦٠؛ وسورة يونس، ٤/١٠.

^{١٥} سورة الرعد، ١٣/٣٦.

^{١٦} سورة الرعد، ١٣/٣٠.

^{١٧} م - جميعا في الدارين جميعا.

إنما خلقهم للزوال عنها والفناء والمقام في الآخرة والدوام فيها. لكنَّ خَلَقَهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لِيَمْتَحِنَهُمْ، وَيُبْتَلَوْنَ فِيهَا ثُمَّ يَصِيرُونَ إِلَى دَارِ الْمَقَامِ. فَالْآخِرَةُ هِيَ الْمَقْصُودَةُ^٢ فِي خَلْقِهِمْ فِي الدُّنْيَا لَا الدُّنْيَا. فَإِذَا كَانَ^٣ كَذَلِكَ أَضَافَ الْمَصِيرَ إِلَى نَفْسِهِ لِمَا هُوَ الْمَقْصُودُ فِي خَلْقِهِمْ وَإِنْ^٤ كَانُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ صَائِرِينَ^٥ إِلَيْهِ غَيْرَ غَائِبِينَ عَنْهُ طَرَفَةً عَيْنٍ وَلَا فَائِتِينَ. وَبِإِلَهِهِ النِّجَاحُ.

ذَكَرَ اللَّهُ^٦ عَزَّ وَجَلَّ أَنْبَاءَ الرِّسْلِ الْمَاضِيَةِ وَأَتْبَاعَهُمْ وَأَنْبَاءَ أَعْدَائِهِمْ، وَمَا عَامِلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَمَا نَزَلَ بِالْأَعْدَاءِ، مِمَّا عَامَلُوا رُسُلَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ وَالِاسْتِثْصَالِ وَأَنْوَاعِ الْبَلَايَا، وَمَا أَكْرَمَ رِسْلَهُ وَأَتْبَاعَهُمْ وَأَوْلِيَائَهُمْ مِنَ النَّصْرِ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَالظَّفَرِ بِهِمْ وَالتَّمَكِينِ فِي الْأَرْضِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ كَلَّةً كِتَابًا بِالْحِكْمَةِ يُتْلَى لِيُعْلَمَ أَنَّ كَيْفَ^٧ يُعَامَلُ^٨ الْأَعْدَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَلِيُرْغَبَ^٩ فِيمَا اسْتَوْجَبَ الْأَوْلِيَاءُ مِنَ الْكِرَامَاتِ وَلِيَحْذَرُوا عَنْ مِثْلِ صَنِيعِ الْأَعْدَاءِ،^{١٠} وَلِيُعْلَمُوا أَنَّ كَيْفَ عَامَلَ اللَّهُ رِسْلَهُ وَأَوْلِيَائَهُ وَكَيْفَ عَامَلَ الرِّسْلَ رَبَّهُمْ. أَضَافَ الرِّسْلَ جَمِيعَ مَا نَالُوا^{١١} مِنَ الْخَيْرَاتِ وَالْكَرَامَاتِ إِلَى اللَّهِ كَأَنَّ لَا صَنِيعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ حَيْثُ قَالُوا: إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُتُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ.^{١٢} ذَكَرَ قَوْلَهُ: إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، لِيُعْلَمَ أَنَّ الْخَيْرَ لَيْسَ يَكُونُ بِالْجَوْهَرِ، وَلَكِنْ بِفَضْلِ^{١٣} مِنَ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَمَا لَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا،^{١٤} وَأَمْثَالَهُ، أَضَافُوا^{١٥} ذَلِكَ إِلَيْهِ كَأَنَّهُمْ لَا صَنِيعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ. وَذَكَرَ اللَّهُ^{١٦} عَزَّ وَجَلَّ مَا أَكْرَمَ أَوْلِيَائَهُ وَرِسْلَهُ مِنَ النَّصْرِ وَالتَّمَكِينِ وَالْإِنْزَالِ فِي الدِّيَارِ كَأَنَّهُمْ اسْتَوْجَبُوا ذَلِكَ بِفَعْلٍ^{١٧} كَانَ مِنْهُمْ،

^١ م - في هذه الدنيا.

^٢ ع م: المقصود.

^٣ ك: فإذا كان.

^٤ م - وإن.

^٥ ع م: صابرين.

^٦ ك - الله.

^٧ ع م - أن كيف.

^٨ م: مقابل.

^٩ ع م: ليرغب.

^{١٠} ن - والأولياء وليرغب فيما استوجب الأولياء من الكرامات وليحذروا عن مثل صنيع الأعداء.

^{١١} م: ما يأتوا.

^{١٢} سورة إبراهيم، ١١/١٤.

^{١٣} ن: يفضل.

^{١٤} الآية السابقة.

^{١٥} ع: وأضافوا.

^{١٦} ن - الله.

^{١٧} م: بفضل.

وهو قوله: ذلك، أي ذلك النصر والتمكين وما ذكرنا من الوجوه، لمن خاف مقامي وخاف وعيدي، دَكَرَ كأنهم^١ استَوْجَبُوا ذلك، لا أَنْ كان من الله ذلك^٢ بحَقِّ إفضالٍ وامتنانٍ، لِيَعْلَمُوا معاملة الله رسله وأوليائه ومعاملة الرسل والأولياء سيدهم ومولاهم. والله أعلم.

﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [١٥]

وقوله عز وجل: واستفتحو، يحتمل وجهين. أحدهما الاستنصار، استنصروا الله على أعدائهم، كقوله: وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا^٣، أي يستنصرون. والثاني واستفتحو، أي تحاكموا إلى الله في النصر للأحق منهم والأقرب إلى الحق، كقوله: رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا^٤، الآية^٥، وهو التحاكم إليه.

وقوله عز وجل: وخاب كل جبار عنيد، هو ما ذكرنا، تحاكموا إلى الله فنصّر أوليائه وأهلك أعداءه على ما ذكر أن أبا جهل قال: اللهم دينك القديم وأياديك الحسنة، أينما كان أحب إليك وأقرب من الحق^٦ فانصره. فنصّر المؤمنين وأهلك الأعداء. وقوله: وخاب كل جبار عنيد، أي [من] تجرّ على رسله وأوليائه. والعنيد قيل: المُعْرِضُ المُجَانِبُ عن الحق والطاعة. وقال بعضهم: الجبار القاتل على الغضب، والضارب على الغضب^٧. وهو ما ذكرنا^٨.

﴿مَنْ وَرَّاهُ جَهَنَّمَ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ [١٦]

وقوله عز وجل: مَنْ وَرَّاهُ جَهَنَّمَ، أي من وراء عذاب الدنيا لهم^٩ جهنم وعذابه. وقوله: مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمَ، الورا قد يستعمل^{١٠} في أمام وخلف، أي من أمام ما حلّ بهم جهنم. ويحتمل وراء ما أصابهم ما ذكر.

^١ ع م: أنهم..

^٢ ك: كان ذلك من الله؛ ع م + من الله.

^٣ ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (سورة البقرة، ٨٩/٢).

^٤ ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٨٩/٧).

^٥ ك - الآية.

^٦ ك: إلى الحق.

^٧ ن - والضارب على الغضب.

^٨ انظر تفسير الآية من سورة هود، ٥٩/١١.

^٩ ع: العذاب.

^{١٠} م + عذاب.

^{١١} ك: قوله.

^{١٢} ن: قد تستعمل.

وقوله عز وجل: وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ، أَي يُسْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ صَدِيدًا^١ مَكَانَ مَا يُسْقَوْنَ فِي الدُّنْيَا الْمَاءَ،^٢ وَهُوَ الَّذِي يَسِيلُ مِنَ الْقُرُوحِ^٣ وَالْجُرُوحِ.^٤ جَعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ^٥ فِي الْآخِرَةِ مَكَانًا مَا كَانَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا لِبَاسًا وَشَرَابًا وَطَعَامًا مَا كَانَتْ تَكْرَهُهُ أَنْفُسُهُمْ. جَعَلَ مَكَانَ مَا يُسْقَوْنَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْمَاءِ فِي النَّارِ الصَّدِيدَ وَالْغُسْلِينَ^٦ وَالْحَمِيمَ،^٧ وَمَكَانَ الطَّعَامِ فِي الدُّنْيَا فِي النَّارِ الرَّقُومَ^٨ وَالضَّرِيعَ،^٩ وَمَكَانَ اللِّبَاسِ الْقَطِرَانَ^{١٠} وَنَحْوَهُ. وَمَكَانَ الْقَرِينَ وَالصَّدِيقِ فِي الدُّنْيَا يَجْعَلُ قَرِينَهُ الشَّيْطَانَ، كَقَوْلِهِ: وَمَنْ يَفْعَشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ؛^{١١} إِذْ^{١٢} ذَلِكَ كُلَّهُ كَانَ^{١٣} يَمْنَعُهُمْ عَنْ دِينِ اللَّهِ وَيَصُدُّهُمْ عَنْ ذِكْرِهِ^{١٤} لِيَكُونَ جَزَاءَهُمْ مِنْ نَوْعِ مَا كَانَ يَمْنَعُهُمْ فِي الدُّنْيَا عَنْ طَاعَتِهِ. ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الصَّدِيدَ الَّذِي يُسْقَوْنَ هُوَ أَنَّ^{١٥} النَّارَ تَجْرَحُهُمْ وَتَفْرَحُهُمْ، فَيَسِيلُ مِنْ ذَلِكَ الصَّدِيدِ فَيُسْقَوْنَ مِنْ ذَلِكَ. وَقَالَ^{١٦} بَعْضُهُمْ: لَا، وَلَكِنْ يَجْعَلُ شَرَابَهُمْ فِيهَا صَدِيدًا كَشَرَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَطَعَامَهُمْ مِنْ غَيْرِ أَصْلٍ. وَقَوْلُهُ: وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ، يَحْتَمِلُ^{١٧} يُسْقَىٰ مِنْ مَاءٍ فِي ظَنِّهِمْ مَاءٌ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ صَدِيدٌ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي الْحَقِيقَةِ وَالظَّاهِرِ صَدِيدًا،^{١٨} لَكِنْ يَشْرَبُونَ رَجَاءً أَنْ يَدْفَعَ عَطَشَهُمْ.

^١ ن ع م: صديد.

^٢ ك ع م - الماء.

^٣ القروح جمع القرحة والقروح، لغتان بمعنى الحرح الحاصل من السلاح ونحوه مما تجرح الجسد، وما يخرج بالبدن من الجراحات بسبب الأمراض (لسان العرب لابن منظور، «قرح»).

^٤ ع م - والجروح.

^٥ ك ع م: للكافر.

^٦ م: فِي النَّارِ الْغُسْلِينَ وَالصَّدِيدَ. يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غُسْلِينَ﴾ (سورة الحاقة، ٣٦/٦٩).

^٧ ﴿فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ﴾ (سورة الواقعة، ٥٤/٥٦).

^٨ ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الرُّقُومِ. طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾ (سورة الدخان، ٤٤/٤٤-٤٤).

^٩ ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ (سورة الغاشية، ٦/٨٨).

^{١٠} ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغَشَّىٰ جُوهَهُمُ النَّارُ﴾ (سورة إبراهيم، ٥٠/١٤).

^{١١} سورة الزخرف، ٣٦/٤٣.

^{١٢} ع م: أنه.

^{١٣} ع م - كان.

^{١٤} م: عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

^{١٥} ن - أن.

^{١٦} ع م: فقال.

^{١٧} ع م: ويحتمل.

^{١٨} ن ع م: صديد.

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ [١٧]

وقوله عز وجل: يَتَجَرَّعُهُ، قال أبو عؤسجة: التجرع ما يشربه مُكرهًا عليه، ولا يَكَادُ يُسِيغُهُ، يقال: أَسَغْتُهُ، أي أدخلته في الحلق. ^١ [و] يقال: أَسَغْتُهُ فساغ، أي دخل سهلاً من غير أن يؤذيه. وكذلك قيل في قوله: سَائِغٌ شَرَابُهُ، ^٢ أي سهل في الحلق. وساغ ^٣ في حلقه، إذا دخل دخولاً سهلاً لا يؤذيه.

وقوله عز وجل: وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، قال قائلون: يأتيهم العمّ والهَمّ من كل مكان. وكذلك المتعارف في الحلق إذا اشتدّ بهم العمّ والهَمّ والشدة يقال: كأنك ميت أو تموت عمّا. وقال بعضهم: ويأتيه الموت، أي أسباب الموت ما لو كان من قضائه الموت فيها لماتوا لشدة ما يحلّ بهم، ولكن قضاؤه أن لا يموتوا فيها. وما هو بميت، موت حقيقة يستريح من العذاب. وقوله: من كل مكان، قال بعضهم: من كل ناحية، من فوق ومن تحت ومن خلف ومن قدام، كقوله: لَكُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ، ^٤ وقال: لَكُمْ مِنْ جِهَتِهِمْ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ. ^٥ أخرج أن النار تأتيهم وتأخذهم من كل جانب ومن كل جهة. ويحتل من كل مكان، أي من كل سبب من تلك الأسباب التي تأتيهم ما لو كان قضاؤه الموت لماتوا بكل سبب من تلك الأسباب. وقال بعضهم: أي ليس من موضع من جسده ومن سائر جوارحه ^٦ إلا الموت يأتيه منها من شدة ما يحلّ بهم حتى يجدوا طعم الموت وكربته. ^٧ وقوله: ومن ورائه، أي من وراء ^٨ ذلك العذاب، عذابٌ غليظ، لا ينقطع ولا يفتر. وَصَفَهُ بِالْغِلَظِ وَالشَّدَّةِ لِدَوَامِهِ وَالْإِيَّاسِ عَنْ انْقِطَاعِهِ. ^٩ والله أعلم. ^{١٠}

^١ ع: في الحق.

^٢ سورة فاطر، ١٢/٣٥.

^٣ ع م - أي دخل سهلاً من غير أن يؤذيه وكذلك قيل في قوله سائغ شرابه أي سهل في الحلق وساغ.

^٤ ع: في حلقه.

^٥ ن: قوله.

^٦ ع م: أي لا.

^٧ سورة الزمر، ١٦/٣٩.

^٨ سورة الأعراف، ٤١/٧.

^٩ ع: جوارحه.

^{١٠} ك: وكرمه.

^{١١} ك: ومن وراء.

^{١٢} ن - والله أعلم.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ [١٨]

وقوله عز وجل: **مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ** هو ^١ -والله أعلم- على التقديم والتأخير، ^٢ أي **مَثَلُ أَعْمَالِ** الذين كفروا بربهم **كَرَمَادٍ** اشتدت به الريح. ثم يحتمل ^٣ **أَعْمَالُهُم**، الأعمال التي كانت لهم في حال إيمانهم ثم كفروا، [و] ما أحدثوا ^٤ من الكفر **أُتِّكِلَ** الأعمال الصالحة في الإيمان، وهو ما ذكر: **وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ**. ^٥ أو يكون [أَعْمَالُهُم] محاسنهم التي كانت لهم في حال الكفر طمعوا أن ينتفعوا بتلك المحاسن في الآخرة، فما انتفعوا بها، فصارت كالرماد الذي تذرّوه الريح ^٦ الشديدة، لم ينتفع صاحب ذلك الرماد به بعد ما عملت به الريح ما عملت. فعلى ذلك الأعمال الصالحة التي عملوها في حال كفرهم أو أعمالهم ^٧ الصالحة التي كانت لهم في حال الإيمان ثم أحدثوا الكفر لا ينتفعون بها. وقال في آية أخرى: **أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ**، ^٨ فيشبه أن يكون هذا في أعمالهم السيئة في أنفسها فأروها صالحة حسنة، كقوله: **سَوْءٌ عَمَلُهُ فَرَّاهُ حَسَنًا**. ^٩ فَيُشَبَّه ^{١٠} ما كان في نفسه سَيِّئًا ^{١١} بالسراب ^{١٢} لأنه لا شيء هنالك، إنما يَرَى خيالًا، فعلى ذلك أعمالهم السيئة في أنفسها فأروها حسنة صالحة وما كانت ^{١٣} [كذلك]. وما شَبَّهه بالرماد فهي أعمال صالحة ^{١٤} في أنفسها ^{١٥} لكن الكفر **أُتِّكِلَهَا**.

^١ ك: وهو.

^٢ ن ع م - والتأخير.

^٣ ك: أعمالهم.

^٤ ك: تحتمل.

^٥ ع م: بما أحدثوا.

^٦ جميع النسخ + ذلك؛ ن ع: بطل.

^٧ سورة المائدة، ٥/٥.

^٨ ع: الرياح.

^٩ ك: وأعمالهم.

^{١٠} ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفًا حَسَابًا﴾ والله سريع الحساب ﴿(سورة النور، ٣٩/٢٤).
^{١١} ﴿أَفَمَنْ رُتِّبَ لَهُ سَوْءٌ عَمَلُهُ فَرَّاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿(سورة فاطر، ٨/٣٥).

^{١٢} ك: فشبه.

^{١٣} ن: شيا؛ م: سببا.

^{١٤} ن - بالسراب.

^{١٥} جميع النسخ: كان.

^{١٦} ع م: الصالحة.

^{١٧} ع: في نفسها.

وقوله عز وجل: في يوم عاصف، اليوم لا يكون عاصفاً، ولكن على الإضمار كأنه قال: في يوم فيه ريح عاصف،^١ كقوله: وَالتَّهَارُ مُبْصِرًا،^٢ النهار لا يُبْصِر ولكن يُبْصِر فيه أو يُبْصِر به. والعاصف قيل: هو القاصف الكاسر الذي يكسر الأشياء. أو يكون قوله: اشتدت به الريح،^٣ والعاصف^٤ حرفين^٥ يؤدیان جميعاً معنى واحداً.^٦

وقوله عز وجل: لا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ، كالرماد الذي ذكرنا أن صاحبه لا يَقْدِر عليه^٧ بعد ما عَمِلَتْ به الريح ودَرَّتْه. والله أعلم.

وقوله عز وجل: ذلك هو الضلال البعيد، يحتمل ذلك، الكفر، هو الضلال البعيد، لا نجاة فيه أبداً. أو ذلك،^٨ الكفر^٩ الذي أَتَوْا به بعيد عن الحق. والله أعلم.

﴿لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَئُودُ يُدْهِبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [١٩]

وقوله عز وجل: لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، ألم تَرَ، حرف تنبيه عن عجيب بَلَّغَهُ وَعَلِمَ به [لكن] عَقَلَ عنه، أو نقول: حرف تنبيه عن عجيب لم يَلْغِ بَعْدُ ولم يَعْلَمْ به. على هذين^{١١} الوجهين يشبه أن يكون. والله أعلم.

وقوله^{١٢} عز وجل: خلق السماوات والأرض بالحق، قال عامة أهل التأويل: بالحق، أي للحق. وتأويل قولهم -والله أعلم- للحق، أي للكائن^{١٣} لا محالة، وهي الآخرة؛ لأنه خَلَقَ العالم الأول للعالم الثاني، والمقصود في خَلَقَ^{١٤} هذا العالم هو العالم^{١٥} الثاني.

^١ ك - اليوم لا يكون عاصفاً ولكن على الإضمار كأنه قال في يوم فيه ريح عاصف.

^٢ ﴿هو الذي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ (سورة يونس، ٦٧/١٠).

^٣ م + والقاصف.

^٤ ك ن ع + والقاصف؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ١٨ و.

^٥ جميع النسخ: حرفان.

^٦ ع: واحد.

^٧ جميع النسخ: به.

^٨ ك: وذلك.

^٩ ع م - الكفر.

^{١٠} ك ن: أو يقول؛ ع: أو تقول.

^{١١} ع م: على هذا.

^{١٢} ن: قوله.

^{١٣} ن ع م: للكافرين.

^{١٤} ك - خلق.

^{١٥} ع - هو العالم.

فكان خَلْقُهُمَا^١ للثاني لا للأول؛ لأنه لو كان للأول^٢ دون الثاني يحصل خَلْقُهُمَا للفناء، وذلك^٣ خارج عن الحكمة، وهو ما قال: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ.^٤ وقال قائلون: للحق الذي وَجِبَ له عليهم بالامتحان والابتلاء، خَلَقَهُمَا للشهادة له على الممتحن. أو يقول: خَلَقَهُمَا بالحق، أي بالحكمة.

وقوله: أَن الله خلق السماوات والأرض بالحق، إن كان الخطاب به لرسول الله فيصير كأنه قال: قد رأيت وعلمت أَن الله خالق السماوات والأرض بالحق. وإن كان الخطاب به لغيره من أولئك يقول: اعلّموا أَن الله خلق السماوات والأرض بالحق، لم يخلقهما^٥ عبثًا باطلاً. وقوله عز وجل: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ، قال بعض أهل التأويل: هذه المخاطبة يخاطب بها أهل مكة، يذكّر قدرته وسلطانه على بعثهم بعد الموت والهلاك، [أي] يَقْدِر على إذهابكم وإهلاككم وَيَقْدِر أيضًا أن يأتي بغيركم، فعلى ذلك يَقْدِر على بعثكم بعد مماتكم.

﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [٢٠]

وقوله عز وجل: وما ذلك على الله بعزيز، قال أهل التأويل: أي عليه هين يسير. ولكن عندنا - والله أعلم - وما ذلك، أي ذهابكم وفناءكم^٦ ليس بشديد عليه ولا شاق، ليس كملوك الأرض إذا ذهب^٧ شيء من مملكتهم^٨ يشتد ذلك عليهم. فأما الله سبحانه وتعالى لا يزيد الخلق في سلطانه ولا في ملكه ولا ينقص فناءهم وذهابهم منه شيئاً. كقوله: أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ،^٩ أي أشدّاء^{١٠} عليهم، وهو ما وصفهم عز وجل: أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ،^{١١} [٣٨٦]

^١ م: خلقها.

^٢ ع م - لأنه لو كان للأول.

^٣ ن - وذلك.

^٤ سورة المؤمنون، ١١٥/٢٣.

^٥ ع: أو تقول؛ م: أو نقول.

^٦ م - قد.

^٧ م: لم يخلقها.

^٨ جميع النسخ + عليه.

^٩ ع م - ذهب.

^{١٠} م - من مملكتكم.

^{١١} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

(سورة المائدة، ٥٤/٥).

^{١٢} جميع النسخ: شديد.

^{١٣} ﴿وَمُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (سورة الفتح، ٤٨/٢٩).

ذَكَرَ مَكَانَ الشَّدَةِ الْعِزَّةُ^١ وَمَكَانَ الذَّلَّةِ هَاهُنَا الرَّحْمَةُ. أَوْ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ، أَيْ مَا يَعْثُوكُمْ وَإِحْيَاؤُكُمْ بَعْدَ الْمَمَاتِ عَلَى اللَّهِ بِشَاقٍ وَلَا شَدِيدٍ.

﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ غَنَّا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ﴾ [٢١]

وقوله عز وجل: وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا، قَالَ مُقَاتِلٌ: خَرَجُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ قُبُورِهِمْ جَمِيعًا. وَقَالَ: جَمِيعًا، لِأَنَّهُ لَا يُغَادِرُ أَحَدًا إِلَّا بُعِثَ.^٢ وَيَحْتَمِلُ وَجُوهًا أُخَرُ سِوَى ذَلِكَ. وَهُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: وَبَرَزُوا لِلَّهِ، أَيْ لَأَمْرِ اللَّهِ أَوْ لَوَعْدِهِ^٣ الَّذِي وَعَدَ أَنَّهُمْ يُعْتَنُونَ. أَوْ بَرَزُوا لِحُكْمِ اللَّهِ بِحُكْمِهِمْ فِي بَعْثِهِمْ. وَبَرَزُوا، أَيْ ظَهَرُوا^٤ لَهُ^٥ وَوُجِدُوا، فَيَكُونُونَ لَهُ^٦ مَوْجُودِينَ ظَاهِرِينَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فَائِثِينَ ذَاهِبِينَ غَائِبِينَ. أَيْ عِنْدَهُمْ فِي الدُّنْيَا أَنَّهُمْ كَانُوا^٧ فَائِثِينَ غَائِبِينَ عَنِ اللَّهِ، فَيَوْمَئِذٍ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ كَانَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ. وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا فِي قَوْلِهِ: لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ،^٨ وَقَوْلُهُ: حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ،^٩ وَأَمثالُهُ أَنْ يَعْلَمَهُمْ^{١٠} بِمُجَاهِدِينَ صَابِرِينَ كَمَا عَلِمَهُمْ غَيْرَ مُجَاهِدِينَ وَغَيْرَ صَابِرِينَ. وَكَقَوْلِهِ: غَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ،^{١١} يَعْلَمَهُمْ^{١٢} شُهُودًا كَمَا عَلِمَهُمْ غَيْبًا. فَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا، أَيْ يَكُونُونَ لَهُ مَوْجُودِينَ ظَاهِرِينَ.^{١٣} وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

^١ ك ن: مكان العزة الشدة.

^٢ تفسير مقاتل بن سليمان، ٤٠٢/٢.

^٣ ع م: أي لوعده.

^٤ جميع النسخ: أو يريد الحكم؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٨ و.

^٥ م: أظهروا.

^٦ جميع النسخ: به.

^٧ ك ن: به؛ ع م - له.

^٨ ن ع م - كانوا.

^٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بَشْيَاءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ (سورة المائدة، ٩٤/٥).

^{١٠} ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾ (سورة محمد، ٤٧/٣١).

^{١١} ع: أي يعلمهم.

^{١٢} سورة الأنعام، ٧٣/٦؛ وسورة الرعد، ٩/١٣؛ وغيرها.

^{١٣} ع م: ويعلمهم.

^{١٤} ك: له ظاهرين موجودين.

وإضافة البرزخ إليه في الآخرة وإن كان بُرُزُهم له في الدارين جميعاً وكذلك من المصير إليه^١ والمرجع إليه^٢ والمآب^٣ ونحوه فهو -والله أعلم- لما لا يُنَازَع أحد في البرزخ في ذلك اليوم وقد يُنَازَعونه في الدنيا. أو خصّ ذلك البرزخ بالإضافة إليه^٤ لما هو المقصود من إنشائه إياهم وتخلّفهم، ليس المقصود في تخلّفهم وإنشائهم الأول ولكن الآخر، فخصّ ذلك بالإضافة إليه. والله أعلم. وقوله: وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً، أي يومئذ يعلمون أنه كان لا يُخْفَى عليه شيء، وكأنهم لم يكونوا يعلمون قبل^٥ ذلك.

وقوله عز وجل: فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فُهِلْ أَنْتُمْ مُعْتُونُ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، قال قائلون: قوله: فُهِلْ أَنْتُمْ مُعْتُونُ عَنَّا، أي دافعون عَنَّا عَذَابَ اللَّهِ إِذْ كُنَّا لَكُمْ أَتْبَاعًا^٦ وأنتم متبوعين، فادفعوا عَنَّا ذلك. لكن هذا بعيد أن يطلبوا منهم دَفْعَ العذاب عنهم وقد رَأَوْهم^٧ في العذاب، فلو قَدَّرُوا على دَفْعِ ذلك^٨ عنهم^٩ لَدَفَعُوا أولاً عن أنفسهم إلا أن يكون فيهم حيرة وعَمَى كما كان في الدنيا، فللحيرة ما قالوا، كقوله: وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى^{١٠}. والأشبه أنهم يطلبون عنهم رفع بعض^{١١} العذاب عنهم^{١٢} وتَحْمُلَ بعض^{١٣}؛ لأن مؤنة الأتباع في العُزف يتحملها المتبوع، فيطلبون منهم رفع شيء وتَحْمُلَ بعض ما حلَّ بهم. وهو ما ذكر في آية أخرى: ^{١٤}فَهِلْ أَنْتُمْ مُعْتُونُ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ^{١٥}، طلبوا منهم تحمّل بعض ما حلَّ بهم.

^١ انظر مثلاً: سورة المؤمن، ٣/٤٠.

^٢ انظر مثلاً: سورة الأنعام، ٦/٦٠؛ وسورة يونس، ٤/١٠.

^٣ انظر مثلاً: سورة الرعد، ٣٦/١٣.

^٤ ع م - إليه.

^٥ م: وقيل.

^٦ م + من.

^٧ م: تبعاً.

^٨ ع م: رأوا هم.

^٩ ع م - ذلك.

^{١٠} ك: عليهم.

^{١١} سورة الإسراء، ٧٢/١٧.

^{١٢} م - بعض.

^{١٣} م - عنهم.

^{١٤} م: في الآية الأخرى.

^{١٥} ﴿وَإِذْ يَتَنَحَّضُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فُهِلْ أَنْتُمْ مُعْتُونُ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ﴾

(سورة المؤمن، ٤٠/٤٧).

وقوله عز وجل: قالوا لو هدانا الله لهديناكم، قال بعض أهل العلم: إن الكفرة جميعاً أتباعهم ومتبوعهم أعلم بهداية الله من المعتزلة؛ لأنهم قالوا: لو هدانا الله لهديناكم،^١ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ عز وجل لو هداهم لاهْتَدَوْا وبعثك هدايتهم، والمعتزلة يقولون: قد هَدَى الله جميع الكفرة وجميع الخلائق فلم يَهْتَدُوا، وإنه لو أراد أن يهدي أحداً لم يملك. والكفرة حيث قالوا: لو هدانا الله لهديناكم، رَأَوْا وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ لو هداهم لاهْتَدَوْا؛ لأنهم لو لم يَهْتَدُوا بهدايته إذا هداهم^٢ لم يَعْتَذِرُوا إِلَى أَتْبَاعِهِمْ [بقولهم]: لهديناكم. وكذلك^٣ قال^٤ إبليس: رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصْغَرَ مِنَ الْإِنْسَانِ، وهم يقولون: لا يُغْوِي الله أحداً، فإبليس أعلم بهذا^٥ من المعتزلة. وقولهم: لو هدانا الله، أي لو رزقنا الله الهدى وأكرمنا^٦ به، لهديناكم، ولكن لم يرزقنا ذلك ولم يكرمنا. وقال أبو بكر الأصب: تأويل قولهم: لو هدانا الله لهديناكم، لو كان الذي كُتِبَ عليه هُدًى لهديناكم. فهذا صَرَفُ ظاهر^٧ الآية عن وجهها بلا دليل، فلو جاز له هذا^٨ جاز لغيره صَرَفُ جميع الآيات عن ظاهرها بلا دليل، مع ما^٩ أَنَّ الْأَتْبَاعَ قد عَلِمُوا أَنَّ الذي كانوا عليه لم يكن هُدًى، فلا معنى لهذا.

وقوله عز وجل: سواءٌ علينا أَمْ جَزَّعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ، قال أهل التأويل: إنهم قالوا فيما بينهم: تَعَالَوْا حَتَّى نَجْزِعَ لَعَلَّ اللَّهَ يَرْحَمُنَا، فَجَزَّعُوا حِينَئِذٍ فلم يُرْحَمُوا، ثُمَّ قالوا: تَعَالَوْا نَصِيرَ لَعَلَّ اللَّهَ يَرْحَمُنَا، فلم يُرْحَمُوا، فعند ذلك قالوا: سواءٌ علينا أَمْ جَزَّعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ. لكن لا يحتمل أن يقولوا ذلك بعد الامتحان والاختبار،^{١٠} لكن كأنهم قالوا ذلك بالذي سمعوا،

^١ ن - قال بعض أهل العلم إن الكفرة جميعاً أتباعهم ومتبوعهم أعلم بهداية الله من المعتزلة لأنهم قالوا لو هدانا الله لهديناكم.

^٢ ع: إذ هداهم.

^٣ ع م - وكذلك.

^٤ ع م: وقال.

^٥ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصْغَرَ مِنَ الْإِنْسَانِ﴾ (سورة الحجر، ٣٩/١٥).

^٦ ك - وهم.

^٧ ك: ويقولون.

^٨ ك ن: فإبليس بهذا أعلم.

^٩ ع: وأكبر منا.

^{١٠} ع م: هذه.

^{١١} ع + جاز له هذا.

^{١٢} ن ع م + مع.

^{١٣} ع: والاختيار.

وهو قوله: إِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^١ لِمَا^٢ سَمِعُوا ذلك عند ذلك قالوا: سواءٌ علينا أَجْزِ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ، أي مَنجَى وَتَخْلَصَ. لاَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقُولُوا: سواءٌ علينا أَجْزِ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ، في أول أحوالهم وأمورهم، ولكن يَحْتَمِلُ مَا ذَكَرَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ عِنْدَ الْإِيَّاسِ.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِمَا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا آتَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢٢]

وقوله عز وجل: وقال الشيطان لما قُضِيَ الْأَمْرُ، قال بعضهم: قُضِيَ الْأَمْرُ، أي [إذا] أُدْخِلَ أَهْلُ^٣ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُومُ إِبْلِيسُ خَطِيئًا فِي النَّارِ فَيَخْطُبُ^٤ كَمَا ذَكَرَ. وقال قائلون: قُضِيَ الْأَمْرُ، أي [إذا] مُتَيَّرَ وَبُيِّنَ^٥ أَهْلُ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ

أَهْلُ^٦ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَامَ خَطِيئًا / فَيَخْطُبُ لِأَتْبَاعِهِ كَمَا ذَكَرَ. وَيَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: [٣٨٦ظ]

لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ، أي لَمَّا فُرِغَ مِنَ الْحِسَابِ وَمِنْ أَمْرِهِمْ عِنْدَ ذَلِكَ يَخْطُبُ مَا ذَكَرَ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ^٧ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ^٨، أي لَمَّا فُرِغَ مِنَ السَّمَاعِ، فَعَلَى ذَلِكَ هَذَا. وقال بعضهم: لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ، أي^٩ لَمَّا نَزَلَ^{١٠} بِهِمُ الْعَذَابُ. وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ، هُوَ أَنَّ اللَّهَ كَانَ وَعَدَ أَنْ يَقُومَ إِبْلِيسُ خَطِيئًا لَهُمْ فَقُضِيَ الْأَمْرُ، أي أُنْجِزَ مَا وَعَدَ أَنَّهُ يَخْطُبُ. أَوْ أَنْ يَكُونَ لِأَهْلِ الْكُفْرِ لِحَاجَاتٍ^{١١} وَمَنَازِعَاتٍ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ،

^١ سورة الطور، ١٦/٥٢.

^٢ ع م: ولما.

^٣ ع - أهل.

^٤ ك ن ع: فخطب؛ م: وخطب.

^٥ ن: وأبين.

^٦ ع - أهل.

^٧ ع: قوله.

^٨ ﴿وَلَوْ إِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَبُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ^٧ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾

(سورة الأحقاف، ٢٩/٤٦).

^٩ ن ع م + قضي ولو.

^{١٠} ك م: لا نزل.

^{١١} ع م: لحاجات.

كقوله: ^١ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ، ^٢ وكقوله: فَيَخْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ، ^٣ الآية، يكذبون في الآخرة ويكون لهم لِحَاجَةٌ ^٤ على ما كان منهم في الدنيا. أو يَحْتَجُونَ ^٥ فيقولون: إِنْ إِبْلِيسَ هُوَ كَانَ غَلَبَنَا وَقَهَرَنَا لِأَنَّهُ كَانَ يَرَانَا وَنَحْنُ لَمْ نَكُن نَرَاهُ، فالمغلوب المقهور غير مأخوذ بما كان منه في حُكْمِكَ. يَحْتَجُونَ بمثل هذه الخرافات واللِّحَاجَات ويقولون: هو الذي أَصَلَّنَا، فيقوم عند ذلك إبليس خطيباً بينهم ويقول: ^٦ وما كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ، حَتَّى أَقْهَرَكُمْ وَأَغْلِبَكُمْ إِلَّا الدَّعَاءَ، فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، طَائِعِينَ غَيْرَ مَقْهُورِينَ وَلَا مُضْطَرِّينَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

وقوله عز وجل: إِنْ اللَّهُ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ، يشبه أن يكون وَعْدُهُ مَا وَعَدَ عَلَى أَلْسِنِ الرُّسُلِ أَنْ الْبَعْثَ وَالْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَالْحِسَابَ وَالْعَذَابَ كَائِنْ لَا مُحَالَةَ، ^٧ أو جميع ما أُوْعِدَ مِنْ مَوَاعِيدِهِ، فَذَلِكَ كُلُّهُ حَقٌّ، أَيْ كَائِنْ لَا مُحَالَةَ. وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ، يَحْتَمِلُ مَا ذَكَرَ حَيْثُ قَالَ: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ، ^٨ وَأَمْثَالُهُ مِنْ عِدَائِهِ كَانَتْ كُلُّهَا أَمَانِيٍّ وَعُزُورًا وَكَذِبًا. وقوله عز وجل: وما كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ، يَحْتَمِلُ السُّلْطَانُ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا أَيْ ^٩ مَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ مَلِكٍ وَقَهْرٍ وَغَلْبَةٍ أَقْهَرَكُمْ وَأَغْلَبَ عَلَيْكُمْ إِلَّا الدَّعَاءَ، فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، طَوْعًا. وَيَحْتَمِلُ قَوْلَهُ: مِنْ سُلْطَانٍ، مِنْ حُجَّةٍ وَبِرْهَانٍ، أَيْ لَمْ يَكُنْ لِي حُجَّةٌ وَبِرْهَانٌ عَلَى مَا دَعَوْتُكُمْ إِلَيْهِ، إِنَّمَا كَانَ لِي دَعَاءٌ وَوَسَاوِسٌ وَكَانَ مَعَ ^{١٠} الرُّسُلِ ^{١١} حُجَجٌ وَبِرَاهِينٌ، فَتَرَكْتُمْ ^{١٢} إِيَّاهُمْ،

^١ سورة الأنعام، ٢٣/٦.

^٢ ﴿يَوْمَ يَنْعَمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَخْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْتَسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (سورة المجادلة، ١٨/٥٨).

^٣ ن ع م: لِحَاجَةٌ.

^٤ ع م: وَيَحْتَجُونَ.

^٥ ع: هَذَا.

^٦ جميع النسخ: وَقَالَ.

^٧ ع: كَمَا مُحَالَةً.

^٨ ﴿وَإِذْ رَزَقْنَاهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقِتْمَانَ تَغْصَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَزَى مَا لَا تَرْوُونَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (سورة الأنفال، ٤٨/٨).

^٩ ل - أَيْ.

^{١٠} ع م - مَعَ.

^{١١} م: لِلرُّسُلِ.

^{١٢} ع: فَتَرَكْتُمْ.

فَاسْتَجَبْتُمْ لِي، بلا حجة وبرهان،^١ أي لم أَقْهَؤْكُمْ ولم أَغْلِبْ عليكم. لكن هذا لا يصح؛ لأنه لو كان له عليهم سلطان القهر والغلبة لكانوا مَعْدُورِينَ غير مُعَذِّبِينَ، لأنَّ المقهور والمغلوب مُضْطَرٌّ والمُضْطَرُّ معذور، ولكن السلطان هو^٢ الحجة.

وقوله عز وجل: **فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ**، ليس مراده -لعنه الله- أنه لا يَلَامُ، ولكن مراده أن^٣ ارجعوا إلى لَئِمَةٍ^٤ أنفسكم واشتغلوا بها، فَإِنَّ ذلك كان منكم، لم يكن مني إلا الدعاء.

وقوله عز وجل: **مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِيَّ**، قيل: ما أنا بناصركم وما أنتم بناصري. وقيل: ما أنا بِمُغِيثِكُمْ وَمَا^٥ أَنتُمْ بِمُغِيثِيَّ^٦. وقيل: ما أنا بمانعكم^٧ وما أنتم بمانعيي^٨ ما نزل بي. هذا كله واحد. وقوله: **مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ**، أي ما أنا بمالكِ إغاثتكم وإنقاذكم وما أنتم بمالكِي^٩ إغاثتي، وإلا لو كان لهم مَلِكُ ذلك لَفَعَلُوا.

وقوله عز وجل: **إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ**، أي كفرت بما أشركتموني في عبادة الله وطاعته، أي كنتَ بذلك كافرًا.^{١٠} ويحتمل **إِنِّي كَفَرْتُ**، أي تَبَرَّأْتُ اليوم مما^{١١} أشركتموني مع الله في الطاعة والعبادة من قبل. أَلِأَمْ التَّائِيلِينَ يَرْجِعُ^{١٢} إلى أنه يتبرأ في ذلك اليوم وقت ما قام خطيبًا. والثاني أي^{١٣} كنت تَبَرَّأْتُ من ذلك في الدنيا، [وذلك] وقت ما^{١٤} أشركوه. **إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.**

^١ م: ولا برهان.

^٢ ك ن ع: فالمضطر.

^٣ م - هو.

^٤ ن ع م - أن.

^٥ ع: إلى الأئمة.

^٦ ع: وإن.

^٧ ك: وأما.

^٨ ك: بمغيثين لي.

^٩ ع: بمنافعكم.

^{١٠} م: بمالك.

^{١١} ك + ويحتمل **إِنِّي كَفَرْتُ** بما أشركتموني من قبل أي كفرت بما أشركتموني في عبادة الله وطاعته أي كنت بذلك كافرًا.

^{١٢} ن ع م: بما.

^{١٣} ن ع م: ترجع.

^{١٤} ن ع م: إني.

^{١٥} م - ما.

﴿وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [٢٣]

وقوله عز وجل: وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات [جنان تجري من تحتها الأنهار]، أي أودن لهم بالدخول في الجنة.^١

وقوله: خالدين فيها بإذن ربهم، الإذن هاهنا كأنه الرحمة، أي خالدين فيها برحمة ربهم. تحييتهم فيها سلام، يحتمل السلام، ويحتمل الشاء، أي يُشْتَوْنَ على ربهم، كقوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ،^٢ الآية. وقوله: تحييتهم فيها سلام، قال بعضهم: يُسَلِّم بعضهم على بعض ويُحيي بعضهم بعضا بالسلام. وقال بعضهم: السلام هو اسم كل خير ويؤمن وبركة، كما قال: لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا.^٣ والله أعلم.

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ [٢٤]
﴿تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٥]
﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [٢٦]

وقوله عز وجل: ألم تر، قد ذكرنا^٤ أن كلمة ألم تر، حرف تنبيه عن عجيب كان يُلْقَاهُ فَعَقَلَ عنه، أو تنبيه عن عجيب^٥ لم يُلْقَاهُ. وقال أبو بكر الأصم: هي كلمة يَفْتَتِحُ بها العرب عند الحاجة، يقول الرجل لآخر: ألم تر إلى ما فعل فلان، ونحوه. هذا يحتمل في غيره من المواضع، وأما في^٦ هذا فإنه غير محتمل.

وقوله عز وجل: ألم تر كيف صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا، قيل: يَبَيِّنُ اللَّهُ مَثَلًا وَأَظْهَرَ، كلمة طيبة كشجرة طيبة، قال أبو بكر الكيساني: كلمة طيبة، هو هذا القرآن، وكلمة خبيثة، هي الكتب التي أحدثها الناس. شَبَّهَ الْقُرْآنَ بِالشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ، وهي النخلة على ما ذكر إن ثبت، أو كُلُّ شَجَرَةٍ مُثْمِرَةٍ.

^١ ك + وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار؛ ن ع م + وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار.

^٢ ن + فيها.

^٣ ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (سورة فاطر، ٣٥/٣٤).

^٤ سورة مريم، ٦٢/١٩.

^٥ انظر تفسير الآية من سورة إبراهيم، ١٩/١٤.

^٦ ع: عن عجب.

^٧ ن ع م: تفتح.

^٨ ك + غير.

وَسَبَّهَ الْكَتَبَ الَّتِي أَحَدَّثَهَا النَّاسَ بِالشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ، وَهِيَ الَّتِي لَا تُثْمِرُ. وَقَالَ: إِنَّمَا سَبَّهَ الْقُرْآنَ
بِالشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ لِأَنَّ الشَّجَرَةَ الطَّيِّبَةَ هِيَ بَاقِيَةٌ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ يَتَنَفَّعُ بِهَا النَّاسُ بِجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْمَنَافِعِ
لَا يَقْطَعُونَهَا، فَهِيَ تَدُومُ وَتَبْقَى دَهْرًا. فَعَلَى ذَلِكَ الْقُرْآنُ / يَتَنَفَّعُ بِهِ^١ النَّاسُ، وَهُوَ دَائِمٌ أَبَدًا. [٣٨٧و]
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ، أَصْلُهَا ثَابِتٌ، لَهَا قَرَارٌ. فَعَلَى ذَلِكَ الْقُرْآنُ^٢
هُوَ ثَابِتٌ بِالْحَجَجِ وَالْبِرَاهِينِ، وَالْكَتَبَ الَّتِي أَحَدَّثَهَا أُولَئِكَ هِيَ بَاطِلَةٌ فَاسِدَةٌ لَا حُجَّةَ مَعَهَا وَلَا بَرَهَانَ،
كَالشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ الَّتِي هِيَ غَيْرُ مُثْمِرَةٍ لَا بَقَاءَ لَهَا وَلَا قَرَارَ وَلَا ثَبَاتَ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ
هِيَ الْإِيمَانُ وَالتَّوْحِيدُ، سَبَّهَهَا بِالشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ وَهِيَ الَّتِي تُثْمِرُ وَتَنْمُو وَتَزْكُو،^٣ [و] هِيَ عَلَى مَا وَصَفَهَا
عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِ: تُوْفِّي أُمَّكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا، فَعَلَى [ذَلِكَ] الْإِيمَانُ وَالتَّوْحِيدُ لَا يَزَالُ يُثْمِرُ
لِأَهْلِهِ الْخَيْرَاتِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ كَالشَّجَرَةِ الَّتِي وَصَفَهَا أَنَّهُا تُؤْتِي أَهْلَهَا أُكْلَهَا فِي كُلِّ حِينٍ وَكُلِّ
وَقْتٍ. أَصْلُهَا ثَابِتٌ، بِالْحَجَجِ وَالْبِرَاهِينِ، وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ، فِي كُلِّ وَقْتٍ يَرْتَفِعُ وَيَصْعَدُ بِهِ الْعَمَلُ^٤
إِلَى السَّمَاءِ. وَالْكَلِمَةُ الْخَبِيثَةُ^٥ هِيَ الْكُفْرُ؛ لِأَنَّهُ لَا مَنَفْعَةَ لِأَهْلِهَا فِيهَا، إِذْ لَا عَاقِبَةَ لَهُ وَلَا حُجَّةَ
مَعَهَا وَلَا بَرَهَانَ، إِنَّمَا [هُوَ] شَيْءٌ أَخَذُوهُ عَنْ شَهْوَةٍ وَأَمَانِيٍّ، فَكَانَ^٦ كَالشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ الَّتِي لَا ثَمَرَ لَهَا^٧
وَلَا مَنَفْعَةَ لِأَحَدٍ فِيهَا، فَهِيَ لَا تَبْقَى وَلَا تَدُومُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: اجْثَثْتُ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ.
وَيُشَبِّهُهُ أَنْ يَكُونَ صَرْبُ الْمَثَلِ لغير^٨ هَذَا الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنَّهُ ذَكَرَ جَوَاهِرَ طَيِّبَةً وَجَوَاهِرَ خَبِيثَةً مِمَّا يَقَعُ
عَلَيْهَا الْخَوَاسِ وَيَقَعُ عَلَيْهَا الْبَصَرُ لِيَكُونَ كُلُّ جَوْهَرٍ مِنْ هَذِهِ الْجَوَاهِرِ الَّتِي يَقَعُ^٩ عَلَيْهَا الْخَوَاسِ وَيَقَعُ
عَلَيْهَا الْبَصَرُ مِنْ خَبِيثٍ أَوْ طَيِّبٍ دَلِيلًا وَشَاهِدًا عَلَى مَا غَابَ عَنِ الْخَلْقِ وَلَا يَقَعُ عَلَيْهَا الْخَوَاسِ. وَهَكَذَا
جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْحَسُوسَاتِ وَالْأَشْيَاءَ الظَّاهِرَةَ دَلِيلًا وَشَاهِدًا لِمَا غَابَ عَنْهُمْ وَلَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْحَسُّ،
تُذَكِّرُ^{١٠} بِالْعُقُولِ الَّتِي رَكَّبَ فِيهِمْ لِيُرْغَبَ [فِي] الطَّيِّبِ مِمَّا يَقَعُ عَلَيْهِ الْحَسُّ وَالْبَصَرُ عَلَى الْمَوْعُودِ الْغَائِبِ

١ ع م - بها.

٢ ن - يتنفع به الناس وهو دائم أبداً وقوله عز وجل أصلها ثابت وفرعها في السماء أصلها ثابت لها قرار فعلى ذلك القرآن.

٣ ن: وتزكوا؛ ع م: وتنموا وتزكوا.

٤ ك: العلم.

٥ ك - والكلمة.

٦ ك: والخبيثة.

٧ م: مكان.

٨ ن: بها.

٩ م: بغير.

١٠ ك: تقع.

١١ ك: يدرك.

وَيُحَذِّرُ الْخَبِيثَ الْمَحْسُوسَ عَمَّا غَابَ وَأُوْعِدَ. وكذلك هذه الآلام والأمراض والشدائد^١ التي تجلّ في هذه الدنيا لِيَتَرْجَحَ عَنْ الْأَفْعَالِ الَّتِي بِهَا يَسْتَوْجِبُونَ مِثْلَهَا فِي الْآخِرَةِ. وكذلك^٢ النِّعَمَ الَّتِي فِي الدُّنْيَا وَاللَّذَاتِ جَعَلَهَا لِيَتَدَهَّمُوا^٣ عَلَى النِّعَمِ الدَّائِمَةِ. عَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَخْرُجَ، لِأَنَّهُ أَرَادَ بِالشَّجَرَةِ^٤ الطَّيْبَةِ الشَّجَرَةَ^٥ نَفْسَهَا، أَوْ بِالشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ الشَّجَرَةَ^٦ نَفْسَهَا، وَلَكِنْ مَا وَصَفْنَا. **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.**^٧ وقال قائلون: ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلَ^٨ الشَّجَرَةِ الطَّيْبَةِ مِثْلًا لِلْمُؤْمِنِ، هُوَ فِي الْأَرْضِ وَعَمَلُهُ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ^٩ كُلَّ يَوْمٍ، فَكَمَا تُؤْتِي الشَّجَرَةُ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ كَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يَعْمَلُ لِلَّهِ^{١٠} فِي سَاعَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

وقوله عز وجل: **كُلَّ حِينٍ**، قال قائلون: كُلَّ عَامٍ؛ لِأَنَّهُا تُثْمِرُ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً. وقال قائلون: ستة أشهر مِنْ وَقْتِ طُلُوعِهَا^{١١} إِلَى وَقْتِ إِدْرَاكِهَا. وقال قائلون: كُلَّ عَشِيَّةٍ وَعُذُوءَةٍ، كَقَوْلِهِ: فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ^{١٢}. وقال قائلون: شهرين، وأمثاله. ويشبه أن يكون ما ذكرنا أنه ليس في وقت دون وقت، ولكن الأوقات كلها، في كل وقت وكل ساعة. فإن قال لنا مُلْحَدٌ: ^{١٣} **إِنَّ الْكَلِمَةَ الَّتِي ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلَهَا بِالشَّجَرَةِ الطَّيْبَةِ هِيَ**^{١٤} **كَلِمَتُنَا**، ونحن المراد بذلك، والكلمة الخبيثة الَّتِي ضَرَبَ^{١٥} اللَّهُ مِثْلَهَا بِالشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ هِيَ كَلِمَتُكُمْ، وأنتم المراد بها لا نحن.

^١ ع: والشديد.

^٢ ع م: كذلك.

^٣ ع: لتدهم.

^٤ ع: بالشجر.

^٥ ك - الشجرة.

^٦ ن - الشجرة؛ ع م - الخبيثة الشجرة.

^٧ ن - بذلك.

^٨ ع: مثلاً.

^٩ ك: إلى السماء.

^{١٠} ع: يعمل الله؛ م: الله.

^{١١} أي طلوع الشجرة الطيبة. وطلع النخل طلوعاً: خرج طلعته، وهو ما يبدو من ثمرة النخل في أول ظهورها

(لسان العرب لابن منظور، «طلع»).

^{١٢} سورة الروم، ١٧/٣٠.

^{١٣} ك ن ع: ملحدي.

^{١٤} ع م - هي.

^{١٥} م: ضربها.

قيل: قد سَبَقَ لهذا المَثَل أمثال ودلائل على أن الكلمة الطيبة هي التي لها عاقبة وآخرة، وكلُّ أمرٍ له عاقبةٌ وآخرةٌ فهو الحق، والذي أتم عليه لا عاقبة له^١ ولا آخرة، وفي الحكمة أن كل أمر لا عاقبة له فهو باطل، والكفر لا عاقبة له^٢. والثاني أن الإيمان والتوحيد له الحجج والدلائل، والكفر مما لا حجة له ولا دلائل،^٣ إنما هو مأخوذ بالأماني والشهوة من تسويل الشيطان وتزيينه، لذلك^٤ كان ما ذكرنا. وتحتمل^٥ الكلمة الطيبة أيضا أن تكون^٦ الوحي الذي أوحى الله إلى رسوله، والكلمة الحبيثة ما أوحى الشيطان إليهم، كقوله: وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ^٧ الآية، فَوَحِيَ اللَّهُ هو ثابت دائم يَنْتَفِع به^٨ أهله^٩ في الدنيا^{١٠} والعاقبة، وَوَحِيَ الشَّيْطَان هو باطل مُضْطَجَل لا عاقبة له ولا يَنْتَفِع به أهله. والله أعلم^{١١}.

وقوله عز وجل: اجْتَنَّتْ مِنَ فَوْقِ الْأَرْضِ، قال بعضهم: اسْتُؤْصِلَتْ. وقيل: انْتَزَعَتْ. وقال أبو عَوْسَجَةَ: أَقْلَعَتْ مِنْ أَصْلِهَا، يُقَالُ: جَنَّتُ الشَّجَرَةَ^{١٢} أَجَنَّتُهَا جَنًّا، إِذَا قَلَعْتُهَا^{١٣} مِنْ أَصْلِهَا. وقوله عز وجل: مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ، هو ما^{١٤} ذكرنا. وقال^{١٥} بعض أهل التأويل: شَبَّهَ كَلِمَةَ الشَّرْكِ بِحُظَلَّةٍ قُطِعَتْ فَلَا أَصْلَ لَهَا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَرْعَ فِي السَّمَاءِ، أَي لَا يَصْعَدُ لَهُ عَمَلٌ وَلَا قَوْلٌ^{١٦}، وَشَبَّهَ كَلِمَةَ الْإِيمَانِ فِي نَفْعِهَا وَفَضْلِهَا وَثَبَاتِهَا^{١٧} وَقَرَارِهَا فِي الْأَرْضِ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الشَّجَرَةِ^{١٨}. والله أعلم^{١٩}.

^١ جميع النسخ: له عاقبة والنظر في آخره؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٩ و.

^٢ ك: عليه.

^٣ م - له.

^٤ ن: ولا دليل.

^٥ ن - لذلك.

^٦ ن ع م: ويحتمل.

^٧ ن ع م: أن يكون.

^٨ سورة الأنعام، ١٢١/٦.

^٩ ن: بها.

^{١٠} ك ن ع: أهلها.

^{١١} ع - في الدنيا.

^{١٢} ك ن + بذلك.

^{١٣} ع: الشجر.

^{١٤} م: أقْلَعْتُهَا.

^{١٥} ع - ما.

^{١٦} ن: قال.

^{١٧} جميع النسخ: حمل؛ والتصحيح مستفاد من تفسير الطبري، ٢١٣/١٣.

^{١٨} ن ع: ونباتها.

^{١٩} ع: من الشجر.

ثم من الناس من احتج بهذا المثل في خلق الإيمان والكفر، فقال: لأنه صُربَ مثله بما هو مخلوق، وهو الشجرة، فعلى ذلك الإيمان. ولكن عندنا لا يجب أن يُستدل بهذا^٢ في خلقه،^٣ ولكن لما ثبت أن مُنشئهما^٤ واحد؛ لأنه لو كان مُنشئهما^٥ مختلفًا لكان لا يضرِبُ مثل هذا بهذا ولا هذا بهذا، فإذا صُربَ دل أن مُنشئهما^٦ واحد، فإذا ثبت ذلك دل على ما وصفنا. ومن الناس من استدل بهذا أنه يزداد ويتنقص^٧ حيث شبهه^٨ بالشجرة وهي تزداد وتنقص.^٩ ونحن نقول: ليس فيه دلالة ما ذكروا؛ لأن الشجرة في نفسها ليست بذي حد، والإيمان ذو حد، / فما يزداد إنما^{١٠} هو في حق التزيين والتحسين، وأما الإيمان نفسه فإنه لا يزداد؛^{١١} كالشجرة إذا تَوَرَّقت وخرج^{١٢} ثمارها تُوصَفُ بالزينة والحسن، فأما نفس الشجرة فلا تُوصَفُ بالزيادة، فعلى ذلك الإيمان. وقوله عز وجل: وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ، يَحْتَمِلُ يُبَيِّنُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ الَّتِي يَقَعُ عَلَيْهَا الْحَسَنُ^{١٣} ويقع عليها البصر والأشياء الظاهرة لتدلهم على ما استتر وغاب عنهم، يُدركون بالعقول ما استتر وتخفي بالظاهر والمحسوس، لعلهم يتذكرون، لعلهم يتعظون. وقوله: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً، الكلمة الطيبة تحتل^{١٤} التوحيد، وفروعها هي الخوف والخشوع والخضوع والرغبة والرهبة،^{١٥} وأكلها هو الأعمال الصالحة والخيرات تكون منه،

^١ ع: في خلف.

^٢ جميع النسخ: لا بهذا يجب أن يستدل؛ والتصحيح من الشرح، ورقة ٤١٩ ظ.

^٣ ك: على خلقه.

^٤ ن: أن منشئهما؛ ع: أن مشيتها؛ م: أن شبهها.

^٥ ك: ن: منشئهما؛ ع: مشيتها؛ م: شبهها.

^٦ ع: أن منشئهما؛ م: أن شبهها.

^٧ ع: م: وينقص.

^٨ ك: ع: شبه.

^٩ م: وتنقص.

^{١٠} م - إنما.

^{١١} وبارة السمرقندي هكذا: «ونحن نقول: ليس في الآية دلالة ما ذكروا، لأن الشجرة في نفسها ليست بذات حد. بل تزداد حقيقة وتنقص من ذاتها. فأما الإيمان له حد معلوم وهو التصديق فإنه لا يزداد ولا يتنقص، فما يزداد إنما هو في حق التزيين والتحسين. وأما الإيمان نفسه فإنه لا يزداد» (شرح التأويلات، ورقة ٤١٩ ظ).

^{١٢} ع: م: وخرجت.

^{١٣} ع: الحسن.

^{١٤} ع: م: يحتل.

^{١٥} ع: م - والرهبة.

والكلمة الخبيثة هي الشرك، وفُروغها ما يكون منه في الشرك من القساوة^١ والتمرد والعناد، وأكلها هو الأعمال التي تكون منه في^٢ الشرك. أو أن تكون^٣ الكلمة الطيبة هي الإيمان،^٤ وفُروغها هي الشرائع والأحكام التي تُعمل، وأكلها هو^٥ ما يُثاب عليه في الدنيا والآخرة أبداً. والله أعلم.

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾

وقوله عز وجل: يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ذكر مرة بالثبوت^٦ ومرة بذكر الزيادة بقوله: لِيَزِدَّادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ^٧، ومرة بذكر الابتداء والتحديد بقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ^٨، وقوله: إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ^٩. فالتحديد والابتداء في حادث الوقت، لأن تلك الأفعال تنقضي وتذهب ولا تبقى، وأما الزيادة على ما كان بضم شيء^{١٠} إلى ما كان، والثبات على ما كان،^{١١} فكله^{١٢} واحد في الحقيقة.

وقوله عز وجل: وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ، أضاف الإضلال مرة إلى نفسه ومرة إلى الشيطان، ولا شك أن ما أُضيف إلى الشيطان إنما أُضيف على الدَّم، فإذا كان ما ذكر فتكون^{١٣} الجهة التي أُضيف إلى الله غير الجهة التي أُضيف إلى الشيطان. الجهة التي أُضيف إلى الله هو أن تَحَلَّقَ فَعَلَ^{١٤} الضلال من الكافر، وما أُضيف إلى الشيطان هو على التَّزْيِين والتَّشْوِيل، لِتَصِحَّ الإضاقتان.

^١ م: من الفساد.

^٢ م - في.

^٣ ن م: أن يكون.

^٤ ك: الأعمال.

^٥ ك - هو.

^٦ جميع النسخ: بالثبوت.

^٧ ع م: وقوله.

^٨ سورة الفتح، ٤/٤٨.

^٩ سورة النساء، ٤/١٣٦.

^{١٠} سورة الفاتحة، ٦/١.

^{١١} ك ن: شيئا.

^{١٢} ع م - بضم شيء إلى ما كان والثبات على ما كان.

^{١٣} ع م: وكله.

^{١٤} ن ع م: فيكون.

^{١٥} ك - فعل.

ولو كان [الأمر] على التسمية على ما يقوله المعتزلة أن سَمَاه ضالاً^١ لكان كُلُّ مَنْ سَمِيَ آخِراً ضالاً [أو] كافراً^٢ [يكون مضالاً له] فجاز^٣ أن يُسَمَّى مُضِلاً. فإذا لم يُسَمَّ بتسميته ضالاً أو كافراً مُضِلاً دلّ أنه إنما سَمِيَ الله نفسه مُضِلاً لتحقيق الفعل له فيه. وهو ما ذكرنا أن خَلَقَ فعل الضلال منه. والمعتزلة يقولون: إن الله هَدَى الخَلْقَ جميعاً، لكنهم لم يَهْتَدُوا وَصَلُّوا من غير أن يكون الله أَضَلَّهُمْ. فهذا صَرَفُ ظاهر الآية إلى غيره بلا دليل.

وقوله عز وجل: **ويفعل الله ما يشاء**، وعلى قول المعتزلة لا يَقْدِرُ أن يفعل ما يشاء، لأنهم يقولون: إنه^٤ شاء إيمانَ جميع البشر، لكنهم لم يؤمنوا. وكذلك قال: **فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ**^٥، وهم يقولون: أراد إيمانهم، لكنه لم يفعل ما أراد ولا يَمْلِكُ، وقد أحر أنه^٦ **فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ** ولما يشاء، وهم يقولون: لم يَمْلِكُ أن يفعل ما شاء وأراد، بل العباد يفعلون ما شاءوا^٧ غير ما شاء هو،^٨ فتأويلهم خلافاً لظاهر^٩ القرآن. والله أعلم.

وقوله: **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة**، يشبه أن يكون هذا صلة قوله: **أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً**^{١٠}، على تأويل مَنْ يقول: إن الكلمة الطيبة هي القرآن يكون القول الثابت هو القرآن. يقول - والله أعلم - **يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا...** في الحياة الدنيا، حيث تَلَقَّوْهُ بالإجابة والقبول^{١١} والعمل به، وفي الآخرة، أي بالآخرة والبعث يُقَرُّون به. وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ، حيث تركوا الإجابة له^{١٢} وتَلَقَّوْهُ^{١٣} بالردِّ والمكابرة والعناد.

^١ «... على ما يقول المعتزلة: إن الإضلال هو تسميته ضالاً» (شرح التأويلات، ورقة ٤١٩ ظ).

^٢ ع: كافراً.

^٣ جميع النسخ: جاز. والزيادة من الشرح، ورقة ٤١٩ ظ.

^٤ ن ع: بتسمية.

^٥ ك - إنه.

^٦ سورة البروج، ١٦/٨٥.

^٧ ن ع + أراد.

^٨ م: ما شاء.

^٩ ن - هو.

^{١٠} ع: الظاهر؛ م: ظاهر.

^{١١} سورة إبراهيم، ٢٤/١٤.

^{١٢} م: والقول.

^{١٣} م - له.

^{١٤} ع - له وتلقوه.

وَمَنْ يَقُول: الكلمة الطيبة [هي] التوحيد والإيمان يكون القول الثابت هو الإيمان، يُثَبِّتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، باختيارهم، وفي الآخرة، قيل: فِي قُبُورِهِمْ يُثَبِّتُهُمْ^١ لِإِجَابَةِ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وَيُمْكِّنُ لَهُمْ ذَلِكَ، وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ، الَّذِينَ تَرَكُوا الْإِجَابَةَ لَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْقُبُورِ حَيْثُ تَرَكُوا الْإِجَابَةَ فِي الدُّنْيَا. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، هُوَ مَا ذَكَرَ: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^٢، يُثَبِّتُ^٣ مَنْ أَجَابَ اللَّهَ إِلَى مَا دَعَا فِي الدُّنْيَا، وَفِي الْآخِرَةِ، يَهْدِيهِ الطَّرِيقَ الَّذِي بِهِ يُوصَلُ إِلَى دَارِ السَّلَامِ، وَالْكَافِرُ حَيْثُ تَرَكَ إِجَابَتَهُ إِلَى مَا دَعَاهُ يُضِلُّهُ^٤ فِي الْآخِرَةِ طَرِيقَ دَارِ السَّلَامِ بِتَرْكِ إِجَابَتِهِ فِي الدُّنْيَا. وَالنَّاسُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

وقوله: وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ، فِي هِدَايَةِ مَنْ اخْتَارَ الْإِجَابَةَ وَالْاهْتِدَاءَ، وَإِضْلَالٍ^٥ مَنْ اخْتَارَ تَرَكَ الْإِجَابَةَ وَالْغَوَايَةَ.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [٢٨] ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾ [٢٩]

وقوله عز وجل: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا، اخْتَلَفَ فِي نَزُولِهِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: هَذِهِ السُّورَةُ كُلُّهَا نَزَلَتْ بِمَكَّةَ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ كُلُّهَا^٦. فَمَنْ يَقُول: نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ يَقُول: قَوْلُهُ: وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ، هُوَ بَدْرٌ، أَيْ حَمَلُوهُمْ إِلَى بَدْرٍ حَتَّى^٧ قُتِلُوا؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِمَكَّةَ بَدْرٌ، إِنَّمَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ. وَمَنْ يَقُول: نَزَلَتْ بِمَكَّةَ يَقُول: دَارَ الْبَوَارِ، هِيَ^٨ جَهَنَّمَ عَلَى مَا فَسَّرَهُ ظَاهِرُ الْكِتَابِ. وَهُوَ الْأَشْبَهُ بِظَاهِرِ الْآيَةِ؛ لِأَنَّهُ يَتَنَبَّهُ تِلْكَ الدَّارَ، فَقَالَ: جَهَنَّمَ. وَفِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ أَنَّ الْآيَةَ كَانَتْ^٩ فِي عُظُمَائِهِمْ وَكُتُبَائِهِمْ حَيْثُ قَالَ: وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ، الْآيَةَ.

١ م: ثَبَّتَهُمْ.

٢ سورة يونس، ٢٥/١٠.

٣ جميع النسخ: ثَبَّتَ.

٤ جميع النسخ: يَضِلُّهُ؛ ن + وَيَضِلُّهُ.

٥ ع م: وَإِضْلَالٍ.

٦ ن - كُلُّهَا.

٧ ع - حَتَّى.

٨ ع - هِيَ.

٩ ع م - كَانَتْ.

ثم اخْتُلِفَ في النعمة التي ذكر أنهم بَدَّلُوهَا كُفْرًا^١. فهو يحتمل وجوها. / أحدها أَنَّ الله عز وجل قد أنعم عليهم في هذه الدنيا وَسَعَّهَا^٢ عليهم فَحَرَّمُوا تلك النعم على أنفسهم فجعلوها للأصنام التي عبدوها وَسَيَّبُوهَا^٣ ولم يَنْتَفِعُوا بها مِنْ نَحْوِ الْبَحِيرَةِ التي ذَكَرَ والسَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةَ والحَامِي^٤. وما جعلوا للأصنام هو ما ذكر: وَهَذَا لِشُرْكَائِنَا^٥، فذلك تبديل النعمة كُفْرًا حيث حَرَّمُوا ما أنعم الله عليهم^٦ وأحلَّ لهم. والثاني تلك النعمة محمد أو القرآن أو الإسلام^٧، وهو نعمة [عظيمة في حقهم]^٨ فكَذَّبُوهُ^٩ وكفروا به^{١٠}. أو أن يكونوا بَدَّلُوا الشكر الذي عليهم بما أنعم عليهم كُفْرًا، جعلوها سببًا للكفر فلم يشكروه بما أنعم عليهم.

وقوله: بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا، حَقِيقَتُهُ^{١١} تخرج^{١٢} على وجهين. أحدهما^{١٣} بَدَّلُوا وَصَرَّفُوا ما أنعم الله عليهم - وهو محمد صلى الله عليه وسلم - عن أنفسهم حتى أخذ منهم [وأمر بالهجرة إلى غيرهم]^{١٤} بَدَّلُوا به كُفْرًا. والثاني بَدَّلُوا به كُفْرًا^{١٥} بعد ما سألوا ربهم، وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ^{١٦} الآية، فلم يشكروا ما أنعم عليهم^{١٧} وبَدَّلُوا الشكر كُفْرًا.

وقوله عز وجل: وَأَخْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ، أي أَنزَلُوا. دل هذا أَنَّ الآية نزلت في الرؤساء مِنَ الْكُفْرَةِ والأئمة منهم حيث أخبر أنهم أَخْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ. ذكر "أَخْلَوْا" على الماضي

^١ ن ع م: وسعها.

^٢ ع م + ولم يَنْتَفِعُوا.

^٣ ك: والحام. يقول الله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ تَجِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (سورة المائدة، ١٠٣).

^٤ ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْخَزَائِفِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ (سورة المائدة، ١٣٦/٥).

^٥ ك ن - الله.

^٦ ع م + كفروا.

^٧ م: والإسلام.

^٨ الزيادة من الشرح، ورقة ٤١٩ ظ.

^٩ جميع النسخ: كذبوهم.

^{١٠} ك م: وكفروهم؛ ن + وهم؛ ع - وكفروا بهم.

^{١١} م: حقيقة.

^{١٢} ن ع م: يخرج.

^{١٣} ك: أحدها.

^{١٤} الزيادة من الشرح، ورقة ٤١٩ ظ.

^{١٥} ك: كفروا.

^{١٦} ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إْحْدَى الْأُتُمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (سورة قاطر، ٤٢/٣٥).

^{١٧} جميع النسخ: عليه.

لأنه قد وُجد منهم الجناية بالإحلال^١ في دار البُور. وذكر في دخولهم جهنم على الائتلاف بقوله: **جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ**، لما لم يوجد بعد^٢، [و] سيُوجد. ويجوز أن يُستدل بهذا لأصحابنا لمسئلة^٣، وهو أن العبد إذا حفر بئرًا ثم أُغْتِق فوقه في البئر إنسان يُنظر إلى قيمة العبد يومَ حفر؛ لأن الحفر منه جناية^٤ إلى^٥ الواقع فيه يوم الوقوع لا يوم الحفر، لأنه لم يوجد بعد يوم الحفر جناية. أو أن يُقال: **أَحْلَوْا أَرْوَاحَهُمْ دَارَ الْبُورِ**، فتدخل أجسادهم يومئذ، لم تدخل بعد.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾ [٣٠]

وقوله عز وجل: **وجعلوا لله أندادًا**، ثم فسر أنهم لم أحلوا قومهم^٦ دار البُور، فقال: **وجعلوا لله أندادًا**، **أَعْدَالًا** وأمثالًا، **لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ**. يحتمل قوله: **وجعلوا لله أندادًا**، في العبادة يُعبدون كما يُعبد الله، أو في التسمية يُسمونها آلهة كما يُسمى الله، جعلوا له^٧ أندادًا في هذين الوجهين. يذكُر سَفَهَهُمْ حيث جعلوا ما لا يسمع^٨ ولا يُبصر ولا ينفع ولا يدفع ولا يضر أمثالًا وأعدالًا^٩ لله على علم منهم أن الله هو الذي خلقهم ورزقهم ويُنعِم عليهم، وهو الذي يدفع عنهم كلَّ بلاء وشدة. وجائر أن يكون قوله: **وجعلوا لله أندادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ**، هو تفسير ما ذكر من تبديل النعمة كفرًا.

وقوله عز وجل: **قل تَمَتَّعُوا**، بهذه النعم التي ذكر أنهم بدّلوها كفرًا، **فإن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ**، هذا في قوم ماتوا على الكفر. أو يقول: **قل تَمَتَّعُوا**، في الدنيا، أو **تَمَتَّعُوا**، بالكفر، **فإن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ**، هذا في قوم عَلِمَ الله أنهم لا يؤمنون أبدًا. وفيه دلالة إثبات الرسالة. وقال أبو عؤسجة: البُور الهلاك والفناء، يُقال: بار الرجل يَبُور بؤرًا فهو بائر. وقوم بُور، أي^{١٠} هالكون. ويقال: بازت السوق وبازت السلعة، إذا كُشِدَتْ. ويقال: بازت المرأة تَبُور بؤرًا،^{١١}

^١ م: بالإحلال.

^٢ جميع النسخ: وإلى.

^٣ ن: قوله.

^٤ م - قومهم.

^٥ ع: وقال.

^٦ جميع النسخ: جعلوه.

^٧ م: ما لا يسمع.

^٨ ك: ولا يضر أعدالًا وأمثالًا.

^٩ م: ويقول.

^{١٠} م: يوري.

^{١١} ن ع م: بورا.

فهي باثرة،^١ إذا كبرت. وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم: «نعوذ بالله من بوار الأئمة»،^٢ قيل: يعني من كسادها. والله أعلم.

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بِنِعْفِ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ﴾ [٣١]

وقوله عز وجل: قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ، يحتمل إقامة الإيمان بها، كقوله: فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ،^٣ هو إقامة الإيمان به؛ إذ لا يحتمل الحيس إلى أن يُقِيمُوا إقامة الفعل والوفاء، إذ في ذلك حبسهم أبداً. ويحتمل إقامة الوفاء بها والفعل؛ لأنه إنما مخاطب المؤمنين على إقامتها، وقد سبق^٤ منهم الإيمان بها.

فإن قيل: كيف يحتمل الأمر بإقامتها إقامة الإيمان به^٥ وقد سبق منهم ما ذكرنا من الإيمان بها؟ قيل: هذا جائز،^٦ يأمرهم^٧ بإقامة الإيمان بها في حادث الوقت؛ إذ للإيمان حكم التجدد في كل وقت، وهو كقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ،^٨ أي آمِنُوا في حادث الوقت. فعلى ذلك هذا يحتمل^٩ الأمر بإقامتها إقامة الإيمان بها. ويحتمل ما ذكر من إقامة الصلاة في الآية والإنفاق^{١٠} [أن تكون] هي الصلاة المعروفة المعهودة والزكاة المعروفة^{١١} المفروضة والإدامة لهما وال لزوم بهما. ويحتمل القبول والوفاء بهما.

^١ ن: بأمره.

^٢ «عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: "اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الأئمة ومن فتنه الدجال". رواه الطبراني في الصغير والأوسط والكبير، وفيه عباد بن زكريا الصرمي، ولم أعرفه، وبقية رجاله رجال الصحيح». (بمعجم الزوائد للهيتمي، ١٠/١٤٣). بازت الشوق وبازت البياعات إذا كمدت. ومن هذا قيل: نعوذ بالله من بوار الأئمة، أي كسادها، وهو أن تبقى المرأة في بيتها لا يخطبها مخاطب، من بازت الشوق إذا كمدت، والأئمة التي لا زوج لها وهي مع ذلك لا يرغب فيها أحد (لسان العرب لابن منظور، «بور»). وللأئمة استعمالات أخرى، فالأئمة من النساء أيضاً: التي لا زوج لها بكراً كانت أو ثيباً، ومن الرجال الذي لا امرأة له. والأئمة أيضاً: الثَّيِّب من النساء (لسان العرب لابن منظور، «أئم»).

^٣ سورة التوبة، ٥/٩.

^٤ ن - يقيموا إقامة الفعل والوفاء إذ في ذلك حبسهم أبداً ويحتمل إقامة الوفاء بها والفعل لأنه إنما مخاطب المؤمنين على إقامتها وقد سبق.

^٥ ع م - وقد سبق منهم الإيمان بها فإن قيل كيف يحتمل الأمر بإقامتها إقامة الإيمان به.

^٦ ن - جائز.

^٧ ع: بأمرهم.

^٨ سورة النساء، ٤/١٣٦.

^٩ ع: محتمل.

^{١٠} ن - في حادث الوقت فعلى ذلك هذا يحتمل الأمر بإقامتها إقامة الإيمان بها ويحتمل ما ذكر من إقامة الصلاة في الآية والإنفاق.

^{١١} ع - والزكاة المعروفة؛ م - المعهودة والزكاة المعروفة.

وقوله^١ عز وجل: وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً، قال الحسن: الأمر بالإتفاق مما رزقناهم، الزَّكَّاتُ^٢ المفروضات؛^٣ ألا ترى أنه ذكر الوعيد في آخره،^٤ وقال: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ، ولا يحتمل الوعيد في صدقات التطوع. وهو ما ذكر أيضًا في آية أخرى: وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ،^٥ ولا يحتمل طلب الرجوع والتأخير إلى أجل في النوافل. دل أنه أراد به الزَّكَّاتُ^٦ المفروضات. وقال بعضهم: وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا، هي التطوع، والعلانية الفريضة؛^٧ لأن الفريضة لا بُدَّ مِنْ أَنْ تُظَهَرَ وتُعلن، وليس في أدائها رياء. والله أعلم.

وقوله^٨ عز وجل: مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ، يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ،^٩ أي يوم لا يُقدَّر أحد أن يبيع نفسه من ربه، وفي الدنيا يُقدَّر^{١٠} أن يبيع نفسه من ربه، كقوله: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ،^{١١} وقوله: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى^{١٢} فَقَوْلُهُ: ^{١٣} مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ، لا يُقدَّر أحد يبيع نفسه من ربه. ويحتمل قوله: ^{١٤} يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ، أي لا يَنْفَعه يبيع نفسه منه في ذلك اليوم وإن باع، كقوله: لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ،^{١٥} وقوله: / فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا،^{١٦} الآية، فعلى ذلك الأول.

[٣٨٨ط]

^١ ك - وقوله.^٢ ع: الزكوة.^٣ م: الزكوة المفروضة. لم أحده عن الحسن، لكن روي عن ابن عباس؛ انظر: تفسير الطبري، ٢٢٤/١٣.^٤ م: في الآخرة.^٥ ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ فيقول رب لولا أَنَحْزَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿ (سورة المنافقون، ١٠/٦٣).^٦ م: الزكوة.^٧ م: الفرائض.^٨ ك - وقوله.^٩ ع: أي.^{١٠} م - يوم لا يبيع فيه.^{١١} ع: بقدره.^{١٢} سورة البقرة، ٢٠٧/٢.^{١٣} ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ (سورة التوبة، ١١١/٩).^{١٤} جميع النسخ: وقوله.^{١٥} ع: نفسه.^{١٦} ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ (سورة الأنعام، ١٥٨/٦).^{١٧} ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَخَدَعَنَا بِمَا كُنا بِهِ مُشْرِكِينَ. فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة المؤمن، ٨٤/٤٠-٨٥).

وقوله عز وجل: **ولا جلال**، هو مصدر خاللت، وهو من الخلّة والصداقة. ثم هو^١ يحتمل وجهين. أحدهما أن لا تنفعهم الخلّة التي كانت بينهم في الدنيا؛ لأنّ كلّ خلّة كانت في الدنيا مما ليست لله فهي تصير عداوة^٢ في الآخرة، كقوله: **الْأَجْلَاءُ يُؤْمِنُونَ**^٣ الآية، أخبر أنّ الأجلاء الذين كانوا يُخَالُونَ في الدنيا للدنيا فهم الأعداء إلا الخلّة التي كانت لله فهي تنفع أهلها. وهو ما ذكر عز وجل: **ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا**^٤، وأمثاله، يخبر أنّ الخلّة التي كانت بينهم في الدنيا لا لله فهي تصير عداوة في الآخرة حتى يتبرأ بعضهم من بعض ويلعن بعضهم بعضًا^٥. والثاني أن يكون لهم شقّاء وأجلاء، ولكن لا يشفعون، كقوله: **وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى**^٦ أو **يُشْفَعُ**^٧ لهم لكن لا يقبل^٨، كقوله: **فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ**^٩.

٣٨٨ ط س ٣٢ * واستدل بعض المعتزلة بقوله: **قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا جِلَال**، أنّ صاحب الكبيرة يُخَلَّد في النار؛ لأنه أوعد بترك الصلاة والزكاة التخليد أبدًا، وترك الصلاة والزكاة من غير عذر من الكبائر، دل أنه ما ذكرنا. فنقول نحن - وبالله التوفيق - إن الآية تحتل^{١١} الأمر بإقامة الصلاة وما ذكر من الزكاة والصدقة إقامة الإيمان بها على ما ذكرنا من تأويل بعض المتأولين. فإن كان على هذا على إقامة الإيمان بها فمن ترك ذلك فهو يُخَلَّد أبدًا لا شك فيه. أو يكون من استحل تزكاتها فهو بالاستحلال يكفر، فهو يُخَلَّد، أو يتزك لغدر، فهو لا يُخَلَّد على اتفاق القول. فإذا كان ما ذكرنا محتملاً دل أنّ الآية مخصوصة. ثم معرفة تخليد صاحب الكبيرة إنما هي بالدلائل سوى هذا؛ إذ ليس في ظاهر الآية دلالة التخليد لما ذكرنا من احتمال الخصوص. دل أنه إنما / يُطَلَّب الدليل من وجه آخر.

١ ع - هو.

٢ ك: عداوة.

٣ **الْأَجْلَاءُ** يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ﴿سورة الزخرف، ٦٧/٤٣﴾.

٤ **وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا** ﴿سورة العنكبوت، ٢٥/٢٩﴾.

٥ ع م - التي.

٦ ن ع م: من بعض.

٧ سورة الأنبياء، ٢٨/٢١.

٨ ك: أو تشفع.

٩ ك: لا تقبل.

١٠ سورة المدثر، ٤٨/٧٤.

١١ ن ع م: يحتمل.

قال القُتَيْبِيُّ: ^١ ولا جلال، مصدر خالَّتْ فلاتًا جلالًا ومُخَالَةً، والاسم الخُلَّةُ والمُخَالَةُ، ^٢ وهي الصَّدَاقَةُ. ^٣ وقال أبو عَوْسَجَةَ: ^٤ ولا جلال، قال: من المُخَالَةِ، يعني المَوَدَّةَ. *

[٣٨٩ و ٢]

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ [٣٢] ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [٣٣]

وقوله عز وجل: الله الذي خلق السماوات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم، إلى آخر ما ذكر، فيه دلالة أن تدبير الله محيط مُتَّسِقٌ بجميع ما في السماوات والأرض، ^٥ وعلمه محيط بجميع الخلائق ^٦ حيث ذكر: ^٧ وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم، يعني البشر. إنه ^٨ يجعل منافع السماء متصلة بمنافع الأرض مع بُعْدٍ ما بينهما، دل أنه عن تدبيرٍ قَلِيلٍ هذا وعِلْمٍ، وأنه ^٩ تدبِيرٌ واحدٍ عليمٍ قدير. ثم ما ذكر من تسخير السماوات والأرض مع شدة السماء وصلابتها وغلظ الأرض وكثافتها وتسخير البحر مع أهواله وأمواجه وتسخير الأنهار الجارية وتسخير الشمس والقمر والليل والنهار لهذا البشر، في ذلك كله وجهان. أحدهما يُذَكِّرُهُم نِعَمَهُ التي أنعمها عليهم من المنافع التي جعل لهم في تسخير هذه الأشياء التي ذكر لهم على جهل هذه الأشياء أنهم مُسَخَّرَاتٌ لغيرهم، ^{١٠} يَسْتَأْذِي بِذَلِكَ شُكْرَهَا. والثاني يَذَكِّرُ سُلْطَانَهُ وقدرته حيث سَخَّرَ هذه الأشياء ^{١١} مع شدتها وصلابتها وغلظها وأهوالها،

^١ ك ن ع: والمخلّة؛ م - والمخالّة؛ والتصحيح من لسان العرب لابن منظور، «خل».

^٢ م: هي.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٣.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٣٤، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٨٨ ظ/ سطر ٣٢-٣٨٩ و/ سطر ٢.

^٤ ك - وقوله.

^٥ ك - متسق، صح ه.

^٦ ن - إلى آخر ما ذكر فيه دلالة أن تدبير الله محيط متسق بجميع ما في السماوات والأرض.

^٧ ن + من.

^٨ ك ن + أنه.

^٩ ع م - إنه.

^{١٠} ن: أو علم أنه.

^{١١} ع م: لغيرهم.

^{١٢} ن - التي ذكر لهم على جهل هذه الأشياء أنهم مسخّرات لغيرهم يستأدي بذلك شكرها والثاني يذكر سلطانه وقدرته حيث سخر هذه الأشياء.

وَمَنْ قَدَّرَ عَلَى تَسْخِيرٍ^١ مَا ذَكَرَ قَادِرٌ عَلَى الْبَعْثِ وَالْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ. وَيَحْتَمِلُ مَا ذَكَرَ مِنْ تَسْخِيرِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي ذَكَرَ أَنَّهُ أَنْشَأَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ مُسَخَّرَةً مُدَلَّلَةً لَنَا. وَالثَّانِي سَخَّرَ لَنَا، أَيَّ عَلَّمَنَا مِنَ الْأَسْبَابِ وَالْجَنَائِلِ الَّتِي يَتَهَيَّأُ لَنَا الْإِنْتِفَاعُ بِهَا وَالتَّسْخِيرِ.

* دَائِمِينَ، قَالَ: ^٢ يَجْرِيَانِ أَبَدًا، وَهُوَ مِنَ الدَّوْبِ، أَيَّ مِنْ^٣ التَّعَبِ. * [٣٨٩ و ٢]

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [٣٤]

وقوله عز وجل: وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ، فِيهِ لَغْتَانِ وَتَأْوِيلَانِ. قَالَ بَعْضُهُمْ: وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ، عَلَى التَّنْوِينِ،^٤ مَا سَأَلْتُمُوهُ، عَلَى الْجَحْدِ، أَيَّ أَتَاكُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ سَأَلْتُمُ الْأَشْيَاءَ الَّتِي ذَكَرَ أَنَّهُ سَخَّرَهَا لَكُمْ،^٥ أَيَّ أَتَاكُمْ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ وَلَا طَلِبَةٍ. وَالثَّانِي: وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ، وَمَا لَمْ تَسْأَلُوهُ؛ لِأَنَّهُ أَعْطَانَا أَشْيَاءَ قَبْلَ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ نَسْأَلَ، حَيْثُ تَخَلَّقَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الَّتِي ذَكَرَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَنَا. وَقَالَ الْحَسَنُ: مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ، قَالَ: مَا لَمْ تَسْأَلُوهُ،^٦ وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا.^٧

فَإِنْ قِيلَ: إِنَّا نَسْأَلُ أَشْيَاءَ لَمْ نُعْطَهَا، فَمَا مَعْنَى الْآيَةِ؟

قِيلَ لَوَجْوه: ^٨ أَحَدُهَا ذَكَرَ حَرْفَ التَّبْعِيضِ، وَهُوَ مَا قَالَ: مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ. وَالثَّانِي وَأَتَاكُمْ،^٩ عِلْمُ مَنَافِعِ مَا سَأَلْتُمُوهُ قَبْلَ أَنْ تَسْأَلُوا^{١٠} وَحُجَّةٌ^{١١} عِلْمُ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ. وَالثَّالِثُ وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا يَحِقُّ السَّوَالُ وَيُلِيقُ بِهِ. عَلَى هَذِهِ الْوَجْوه تَخْرُجُ^{١٢} الْآيَةُ. وَانَّهُ أَعْلَمَ.

^١ م - عَلَى تَسْخِيرِ.

^٢ الْقَائِلُ هُوَ أَبُو عَوَسَجَةَ.

^٣ ك - مِنْ.

* وَقَعَ مَا بَيْنَ النِّجْمَتَيْنِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ الثَّالِيَةِ، فَقَدَمْنَاهُ إِلَى هُنَا؛ انْظُرْ: وَرَقَةُ ٣٨٩ و/سَطْر ٢-٣.

^٤ ك - وَقَوْلُهُ.

^٥ وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاذَةٌ. انْظُرْ: تَفْسِيرَ الطَّبْرِيِّ، ١٣/٢٢٦-٢٢٧؛ وَتَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ، ٩/٣٦٧.

^٦ جَمِيعُ النُّسخِ: لَنَا.

^٧ تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ، ٩/٣٦٧؛ وَالدَّرُ الْمَشْهُورُ لِلْسُّيُوطِيِّ، ٥/٤٤٠.

^٨ ك: مَا ذَكَرْنَاهُ.

^٩ ع م: بِوَجْوه.

^{١٠} ع: وَإِيَّاكُمْ.

^{١١} ع: أَنْ يَسْأَلُوا.

^{١٢} جَمِيعُ النُّسخِ: وَجْهَهُ.

^{١٣} ن ع م: يَخْرُجُ.

وقوله^١ عز وجل: وَإِنْ تُعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا، قَالَ بعضهم: لَا تُحْصَوْهَا، أي لَا تشكروها، أي لَا تقديروا شُكْرَهَا. وقال بعضهم: أي لَا تقديروا إحصاءها وعدّها.^٢ وهكذا إِنْ أَقَلَّ الناسَ نِعْمَةً لَوْ تَكَلَّفَ إِحْصَاءَ مَا أَعْطَاهُ مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ مِنْ حُسْنِ الْجَوْهَرِ وَالصُّورَةِ وَاسْتِقَامَةِ التَّرَكِيبِ وَالْبَيْتَةِ وَسَلَامَةِ الْجَوَارِحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا سَبِيلَ لَهُ^٣ إِلَى ذِكْرِهَا وَإِحْصَائِهَا إِلَّا بَعْدَ طَوْلِ التَّفَكُّرِ وَالنَّظَرِ. وقال بعضهم: وَإِنْ تُعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ، لَا تُحِيطُوا بِكُنْهَافِهَا وَنَهَائِهَا.

وقوله^٤ عز وجل: إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ، لَظُلُومٌ، أي ظَلَمَ نَفْسَهُ حَيْثُ صَرَفَهَا إِلَى غَيْرِ الْجِهَةِ الَّتِي جُعِلَتْ وَأَمَرَ، وَأَذْخَلَهَا فِي الْمَهَالِكِ وَأَلْقَاهَا فِي التَّهْلُكَةِ، كَفَّارٌ، لِئَنَّمَا حَيْثُ صَرَفَ شُكْرَهَا إِلَى غَيْرِ^٥ الَّذِي جَعَلَهَا لَهُ. وَإِنَّهُ أَعْلَمُ*.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَتَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [٣٥]

وقوله^٦ عز وجل: وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا، أي مَأْمِنًا، سُمِّيَ آمِنًا لِمَا يَأْمَنُ الْخَلْقُ فِيهِ كَمَا سُمِّيَ النَّهَارُ مُبْصِرًا^٧ وَالنَّهَارُ لَا يُبْصِرُ وَلَكِنْ يُبْصِرُ فِيهِ، وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ. ثُمَّ يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا، قَالَ بَعْضُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ: إِنَّمَا طَلَبَ إِبْرَاهِيمُ أَنْ يَجْعَلَ آمِنًا عَلَى أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ خَاصَّةً لَا عَلَى النَّاسِ كَافَّةً؛ إِذْ قَدْ شَفِكَ فِيهِ الدَّمَاءَ وَهَتِكَ فِيهِ الْحُرْمَ، دَلَّ أَنَّهُ جَعَلَهُ^٨ آمِنًا عَلَى أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ خَاصَّةً. وَلَكِنْ لَوْ كَانَ مَا ذَكَرُوا مُحْتَمَلًا مَا يُصْتَعَبُ بِقَوْلِهِ: أَوْ لَمْ يَزَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا،^٩ الْآيَةُ،^{١٠} وَقَوْلُهُ: وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَفْنًا،^{١١} وَغَيْرِهِ مِنَ الْآيَاتِ،

^١ ك - وقوله.

^٢ ع م: وعددها.

^٣ ن م - له.

^٤ ع م + ما.

^٥ ك - وقوله؛ ن: قوله.

^٦ ك - لظلم.

^٧ م: إلى الغير.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣١، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٨٨ ط/سطر ٣٢-٣٨٩ و/سطر ٢.

ووقع بعد ذلك مقطع من تفسير الآية السابقة، فقد مناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٨٩ و/سطر ٢-٣.

^٨ ك - وقوله.

^٩ يقول الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ (سورة يونس، ١٠/٦٧).

^{١٠} م: جعل.

^{١١} ﴿أَوْ لَمْ يَزَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ (سورة القصص، ٢٨/٦٧).

^{١٢} ن - الآية.

^{١٣} سورة البقرة، ١٢٥/٢.

أخبر أنه جعل تلك البقعة مأمناً للخلق يأمنون فيها. ثم يحتمل وجهين. أحدهما جعله آمناً بحق الابتلاء والامتحان، ألزم الخلق حفظ تلك البقعة عن سفك الدماء فيها وهتك الحرم وغير ذلك من المعاصي وإن كانوا ضيعوا ذلك وعملوا فيها ما لا يصلح، كالمساجد التي بُنيت للعبادة وإقامة الخيرات ألزم على أهلها وعلى جميع الخلائق حفظها عن إدخال ما لا يصلح ولا يجل، ثم إن الناس قد ضيعوا ذلك وعملوا فيها ما لا يليق بها ولا يصلح، فعلى ذلك الحرم الذي أخبر أنه جعله مأمناً. والثاني جعله مأمناً بالخلقة. من ذا الوجه يجوز أن يقال: كيف سفك فيه الدماء وهتك فيه الحرم، وهو بالخلقة جعله مأمناً؟ قيل: يجوز هذا بحق العقوبة وإن كان بالخلقة آمناً.^٤ ألا ترى أنه قال: قِطْلُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُجِلَّتْ لَهُمْ،^٥ الآية. الطيبات بالخلقة حلال، لكنه حرم عليهم ذلك بالظلم الذي كان منهم بحق العقوبة والانتقام. فعلى ذلك الحرم جعله مأمناً بالخلقة ثم قُتل^٦ فيه عقوبة لما كان منهم من المعاصي. والله أعلم. وقوله عز وجل: واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام،^٧ فإن قيل: كيف دعا وطلب منه العصمة وقد عصمه بالنبوة والرسالة واختارها له^٨ عن ذلك كله؟ قال بعض أهل التأويل: إنما سأل عصمة ولده وذريته لما علم أن ذريته قد يختلفون في دين الله وتوحيده، وما ذكر نفسه لما المعروف أن^٩ من دعا لآخر^{١٠} بدأ بنفسه. قالت المعتزلة: دعاء إبراهيم وطلبه العصمة مما^{١١} ذكر يدل أنه قد^{١٢} يجوز أن يدعى بدعوات عبادة وإن كان قد أعطاه ذلك أو يعلم أنه مغفور.

^١ ع م - على.

^٢ ع: جعل.

^٣ ع م - بالخلقة.

^٤ م: مأمناً.

^٥ ك: ألا يرى.

^٦ سورة النساء، ١٦٠/٤.

^٧ ك: الطيبات.

^٨ ن ع م: ثم قيل.

^٩ ك - وقوله.

^{١٠} ع م + الآية.

^{١١} م - له.

^{١٢} م - أن.

^{١٣} ن ع م: الآخر.

^{١٤} م: لعصمة ما.

^{١٥} ك - قد.

قيل: دعاء إبراهيم وغيره من الأنبياء عليهم السلام يجوز أن يكون عصمتهم كانت مقرونة بما طلبوه^١ منه وسألوه وتضرعوا إليه؛ إذ معلوم أنهم لم يستفيدوا تلك العصمة بإيهاهم أنفسهم وتروكهم إياها سدى، بل إنما وجب^٢ لهم ذلك بما أجهدوا^٣ أنفسهم في طاعة الله.

ثم الآية على المعتزلة من وجهين. أحدهما أن إبراهيم طلب منه العصمة عن عبادة الأصنام، وهو عليم أنه يعتصم إذا عصمه عن ذلك ويهتدي^٤ إذا هده. وهم يقولون: الله يغصم ولا يعتصم العبد، ويهتدي ولا يهتدي العبد، ويقولون: إذا أعطى أحداً^٥ ذلك خرج ذلك من يده ولا يملك إعطاء ذلك. فعلى قولهم تخرج^٦ دعوات^٧ الرسل على الهُزء^٨ أو على الكتمان؛ لأن من سأل من آخر شيئاً يعلم أنه ليس ذلك عنده فهو هُزء، أو سأل وهو يعلم أنه قد أعطاه ذلك فهو كتمان. وكان خوف الأنبياء والرسل والكبراء من الخلق أشد وأكثر على دينهم والزيف عما هم عليه لما خافوا أن يكونوا عند الله على غير ما هو عند أنفسهم، كانوا أبداً وحليين خائفين على سلب ما هم عليه. وهكذا الواجب أن يكون الخوف على من نعمه عليه أكثر فخوفه أشد. وقال أبو عؤسجة: واجنُبني، أي باعدي وجنُبني أيضاً. وقال القُتيبي: أي جنُبني وإياهم.^٩

﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣٦]

وقوله^{١٠} عز وجل: رب إنهن أضللن كثيراً من الناس، نسب الإضلال إلى الأصنام وإن لم يكن لها صنْع في الإضلال لأنهم بها صلُّوا وكانت الأصنام سبب إضلالهم. وقد تُنسب^{١١} الأشياء إلى الأسباب وإن لم يكن للأسباب صنْع فيها، نحو ما ذكرنا^{١٢} من قوله:

^١ ع م - بما طلبوه.

^٢ ك ن: أوجب.

^٣ ع: اجتهدوا.

^٤ جميع النسخ: واهتدى.

^٥ م: أخذ.

^٦ ن ع م: يخرج.

^٧ ع: الدعوات.

^٨ ك: على الاستهزاء.

^٩ ن ع م: فقال.

^{١٠} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٣.

^{١١} ك - وقوله.

^{١٢} ن ع م: ينسب.

^{١٣} ع + من نحو ما ذكرنا.

وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ^١، والسورة لا تريد لهم رِجْسًا، لكن تُسَبِّحُ^٢ الرِّجْسَ إليها^٣ لما كانت هي سبب^٤ زيادة رِجْسِهِمْ. وهو أنها لما نزلت يَرْدَادُهُمْ^٥ تكذيب وكُفْرًا بها، فُسِّبَ^٦ ذلك إليها. فعلى ذلك الأول. والثاني يُنْسَبُ إلى الأحوال التي كانت بها ما لو كانت تلك بَدَوَاتِ الأرواح لكانت تُضِلُّ وتُغْوِي من يكون منه الإضلال؛ لأنها تُزَيِّنُ وتُخَلِّي بالأمور. نحو ما تُسَبِّحُ العُرُورُ إلى الدنيا وإن كانت الدنيا لا تُعَرِّضُ لأنها تكون^٧ بحال لو كانت تلك الأحوال من ذي الروح لكان ذلك تَغْرِيرًا. فعلى ذلك نسبة الإضلال إلى الأصنام. والله أعلم.^٨

وقوله^٩ عز وجل: فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي، يشبه أن يكون / مِنِّي، أي مُوَافِقِي في الدين أو في الولاية. وحاصله - والله أعلم - مَعِيَ في الدين وفي أمر الدين. وكذلك معنى ما روي: «مَنْ عَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا»^{١٠} أي ليس بموافق^{١١} لنا أو ليس معنا أو ليس من^{١٢} مِلَّتِنَا. وكذلك قوله: فَإِنَّهُ مِنِّي، أي من مِلَّتِي. وحاصله: فَمَنْ تَبِعَنِي، وأجابني فيما دعوته إليه وأمرته به، فإنه مِنِّي، أي مما أنا عليه. وكذلك قوله: «مَنْ عَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا»^{١٣}، أي ليس مما نحن عليه.

وقوله^{١٤} عز وجل: وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ، يشبه قوله: وَمَنْ عَصَانِي، ليس عصيانَ شركٍ ولكن عصيانَ ما دون الشرك، فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. أو وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ، أي سائرٌ عليه الكفر إلى وقت معلوم؛ إذ العُفْران هو السَّتر، فيستر^{١٥} عليه إلى أجل، كقوله: إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ^{١٦}.

^١ سورة التوبة، ١٢٥/٩.

^٢ م: ينسب.

^٣ ع - إليها.

^٤ م: سب.

^٥ جميع النسخ + بها.

^٦ جميع النسخ: تكذبا وكفرا.

^٧ م: فينسب.

^٨ ك: يكون.

^٩ ن - والله أعلم.

^{١٠} ك - وقوله.

^{١١} ع م - معنى ما روي.

^{١٢} صحيح مسلم، الإيمان ١٦٤؛ ومنه أي داود، البيوع ٥٠؛ ومنه الترمذي، البيوع ٧٤.

^{١٣} ع: موافق.

^{١٤} ع - من.

^{١٥} ك - وقوله.

^{١٦} جميع النسخ: فستر.

^{١٧} ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٢/١٤).

أو يقول: ومن عصاني فإنك غفور رحيم، أي تُمكن^١ له من^٢ التوبة والإسلام فيُسَلِّم ويتوب فتَغْفِر^٣ له ما كان منه من العصيان وتَرْحَمُه^٤. وقوله: ومن عصاني، فيما دَعَوْتُهُ إليه وأَمَرْتُهُ به، فإنك غفور رحيم، تُمكن^٥ له من التوبة والرجوع عما كان منه، فتَغْفِرُ له وتَرْحَمُه^٦.

﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [٣٧]

وقوله عز وجل: رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ، لا يحتمل أن يكون قال هذا أول ما قَدِمَ تلك البقعة؛ لأنه قال: عند بيتك المحرَّم، ولا بيت هنالك، دل أنه إنما دعا بهذه الدعوات: رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي، وما ذكر: رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ،^٧ إلى آخر ما ذكر، بعد ما رَفَعَ البيت.

وقوله عز وجل: أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي، دل أنه إنما أَسْكَنَ بعض ذريته، لم يُسكن ذريته^٨ كلها، حيث قال: مِنْ ذُرِّيَّتِي. قد امتحنه الله بمِحنة ثلاثة، لم يمتحن^٩ بمثلها أحداً من الأنبياء. إحداها^{١٠} امتحنه بإسكان ولده بوادٍ غير ذي زَرْع، وغير ذي ماء، مما^{١١} لا يحتمل قلب بشر تزوجه في مثل ذلك المكان مثله. دل أنه إنما فَعَلَ بأمرٍ من الله تعالى. والثاني^{١٢} امتحنه بذبح ولده حتى إذا أشرف على الهلاك قَدَّاه الله بكِبْشٍ. وامتحنه باللقائه في النار فَأُلْفِيَ حتى إذا أشرف على الهلاك جعلها الله تعالى عليه بَرْدًا وسلامًا. ففي ذلك كَلِمَةٌ دلالةٌ رسالته. وكان^{١٣} له هجرتان.

^١ ع: أي يمكن.

^٢ ن - من.

^٣ م: فتغفر.

^٤ جميع النسخ: وترحم عليه.

^٥ ن ع م: فيغفر له ويرحمه.

^٦ ك - وقوله.

^٧ ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (سورة البقرة، ١٢٧/٢-١٢٨).

^٨ ع - لم يسكن ذريته.

^٩ ع - ثلاثة لم يمتحن.

^{١٠} م: أحدها.

^{١١} ع - مما.

^{١٢} ن + إنما.

^{١٣} ك: وكانت.

إحدهما إلى مكة حيث أسكن فيها ولده. والهجرة الثانية إلى بيت المقدس، وهو ما ذكر: وَتَجِيتَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا^١، الآية.

ثم قوله: رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ، هو دعاءٌ بتعريض لا بتصریح. والدعاء بالتعريض والسؤال بالكناية أبلغ وأكثر من السؤال بالتصریح، وهو كدعاء^٢ آدم وحواء: رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا^٣، الآية، فهذا أبلغ في السؤال من قوله: اغفر لنا وارحمنا؛ لأنَّ مثل هذا قد سُئِلَ مِنْ دُونِهِ ولا يكون فيه ما ذُكِرَ فيه من الخسران^٤.

وقوله: مِنْ ذُرِّيَّتِي، يحتمل أن تكون^٥ كلمة "مِنْ" صلة، أي أَسْكَنْتُ ذُرِّيَّتِي. ويحتمل على التعريض، أي أَسْكَنْتُ بَعْضَ ذُرِّيَّتِي، على ما ذُكِرَ في بعض التاويلات لإسماعيل وإسحاق^٦.

وقوله^٧ عز وجل: عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ، يحتمل قوله: الْمُحَرَّمِ، وجهين. أحدهما حَرَمُهُ أَنْ يُسْتَحَلَّ فِيهِ ما لَا يَحِلُّ وَلَا يَصْلُحُ. لكنه خص تلك البقعة بالذكر وإن كان ذلك لَا يَحِلُّ فِي غيرها مِنَ الْبَقَاعِ لِقَضَلِ الْحُرْمَةِ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ لَهَا، كما خص المساجد بأشياء لِقَضَلِهَا على غيرها مِنَ الْأَمْكِنَةِ وَالْبَقَاعِ.

والثاني قوله: عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ، أي الممنوع، يقال: حَرَّمَ، أي مَنَعَ، كقوله: وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ^٨، ليس ذلك على التحريم أَنْ لَا يَحِلَّ لَهُ الْمَرَاضِعُ، ولكن على المنع، أي مَنَعْنَا عَنْهُ لِيُزِدَّهُ إِلَى أَمَّةٍ. فعلى ذلك قوله: عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ، أي الممنوع عن الْخَلْقِ اللَّهُ حَتَّى لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ^٩ مِنَ الْقَرَائِنَةِ وَالْمُلُوكِ [على] الْعَلَبَةِ عَلَيْهَا وإدخالها^{١٠} في منافع أنفسهم، بل هي ممنوعة عنهم على ما كان. وفيه آية الوجدانية له والألوهية. والله أعلم.

^١ سورة الأنبياء، ٧١/٢١.

^٢ ن: لدعاء.

^٣ ع: حوا.

^٤ ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (سورة الأعراف، ٢٣/٧).

^٥ أي لأن المغفرة والرحمة قد تُسأل مِنْ غَيْرِ اللَّهِ، لكن ليس في عدم ذلك الخسران الأبدي، بخلاف الحال مع اللَّهِ سبحانه وتعالى كما ذكر في الآية: ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

^٦ ن ع م: أَنْ يَكُونَ.

^٧ والمعروف أنه إسماعيل عليه السلام كما هو في القصة المشهورة حيث أخذ إبراهيم عليه السلام إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة وتركهما هناك بأمر اللَّهِ. ولم يَذْكُرِ المفسرون إسحاق عليه السلام؛ انظر: تفسير الطبري، ١٣/٢٣٣ والدر المنثور للسيوطي، ٥/٤٧؛ وتفسير القرطبي، ٩/٣٧١؛ وروح المعاني للآلوسي، ١٣/٢٣٦.

^٨ ك - وقوله.

^٩ سورة القصص، ١٢/٢٨.

^{١٠} م: واحد.

^{١١} ن + وإدخالها.

وقوله^١ عز وجل: رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، قال بعض^٢ أهل التأويل: ^٣ فيه تقدم وتأخير،^٤ يقول: وَاجْتَنِبْنِي وَتَجِبْ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ، ^٥ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، لك^٦ عند بيتك. ويحتمل أيضًا غير هذا، وهو أن يقال: أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ، أي ليس فيه ما يشغلهم عن الصلاة؛ لأن الزرع وغيره من النعيم يمنع الناس عن إقامة الصلاة والعبادة له، أي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ، ليس فيه زَرْعٌ يَشْغَلُهُمْ عَنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ.^٧ ثم يحتمل الصلاة الصلاة المعروفة. ويحتمل الصلاة الدعاء والأذكار وغيرها من الدعوات. ويحتمل قوله: رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، الصلاة^٨ نفسها وغيرها من الطاعات. وكذلك قوله: رَبِّ اجْعَلْ لِي قِيمًا صَالَةً وَمِنْ ذُرِّيَّتِي.^٩

وقوله^{١٠} عز وجل: فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، يحتمل سؤاله ربّه أن يجعل أفْتَدَةً النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وجهين. أحدهما لما أَسْكَنَ ذُرِّيَّتَهُ فِي مَكَانٍ لَا بِنَاءَ فِيهِ وَلَا نَبَاتٍ وَلَا زَرْعَ فِيهِ مِثْلَ هَذَا الْمَكَانِ يُسْتَوْحَشُ الْمَقَامُ فِيهِ، فسأل ربّه أن يجعل أفْتَدَةً النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، لِيَأْتُوا ذَلِكَ الْمَكَانَ فَتَذْهَبَ^{١١} عنهم تلك الوحشة فيستأنسوا^{١٢} بهم. أو سأل أن يجعل أفْتَدَةً النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، لِيَتَعَيَّشُوا بِمَا يُنْقَلُ إِلَيْهِمْ مِنَ الزَّادِ وَالْأَطْعَمَةِ؛ إِذْ أَسْكَنْتَهُمْ^{١٣} فِي مَكَانٍ لَا زَرْعَ فِيهِ وَلَا مَاءً^{١٤} يَتَعَيَّشُونَ فِيهِ^{١٥} به. وقد جعل الله بنية هذا البشر أن لا قِوَامَ لَهُمْ إِلَّا بِالْأَغْذِيَةِ وَالْأَطْعَمَةِ، فسأل ربّه لِيَتَعَيَّشُوا بِمَا يُحْمَلُ إِلَيْهِمْ. وقال أهل التأويل: / فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، لِلْحَجِّ، وقالوا: [٣٩٠] لو قال: فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ، وَلَمْ يَقُلْ: "مِنْ" لَحَجَّةُ^{١٦} الْخَلْقِ جَمِيعًا الْكَافِرَ وَالْمُؤْمِنَ.

^١ ك - وقوله.

^٢ ن: بعضهم.

^٣ ن - أهل التأويل.

^٤ ك ع م - وتأخير.

^٥ سورة إبراهيم، ١٤/٣٥.

^٦ ك - لك.

^٧ ع م - والعبادة له أي أسكنت من ذرئتي بواد ليس فيه زرع يشغلهم عن إقامة الصلاة.

^٨ ك - الصلاة.

^٩ سورة إبراهيم، ١٤/٤٠.

^{١٠} ك - وقوله.

^{١١} ن ع م: فيذهب.

^{١٢} جميع النسخ: فيستأنس.

^{١٣} ع: أو أسكنهم.

^{١٤} ع م - ما.

^{١٥} ن ع - فيه.

^{١٦} ع م: حجه.

* ويحتمل قوله: إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ، [أنه] كانت له حاجاتٌ أَخْفَاهَا، طَلَبَ [٣٩٠ و ٣٨] قضاءها فقال: ^١ تَعْلَمُ حاجاتي ^٢ أَخْفَيْتُهَا أَوْ ^٣ أَعْلَنْتُهَا، فافضها لي. أو أن يكون قومه طَعَنُوا في شيء، فقال ^٤ ذلك على التَّكْرِي من ذلك: إنه يَعْلَمُ / ما نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ، ولم يَعْلَم ذلك الذين يَطْعَنُونَ [٣٩٠ ط] فِيَّ مَيَّنِي - والله أعلم - كقول عيسى: تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي. ^٥ أو أن يكون قال ذلك لأنَّ أهل الأديان جميعًا كانوا يُؤَالُونَ إبراهيم ويدعون أنه على دينهم، ولذلك ^٦ قال: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، ^٧ الآية، بَرَّاهُ ^٨ الله مِمَّا ادَّعَى ^٩ كل فريق. ثم منهم من كان من هذه الْفِرَق يَدْعُونَ الإِسْرَارَ عن الله والإخفاء عنه، فقال هذا لِيُعْلَمَ النَّاسُ تَوْحِيدَهُ [و] أنه لا يَخْفَى عليه شيءٌ أُخْفِي ^{١٠} أَوْ أَعْلَنَ لِيَعْرِفُوا تَوْحِيدَهُ [و] أنه ليس شيءٌ يَخْفَى عليه. ^{١١} وإنه أعلم.*

[٣٩٠ ط م د]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [٣٩] وقوله ^{١٢} عز وجل: الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق، قال أهل التأويل: إنه وهب له الولد ^{١٣} وهو ابن كذا وامرأته ابنة ^{١٤} كذا. ^{١٥} لكن لا تعلم ذلك سوى ما ذكر أنه وهب له الولد على الكبر في وقت الإياس عن الولد، حيث بُشِّرَ بالولد فقال:

^١ ع: وقال.^٢ ن: حاجتي.^٣ ع م + إن.^٤ ع: وقال.^٥ ع: ولأنه تعلم.^٦ ع: وقوله؛ م: كقول.^٧ ﴿وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب﴾ (سورة النساء، ١٦٦/٤).^٨ ن ع م: وكذلك.^٩ ﴿ما كان إبراهيم يهوديًا ولا نصرانيًا ولكن كان حنيفًا مسلميًا وما كان من المشركين﴾ (سورة آل عمران، ٦٧/٣).^{١٠} ع: فراه.^{١١} ع: الدعاء.^{١٢} ع: أحق.^{١٣} * وقع ما بين التجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٤١، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٠ و/سطر ٣٨-٣٩٠/سطر ٥.^{١٤} ك - وقوله.^{١٥} ع م: والولد.^{١٦} ن: ابنت؛ ع م: بنت.^{١٧} «قيل: إنها كانت يومئذ ابنة تسع وتسعين سنة وإبراهيم ابن مئة سنة، وقد ذكرت الرواية فيما روى في ذلك عن مجاهد قبل. وأما ابن إسحاق فإنه... قال: كانت سارة يوم بُشِّرَتْ بإسحاق فيما ذكر لي بعض أهل العلم ابنة تسعين سنة وإبراهيم ابن عشرين ومئة سنة» (تفسير الطبري، ٧٦/١٢).

* ويحتمل قوله: إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ، [أنه] كانت له حاجاتٌ أَخْفَاهَا، طَلَبَ [٣٩٠ و ٣٨] قضاءها فقال: ^١ تَعْلَمُ حاجاتي ^٢ أَخْفَيْتُهَا أَوْ ^٣ أَعْلَنْتُهَا، فافضها لي. أو أن يكون قَوْمُهُ طَعَنُوا فِي شَيْءٍ، فقال ^٤ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ ذَلِكَ: إنه يَعْلَمُ / مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ، ولم يَعْلَمْ ذَلِكَ الَّذِينَ يَطْعَنُونَ [٣٩٠ ط] فِيَّ مِثِّي - والله أعلم - كقول عيسى: تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي. ^٥ أو أن يكون قال ذلك لَأَنَّ أَهْلَ الْأَدْيَانِ جَمِيعًا كَانُوا يُؤَالُونَ إِبْرَاهِيمَ وَيَدْعُونَ أَنَّهُ عَلَى دِينِهِمْ، ولذلك ^٦ قال: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، ^٧ الآية، بَرَّاهُ ^٨ الله مِمَّا ادَّعَى ^٩ كُلُّ فَرِيقٍ. ثم منهم مَنْ كَانَ مِنْ هَذِهِ الْفُرُقِ يَدْعُونَ الْإِسْرَارَ عَنِ اللَّهِ وَالْإِخْفَاءَ عَنْهُ، فقال هَذَا لِيُعْلَمَ النَّاسُ تَوْحِيدَهُ [و] أَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ أُخْفِيَ ^{١٠} أَوْ أُعْلِنَ لِيَعْرِفُوا تَوْحِيدَهُ [و] أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يَخْفَى عَلَيْهِ. ^{١١} وَإِنَّهُ أَعْلَمُ* [٣٩٠ ط م د]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [٣٩] وقوله ^{١٢} عز وجل: الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق، قال أهل التأويل: إنه وهب له الولد ^{١٣} وهو ابن كذا وامرأته ابنة ^{١٤} كذا. ^{١٥} لكن لا تعلم ذلك سوى ما ذكر أنه وهب له الولد على الكبر في وقت الإياس عن الولد، حيث بُشِّرَ بالولد فقال:

^١ ع: وقال.

^٢ ن: حاجتي.

^٣ ع م + إن.

^٤ ع: وقال.

^٥ ع: ولأنه تعلم.

^٦ ع: وقوله؛ م: كقولها.

^٧ ﴿وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب﴾ (سورة النساء، ١٦٦/٤).

^٨ ن ع م: وكذلك.

^٩ ﴿ما كان إبراهيم يهوديًا ولا نصرانيًا ولكن كان حنيفًا مسلميًا وما كان من المشركين﴾ (سورة آل عمران، ٦٧/٣).

^{١٠} ع: فراه.

^{١١} ع: الدعاء.

^{١٢} ع: أحق.

* وقع ما بين التجمتين في تفسير الآية الآتية برقم ٤١، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٠ و/سطر ٣٨-٣٩٠/سطر ٥.

^{١٣} ك - وقوله.

^{١٤} ع م: والولد.

^{١٥} ن: ابنت؛ ع م: بنت.

^{١٦} «قيل: إنها كانت يومئذ ابنة تسع وتسعين سنة وإبراهيم ابن مئة سنة، وقد ذكرت الرواية فيما روى في ذلك عن مجاهد قبل. وأما ابن إسحاق فإنه... قال: كانت سارة يوم بُشِّرَتْ بإسحاق فيما ذكر لي بعض أهل العلم ابنة تسعين سنة وإبراهيم ابن عشرين ومئة سنة» (تفسير الطبري، ٧٦/١٢).

أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ^١، وحيث قالت امرأته لَمَّا بُشِّرَتْ بالولد: أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَغْلِي شَيْخًا^٢، فَعَلِمَ^٣ أنه وهب له الولد وهما كانا كبيرين في وقت الإياس عن الولد. وقوله: الحمد لله الذي وَهَبَ لي على الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ، يكون حمده على الأمرين جميعاً، على الهبة وعلى الولادة في حال الْكِبَرِ، وهو حال الإياس؛ إذ كُلُّ واحدٍ مِمَّا يوجب الحمد عليه والثناء. وقوله عز وجل: إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ، قيل: لَمْحِيبُ الدُّعَاءِ.

﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءً﴾ [٤٠]

وقوله عز وجل: رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي، قد سبق من الله الأمر بإقامة الصلاة، وهو مُقِيمٌ لها، فدلّ الدعاء منه والسؤال على أن يجعله مقيم الصلاة أن عند الله لُطْفًا^٤ سَوَى الأمر لم يعطه، فسأله^٥ ذلك، وهو^٦ التوفيق. و[هو يدل] على [فساد] قول المعتزلة لقولهم: إنه قد أعطى كُلَّ شيءٍ حتى لم يَبْقَ عنده ما يُعْطيه.

وقوله^٧ عز وجل: رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ، قال بعضهم: تَقَبَّلْ دعائي، [أي] في إقامة الصلاة لنفسه وذريته. لكن لا يجب أن يُحَصَّ دعاءٌ من الدعوات التي سأل ربه، وقد دعا ربه بدعوات كثيرة، نحو ما قال: وَاجْعَلْنِي وَبَّيْ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ^٨، وقوله: رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ^٩، وقال: رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ^{١٠}، وغير ذلك من الدعوات.

^١ سورة الحجر، ٥٤/١٥.

^٢ سورة هود، ٧٢/١١.

^٣ ن ع م: يعلم.

^٤ ع + مما.

^٥ ك - وقوله.

^٦ ك - وقوله.

^٧ ع م: بإقامته.

^٨ جميع النسخ: المقيم.

^٩ جميع النسخ: لطف.

^{١٠} ك: لم يعظه فسأل.

^{١١} ع م: هو.

^{١٢} ك - وقوله.

^{١٣} سورة إبراهيم، ٣٥/١٤.

^{١٤} سورة إبراهيم، ٣٧/١٤.

^{١٥} ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿سورة البقرة، ١٢٨/٢﴾ (١٢٩).

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [٤١]

وقوله^١ عز وجل: رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ، طلب من ربه المغفرة لوالديه.^٢ قال الحسن: إن أمه كانت مسلمة، وأما أبوه فكان^٣ كافراً؛ لأنه قال: وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ،^٤ تخصّص^٥ والده بالضلال، دلّ أنّ أمه كانت مسلمة.^٦ لكنّا لا نعلم ما حال^٧ أمه^٨ [أن] كانت مسلمة أو كافرة، وأما^٩ أبوه فهو لا شك أنه كان كافراً. ثم يحتمل دعاؤه لوالديه وهما كافران - إن كانت^{١٠} أمه كافرة -^{١١} على إضمار الإسلام، أي اغفر لهما إن أسلما. أو أن يكون سؤال المغفرة لهما سؤال الإسلام نفسه. أو أن^{١٢} يكون طلب منه الستر^{١٣} عليهما في الدنيا وأن لا يفضحهما^{١٤} ولا يخرجهما.^{١٥} لكنه سأل المغفرة يوم يقوم الحساب، ولا^{١٦} يحتمل طلب الستر إلا أن^{١٧} يُفصل^{١٨} بين قوله: رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ، وبين قوله: وَلِلْمُؤْمِنِينَ، يُبْتَدَأُ بِالْمُؤْمِنِينَ يوم يقوم الحساب. وقد ذكرنا هذا فيما تقدم.^{١٩} ودعاء إبراهيم وسؤاله^{٢٠} المغفرة لوالديه يكون سؤال السبب الذي يستحقّان به المغفرة من ربهما ويكونان أهلاً لها،^{٢١} وهو التوحيد ومعرفة المولى.

^١ ك - وقوله.

^٢ ع: لوالدي.

^٣ ك ن: كان.

^٤ سورة الشعراء، ٨٦/٢٦.

^٥ م: حض.

^٦ ذكره الآلوسي مختصراً. انظر: روح المعاني للآلوسي، ٢٤٣/١٣. ونسب القرطبي هذا القول إلى القشيري. انظر:

تفسير القرطبي، ٣٧٥/٩.

^٧ جميع النسخ + الأم.

^٨ ك: أم.

^٩ ع: فأما.

^{١٠} ك: إن كان.

^{١١} جميع النسخ + إلا.

^{١٢} ك - أن.

^{١٣} ع: ستر.

^{١٤} ع: لا يحفجهما.

^{١٥} ك: يخرجهما.

^{١٦} ع: فلا.

^{١٧} ع: أن يحصل.

^{١٨} انظر تفسير الآية من سورة التوبة، ١١٤/٩.

^{١٩} ع: فسؤاله.

^{٢٠} ع: أهل الدهاء؛ م: لهما.

وهو ما ذكرنا^١ في أمر نوح قومه الاستغفار له،^٢ وكذلك قول^٣ هود حيث قال: وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ،^٤ الآية.

وقوله عز وجل: يوم يقوم الحساب، يحتمل قوله: يقوم الحساب، بالعدل. يقول الرجل لآخر: أقيم حسابي، أي اغدِل فيه. وإقامة الحساب العَدْلُ فيه على ما توجه به^٥ الحكمة لا يُراد ولا يُنْقَص، كقوله: وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ.^٦ وقال بعضهم: يوم يقوم الحساب، يوم يُحَاسِبُونَ، [أي] قيام الحساب^٧ هو المحاسبة نفسها.^٨ والله أعلم.*

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [٤٢]
﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْنِدْتُهُمْ هَوَاءً﴾ [٤٣]

وقوله^١ عز وجل: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ، قال بعضهم: المخاطبة بهذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة على علم منه أن رسول الله كان لا يظن أن الله يغفل عما يعمل الظالمون، لكنه خاطب به كما خاطبه^{١١} في قوله: وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ،^{١٢} وقوله: وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ،^{١٣} وأمثاله، نهاه مع العلم أنه لا يفعل^{١٤} ذلك. والأصل^{١٥} في هذا أن العصمة لا ترفع المحنة، وليس المحنة إلا الأمر والنهي؛ إذ لو رفعت العصمة المحنة

^١ ع: ما ذكر.

^٢ ﴿فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا﴾ (سورة نوح، ١٠/٧١).

^٣ ع: قوله.

^٤ سورة هود، ٥٢/١١.

^٥ ك - وقوله.

^٦ ن ع م: ما يوجه.

^٧ ﴿وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خِزْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنَّا بِمَا حَاسِبِينَ﴾ (سورة الأنبياء، ٤٧/٢١).

^٨ م - قيام الحساب.

^٩ جميع النسخ: نفسه.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة برقم ٣٨، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩٠ و/سطر ٣٨ - ٣٩٠ ظ/سطر ٥.

^{١٠} ك - وقوله.

^{١١} جميع النسخ: كما خاطب به.

^{١٢} سورة القصص، ٨٨/٢٨.

^{١٣} سورة الأنعام، ١٤/٦؛ وسورة يونس، ١٠/١٠؛ وسورة القصص، ٨٧/٢٨.

^{١٤} م: لا يغفل.

^{١٥} جميع النسخ: وأصله.

والأمر والنهي لذهبت فائدة العصمة ولا حاجة تَقَعُ إليها، فدل أن العصمة تزيد في المحنة ومع المحنة يُحتاج إليها^١ ويُنتفع بها. ويحتمل أن يكون الخطاب بالآية لغيره^٢ [أي] كل^٣ ظانٍ يظن بالله الغفلة عن ظلم الظالم، وهو كما خاطب بقوله: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ،^٤ إنما خاطب به كل مغرور^٥ بربه الكريم لا كل إنسان، فعلى ذلك خاطب بقوله: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ، كل ظانٍ بالله الغفلة عن ظلم الظالم. ثم إن الذي حَمَلَهُمْ عَلَى الظَّنَّ بالله الغفلة عن ظلم الظالم جُلُمُهُ وتأخيرُهُ العذاب عنهم عن وقتِ ظُلْمِهِمْ وَتَرَكْ أَخْذِهِمْ بِذَلِكَ. فَمِنْهُمْ مَنْ ادَّعَى الْغَفْلَةَ عَنْ ذَلِكَ لِمَا رَأَوْا مِنْ عَادَةِ مُلُوكِ الْأَرْضِ أَنْ مَنْ ظَلَمَ^٦ أَحَدًا^٧ مِنْهُمْ انْتَقَمَ مِنْهُ فِي أَجَلٍ وَقْتٍ يَقْدِرُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ، فَحَمَلَ تَأْخِيرَ اللَّهِ^٨ الْعَذَابَ مِنْهُمْ وَالْإِنْتِقَامَ مِنْهُمْ عَلَى الْقَوْلِ بِالْغَفْلَةِ.^٩ وَمِنْهُمْ مَنْ ادَّعَى الرِّضَاءَ بِمَا اخْتَارُوا هُمْ مِنَ الشُّرْكِ وَالْكَفْرِ بِاللَّهِ وَادَّعَوْا الْأَمْرَ بِذَلِكَ لِمَا لَمْ يَأْخُذْهُمْ وَلَمْ يَسْتَأْصِلْهُمْ بِصَنِيْعِهِمْ، فَاسْتَدَلُّوا بِذَلِكَ [عَلَى] رِضَاهُ بِفَعْلِهِمْ^{١٠} وَأَمْرِهِ إِيَّاهُمْ بِذَلِكَ. فَأَخْبَرَ رَسُولَهُ أَنَّ تَأْخِيرَهُ^{١١} الْعَذَابَ عَنْهُمْ وَإِمَهَالَهُ إِيَّاهُمْ لَيْسَ عَنْ غَفْلَةٍ عَنْهُ وَلَا عَنْ سَهْوٍ وَلَا لِرِضَاهُ بِهِ وَأَمْرٍ،^{١٢} وَلَكِنْ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُ لِيَوْمٍ.

* وقوله: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ، يخرج على وجهين. أحدهما [٣٩٠ طس ٢٧] يقول: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ،^{١٣} وَفَتَ خَلْقِهِ الْخَلْقَ وَأَنْشَأَهُمْ، عَمَّا يَكُونُ مِنْهُمْ مِنَ الظُّلْمِ، أَي لَا عَنْ غَفْلَةٍ وَسَهْوٍ عَنْ ظُلْمِ الظَّالِمِينَ أَنْشَأَهُمْ وَخَلَقَهُمْ،

^١ ن - إليها.

^٢ جميع النسخ: غيره.

^٣ ع: وكل.

^٤ سورة الانقطاع، ٦/٨٢.

^٥ جميع النسخ: كل غار.

^٦ ع م: من أظلم.

^٧ ك - أحدا.

^٨ ع + لله.

^٩ ع: الغفلة.

^{١٠} ع م: بفعله.

^{١١} ع م: أن تأخير.

^{١٢} ع: عن سهو والرضا وأمر.

^{١٣} ك - يخرج على وجهين أحدهما يقول ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون.

ولكن على علم بما يكون منهم أنشأهم وخلقهم^١ لأن منافع ما يكون^٢ منهم وضرره يرجع إليهم، فلم يخرج إنشاؤه إياهم^٣ على علم منه بذلك^٤ عن الحكمة.

والثاني ما ذكرنا أن تأخير العذاب عنهم ليس لغفلة منه بذلك، ولكن لما في أخذهم بالعذاب

وَقَتَّ صَيِّعَهُمْ زَوَالُ الْمَحَنَةِ؛^٥ لَأَنَّهُ يَصِيرُ الْعَذَابُ وَالثَّوَابُ مُشَاهِدَةً.^٦ [٣٩٠ طس ٣١]

ثم وصف ذلك اليوم لشدة هوله وفزع^٧ فقال: لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ، قال بعضهم: هذا كله يرجع إلى الطَّرَف والبصر. يقولون: شاخصة أبصارهم، مُهْطِعِينَ، ناظرين إليه، أي إلى الداعي، مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ، رافعي رؤوسهم، لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ،^٨ لَهَوُلِ ذَلِكَ الْيَوْمِ. هذا كله يصرفونه^٩ إلى الأبصار دون النفس؛ لأن الإهطاع والإقناع هو للنظر ولشخص^{١٠} الأبصار. ومنهم مَنْ صَرَفَ قَوْلَهُ: تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ،^{١١} وَلَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ، إلى البصر، وَصَرَفَ قَوْلَهُ: مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ، إلى الأنفس، وهو ما ذكر في موضع آخر: مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ،^{١٢} أي مُسْرِعِينَ إِلَيْهِ بِالْإِجَابَةِ^{١٣} رجاء التخلص والنجاة عما حلَّ بهم بترك الإجابة. والإهطاع قيل: هو النظر الدائم، والإقناع هو الرفع، رَفَعَ الرُّعُوسَ، مُهْطِعِينَ، أي مُدِيمِي النِّظَرَ، مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ، أي^{١٤} رَافِعِيهَا.

^١ ك + لكن أنشأهم على علم منه بذلك؛ ن + ولكن أنشأهم على علم منه بذلك؛ ع م + لكن أنشأهم.

^٢ ن: ذلك.

^٣ ع م - لأن منافع ما يكون منهم وضرره يرجع إليهم فلم يخرج إنشاؤه إياهم.

^٤ جميع النسخ: ذلك.

^٥ ك: المحنة.

^٦ ك ن + والله أعلم.

^٧ وقع ما بين النجمتين متأخرا عن موضعه في تفسير الآية، فقد مناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩٠ ط/سطر ٢٧-٣١.

^٨ ع: وقرعه.

^٩ ن - قال بعضهم هذا كله يرجع إلى الطرف والبصر يقولون شاخصة أبصارهم مهطعين ناظرين إليه أي إلى الداعي مقنعي رؤوسهم رافعي رؤوسهم لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ.

^{١٠} جميع النسخ: يصرفون.

^{١١} ع م: هو النظر والشخص.

^{١٢} الآية السابقة.

^{١٣} ﴿خُشِعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ﴾. مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يقول الكافرون هذا يومٌ غير ﴿(سورة القمر، ٥٤/٧-٨)﴾.

^{١٤} جميع النسخ: الإجابة.

^{١٥} ن ع م - أي.

وعلى تأويل بعضهم: مُسرِّعين، على ما ذكرنا. وقال بعضهم: مُقْبِعِي رُءُوسِهِمْ، أي رافِعِيهَا^١ مُلْتَزِقَةً إِلَى أَعْنَاقِهِمْ.*

وقوله^٢ عز وجل: وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً، قيل: ^٣ خالية لِهَؤُلْ ذَلِكَ الْيَوْمِ، أي خالية عن التدبير؛ لَأَنَّ فِي الشَّاهِدِ أَنَّ^٤ مَنْ يُلَيِّ بِتَلَايَا وَشِدَائِكَ يَتَدَبَّرُ وَيَتَفَكَّرُ فِي دَفْعِ ذَلِكَ، فَيُخَيَّرُ^٥ أَنْ أَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً يَوْمَئِذٍ، أي خالية عن التدبير، إذ أَفْنَدْتَهُمْ لَا تَكُونُ^٦ مَعَهُمْ لِشِدَّةِ أَهْوَالِهِ. وقال بعضهم: وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً، أي لَا شَيْءَ فِيهَا مَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا، وَهَكَذَا الْهَوَاءُ، هَوَاءٌ كُلِّ شَيْءٍ يُوصَفُ بِالْخَلَاءِ^٧ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

* وقال بعضهم في قوله: وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً، أي تُنَزَّعُ قُلُوبُهُمْ حَتَّى صَارَتْ فِي خَنَاجِرِهِمْ، [٣٩١ و ٧] فَلَا تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَلَا تَعُودُ إِلَى أَمَّاكِنِهَا لِشِدَّةِ هَؤُلْ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَفَرَعِهِمْ عَلَيْهِ. وَهُوَ عَلَى التَّمْثِيلِ وَالْكِنَايَةِ كَقَوْلِهِمْ: إِذْ جَاءَوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ^٨، الْآيَةُ، لِشِدَّةِ خَوْفِهِمْ، وَهُوَ عَلَى التَّمْثِيلِ؛ إِذْ لَا يَحْتَمِلُ بُلُوغُ الْقُلُوبِ^٩ الْخَنَاجِرَ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَةً، إِذْ لَوْ بَلَغَتْ ذَلِكَ لَخَرَجَتْ فَمَاتُوا، إِذْ الدُّنْيَا يَحْتَمِلُ^{١٠} الْمَوْتَ فِيهَا، فَدَلَّ أَنَّ ذَلِكَ عَلَى التَّمْثِيلِ لِشِدَّةِ خَوْفِهِمْ.* [٣٩١ و ١١]

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبِ دَعْوَتِكَ وَنَشِيعِ الرُّسُلِ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمُ مِنْ زَوَالٍ﴾ [٤٤]

وقوله^{١١} عز وجل: وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ، يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ: وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ، قَوْلَهُمُ الَّذِي يَقُولُونَ يَوْمَئِذٍ: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ.

^١ ع: أي رافعيها.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية متأخرا عن موضعه، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩٠ ط/سطر ٢٧-٣١.

^٢ ك - وقوله.

^٣ ع م - قيل.

^٤ ع: في المشاهدتان.

^٥ ن: فيخير.

^٦ جميع النسخ: لا يكون.

^٧ ع م: بالخلأص.

^٨ ﴿إِذْ جَاءَوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْخَنَاجِرَ وَنَظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ (سورة الأحزاب، ٣٣/١٠).

^٩ ك: القلب.

^{١٠} ن ع: تحتل.

* وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩١ و/سطر ٧-١١.

^{١١} ك - وقوله.

ويحتمل وأنذِر الناس يومَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ، الذي يَجَلُّ بِهِمْ، ثم أخبر عما يقولون إذا حَلَّ بهم العذاب: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ، قال بعضهم: إلى الدنيا، والدنيا أَجَلُهَا قَرِيبٌ. لكن هذا لا يحتمل؛ لأن الدنيا أُولَى والآخرة آخرة، فلو جاز هذا تكون الآخرة أُولَى، فذلك بعيد. لكن طَلَبُوا - والله أعلم - الرَّدَّ إلى حال الأَمْنِ لِيُجِيبُوا دَاعِيَهُ؛ إذ لم تَنفَعَهُمْ إيجابُهم في حال الخوف والهُزُل، وما حَلَّ بِهِمْ / إنما حَلَّ بِرَكِبِهِم الإجابةُ في حال الأَمْنِ، فَطَلَبُوا الرَّدَّ إلى الأَمْنِ لِيُجِيبُوا دَاعِيَهُ لَتَنفَعَهُم إيجابُهم، حيث قالوا: نُجِيبُ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعُ الرِّسْلَ.

وقوله عز وجل: أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ، لم يبين بما أقسموا في هذه الآية، وهو ما بين في آية أخرى: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَنْفَعُ اللَّهَ مَنْ يَمُوتُ.^١ ثم قوله: مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ، قال قائلون: مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ، مِنَ الدُّنْيَا، أي كنتم تقولون أن: ليس إلا الدنيا، لا زوالٌ لَنَا عَنْهَا أَحْيَاءَ وَمَوْتَى، كقولهم: إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا تَمُوتُ وَتَحْيَا،^٢ الآية، على ما ذكر مِنْ قَسَمِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُبْعَثُونَ. وقال قائلون: قوله: مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ، جوابٌ لسؤالهم: رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ، على الاستئناف قال: مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ، عما أتم فيه مِنَ الْعَذَابِ إِلَى مَا تَسْأَلُونَ^٣ مِنَ الْمُدَّةِ وَالتَّأخِيرِ، أي مَا لَكُمْ إِلَى ذَلِكَ^٤ سَبِيلٌ.*

^١ ك - هذا.

^٢ جميع النسخ: لتكون.

^٣ ع م: لم ينفعهم.

^٤ ع م - الإجابة.

^٥ ك: ليحبوا.

^٦ ن - إذ لم تنفعهم إيجابهم في حال الخوف والهول وما حل بهم إنما حل بتركهم الإجابة في حال الأَمْنِ فطلبوا الرد إلى الأَمْنِ ليحبوا داعيه.

^٧ ك - وقوله.

^٨ سورة النحل، ١٦/٣٨.

^٩ ع: إلى زوال.

^{١٠} ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ (سورة المؤمنون، ٢٣/٣٧).

^{١١} م: ما يتسألون.

^{١٢} ن + من.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩١ و/سطر ٧-١١.

﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَصَرَّرْنَا لَكُمْ
الْأَمَثَالَ﴾ [٤٥]

وقوله^١ عز وجل: وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم، بتكذيبهم الرسل. وتأويله^٢
- والله أعلم - أنهم كانوا يطلبون من ربهم الرد إلى حال الأمن ليحيوا، بقولهم: رَبَّنَا أَخْرِنَا
إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُلَ^٣، فقال: وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم،
بتكذيبهم الرسل^٤، أي سكنتم في الدنيا في مثل منازلهم ومساكنهم فرأيتم ما نزل بأولئك
الذين صنَّعُوا مِثْلَ صَنِيعِكُمْ، وذلك قوله^٥ عز وجل: وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ، مِنَ التَّعْذِيبِ
وَالِاسْتِئْصَالِ، ثم لم تَتَّعِظُوا^٦ بما حَلَّ بِهِمْ. فعلى ذلك إذا رُدِّدْتُمْ إلى حال الأَمْنِ لَا تَتَّعِظُونَ^٧
بِمَا حَلَّ بِكُمْ فِي هَذِهِ الْحَالِ، وهو ما قال: وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ^٨،
فيما يقولون: إنهم يحيون دعوته. هذا - والله أعلم - وتأويله. وقال بعض أهل التأويل:
وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم، أي عملتم^٩ مثل أعمالهم^{١٠}، وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ
فَعَلْنَا بِهِمْ، مِنَ الْاسْتِئْصَالِ بِالتَّكْذِيبِ بتكذيبهم الرسل^{١١}، فلم تَتَّعِظُوا بِذَلِكَ، فَلَا تَتَّعِظُونَ^{١٢}
بهذا أيضًا إذا رُدِّدْتُمْ. والله أعلم.

وفي قوله^{١٣}: وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم، إلى آخر ما ذكر، دلالة لزوم
النظر والاستدلال ولزوم القياس. ودلالة لزوم العقوبة - وإن كان لم يعلموا به - بعد أن مُكِّنُوا
مِنَ الْعِلْمِ بِهِ. أمَّا دلالة النظر والاستدلال هو قوله: وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم،

^١ ك - وقوله.

^٢ ع م: وتأويله.

^٣ ع م + والله أعلم. وانظر: الآية السابقة.

^٤ ك - وتأويله والله أعلم أنهم كانوا يطلبون من ربهم الرد إلى حال الأمن ليحيوا بقولهم ربنا أخرنا إلى أجل قريب
نحب دعوتك وتتبع الرسل فقال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم بتكذيبهم الرسل.

^٥ ن ع: وقوله م: ذلك وقوله.

^٦ ن ع م: لم يتعظوا.

^٧ ك: لا تقبضون.

^٨ سورة الأنعام، ٢٨/٦.

^٩ ع م: أي علمتم.

^{١٠} ع: أعمالكم.

^{١١} ن - بتكذيبهم الرسل.

^{١٢} ع: فلا يتعظون.

^{١٣} ن: وقوله.

فهلّا نظّرتُم [في] ما حلّ بهم من تكذيبهم الرسل واتّعظتم^١ به. ودلالة القياس هو ما حوّفهم أن ينزل بهم ما نزل بأولئك؛ لأنهم اشتركوا في المعنى الذي نزل بأولئك ما نزل، وهو^٢ تكذيبهم الرسل وسوء معاملتهم إياهم.

وقوله^٣ عز وجل: وصّرنا لكم الأمثال، أي صّرنا لكم^٤ من الأمثال ما لو تفكّرتُم فيها ونظّرتُم لكان ذلك لكم موعظةً وزجرًا عن يثلّ صنيعكم. أو يقول: وصّرنا لكم الأمثال، أي قد بيّنا لكم الأمثال والأشباه^٥ وما^٦ يُعرّفُكم لو تأملتم أن أولئك لكم أشباه وأمثال وصنيعهم لصنيعكم أشباه وأمثال، فيتزل بكم ما نزل بهم. والله أعلم.

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ [٤٦]

وقوله^٧ عز وجل: وقد مَكَرُوا مَكْرَهُمْ، مَكَرُوا^٨ واحتالوا على إهلاك الرسل وقتلهم، كقوله: وإذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا^٩ الآية، وكَيْدُهُم الذي ذكر في غير آي من القرآن برسل الله حتى قال الرسل: فَكَيْدُونِي جَمِيعًا^{١٠}. ومَكَرُوا أيضًا بدين الله الذي أتت به الرسل، مَكَرُوا واحتالوا على إطفاء ذلك النور، فَأَبَى الله ذلك عليهم وَأَظْهَرَ دينه وَأَبْقَى نورَه إلى يوم القيامة، كقوله: يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ^{١١}. كَانَ مَكْرُهُمْ وَجَيْلَهُمْ يَرْجِعُ فِي أَحَدٍ^{١٢} التاويلين إلى أنفس الرسل حين هَمُّوا وقصدوا^{١٣} إهلاكهم^{١٤}. والثاني يرجع إلى إطفاء الدين الذي أتى به الرسل والنور الذي دَعَا إليه.

^١ ع: واتعظتم.

^٢ ع م: هو.

^٣ ك - وقوله.

^٤ م - لكم.

^٥ ع: والأشبا.

^٦ ن م: ما.

^٧ ك - وقوله.

^٨ ك - مكروا.

^٩ ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يُقَتِّلُوكَ أَوْ يُفْرَجُوكَ وَيَمْكُرُوا بِاللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الأنفال، ٣٠/٨).

^{١٠} سورة هود، ٥٥/١١. وهو من قول هود عليه السلام.

^{١١} ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (سورة التوبة، ٣٢/٩).

^{١٢} ن: إلى أحد.

^{١٣} ع م: وبعدوا؛ وفي ك ن الكلمة غير واضحة وغير منقوطة. والتصحيح من الشرح، ورقة ٤٢٢ ظ.

^{١٤} ك: هلاكهم.

وقوله^١ عز وجل: وعند الله مَكْرُهُمْ، يحتمل عند الله جزاء^٢ مَكْرِهِم الذي مَكْرُوا برسُل الله وبدينه. أو^٣ وعند الله مَكْرُهُمْ، أي عند الله العلم^٤ بمَكْرِهِمْ محفوظٌ ذلك عنده لا يَقُوت ولا يذهب عنه شيء، فيجزئهم بذلك في الآخرة. أو وعند الله مَكْرُهُمْ، أي عند الله الأسباب التي بها مَكْرُوا، من عند الله استفادوا [ذلك]، وهو النعيم الذي^٥ أعطاهم والأموال التي ملكهم^٦ والعقول التي رَكَّبَ فيهم بما قَدَّرُوا على المَكْر والاحتِيال، عند الله ذلك كله^٧. والله أعلم.

وقوله^٨ عز وجل: وإن كان مَكْرُهُمْ لَيَرْزُوقَ مِنْهُ الْجِبَالُ، اختُلف في تلاوته وقراءته وتأويله. قرأ بعضهم: وإن كاد مَكْرُهُمْ، بالبدال، وهو حرف عمر وابن^٩ مسعود وأبي^{١٠} عباس رضي الله عنهم^{١١}. وقرأ بعضهم: وإن كان مَكْرُهُمْ، بالنون. ثم اختُلف في قوله: وإن كان. قال الحسن وغيره: وإن، بمعنى^{١٢} "ما"، أي ما كان مَكْرُهُمْ لَيَرْزُوقَ مِنْهُ الْجِبَالُ، قال: كان مَكْرُهُمْ أَوْهَنَ وَأَضْعَفَ مِنْ أَنْ تَرْزُولَ^{١٣} مِنْهُ الْجِبَالُ. ^{١٤} "و" / "إن" بمعنى "ما" كثير في القرآن، كقوله: [٣٩١ ط] لَا تَخْذَنْاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنَّ كُتُبًا فَاعِلِينَ^{١٥}، أي ما كنا فاعلين، وكقوله: إِنَّ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ^{١٦}، أي ما نحن إلا بشر مثلكم. وقد يستعمل^{١٧} "إن" في موضع "قد"، كقوله: إِنَّ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا^{١٨}، أي قد كان وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا. فَمَنْ كَمَلَهُ عَلَى "ما" فقد استَهَانَ بمَكْرِهِمْ واستَحَفَّ به،

^١ ك - وقوله.

^٢ ك - جزاء، صح هـ.

^٣ ن م - أو.

^٤ ك: العمل.

^٥ ك: النعم التي.

^٦ م: ملكهم.

^٧ ع م - ذلك كله.

^٨ ك - وقوله.

^٩ ع م: بن.

^{١٠} ع: ابن.

^{١١} وهي من الشاذ لمخالفتها الرسم المصحف. انظر: تفسير الطبري، ١٣/٢٤٦-٢٤٧؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥/٥٣، ٥٤.

^{١٢} ع: معنى.

^{١٣} ك ن ع: أن يزول.

^{١٤} ع م + قال كان مكرهم. انظر: تفسير الطبري، ١٣/٢٤٧؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥/٥٣.

^{١٥} ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ قُوًّا لَا تَخْذَنْاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنَّ كُتُبًا فَاعِلِينَ﴾ (سورة الأنبياء، ٢١/١٧).

^{١٦} ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنَّ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١١).

^{١٧} ك: تستعمل.

^{١٨} ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ (سورة الإسراء، ١٧/١٠٨).

فقال: إِنَّ^١ مكرهم أوهن وأضعف من أن تزول^٢ منه الجبال، والجبال أَوْهَنَ وأسرع زوالاً من رسالة الرسل ودين الله، بل رسالة الرسل ودين الله أَثْبَتُ من الجبال، لأنَّ دينَ الله^٣ ورسله معهما حُجَجُ الله وبراهينه، فإذا لم يعمل مكرهم في إزالة الجبال لا يعمل في إزالة دين الله^٤ ورسالة الرسل ومعهما الحُجَج والبراهين. ومَن قال: وإنَّ كان، [أي] قد كان،^٥ كَمَلَهُ على الاستِعْظَام^٦ لمكرهم،^٧ وعلى ذلك مَن قرأ: كاد،^٨ بالدال، على الاستِعْظَام لمكرهم،^٩ كقوله: تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَقَطَّرُونَ مِنْهُ وَتَشْشَقُ الْأَرْضُ وَتَخْرِجُ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَكِنَّ^{١٠} مِنْ عَظِيمٍ^{١١} ما قالوا في الله كادت السماوات أن تَشْشَقَ، فعلى ذلك مكرهم. [ثم لا يحتمل مكرهم الوصف بالوجهين] جميعاً^{١٢} أن يُسْتَهَانَ مرة وَيُسْتَغْطَم [أخرى]^{١٣} إلا أن يقال: إِنَّ كلمتهم من حيث الشرك والكفر عظيمة،^{١٤} ومن حيث احتياهم ومكرهم في إزالة ذلك النور وإطفائه ضعيفة.^{١٥} والله أعلم.

* وأما ما^{١٦} قال أهل التأويل في قوله: ^{١٧}وقد مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ وعند الله مَكْرَهُمْ وإن كان مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ منه الجبال، إنه نزل في شأن^{١٨} مُزْرُود، وإنه اتَّخَذَ تابوتاً وَرَبَطَ نُسُوراً على قوائمِهِ،

[٣٩١ ط س ١٦]

- ^١ ن - إن كان وعد ربنا لمفعولاً أي قد كان وعد ربنا لمفعولاً فمن حمله على ما فقد استهان بمكرهم واستخف به فقال إن.
- ^٢ ن ع: أن يزول.
- ^٣ ع م - أثبت من الجبال لأن دين الله.
- ^٤ م + ورسله معهما حجج الله وبراهينه فإذا لم يعمل مكرهم في إزالة الجبال لا يعمل في إزالة دين الله.
- ^٥ ك - كان.
- ^٦ ك: على الاستعظام.
- ^٧ جميع النسخ: بمكرهم.
- ^٨ ك - كاد.
- ^٩ جميع النسخ: بمكرهم.
- ^{١٠} سورة مريم، ٩٠/٩١-٩١.
- ^{١١} ن: من عظيم.
- ^{١٢} جميع النسخ + الوجهين.
- ^{١٣} الزبادتان من الشرح، ورقة ٤٢٢ ط.
- ^{١٤} ك: عظيم.
- ^{١٥} جميع النسخ: ضعيف.
- ^{١٦} ع - ما.
- ^{١٧} ك ن - في قوله.
- ^{١٨} ك ن ع + فلان.

وما ذكروا إلى آخره،^١ فلا علم لنا إلى ذلك، وأظنه أنه كله خيال، فلا تقول إلا القدر الذي ذكر في الآية. و"لَتَنزُولٌ" بنصب اللام الأولى ويرفع الآخرة على معنى التوكيد،^٢ و"لَتَنزُولٌ" بكسر الأولى^٣ ونصب الآخرة على^٤ الجحند، أي ما كانت الجبال لَتَنزُولٌ مِن مَكْرِهِمْ. وهو ما ذكرنا. والله أعلم.* [٣٩١ ط س ٢٠]

﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ [٤٧]

وقوله عز وجل: **فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ**، الخطاب به يحتمل ما ذكرنا، أي لا تَحْسَبَنَّ أَنْ ما تأخر من نزول ما وَعَدَ أَنَّهُ يُخْلِفُ وَعْدَهُ الذي وعد رسله، كما لم يكن تأخير العذاب عنهم من وقت ظلمهم عن غفلة وسهو، ولكن كان وَعْدُهُ إلى ذلك الوقت. ومُخْلِفُ الوعد في الشاهد من الخلق إنما يكون لوجهين. أحدهما لما لا يَمْلِكُ إِنْجَازَ ما وعد. والثاني لما يضره الإنجاز. فالله يتعالى عن ذلك كله.

وقوله عز وجل: **إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ**، قال بعضهم:^٥ عزيز، لا يُعْجِزُهُ شيء. وقيل: عزيز، قاهر يَقْهَرُ وَيُذِلُّ، فالخلائق^٦ كلهم أَذِلَّةٌ دُونَهُ. وقوله: عزيز، أي غالب قاهر، ذو انتقام، لأوليائِهِ مِن أعدائِهِمْ، أي غالب الأعداء وقاهرهم^٧ وناصر الأولياء.*

^١ روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية: ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَنزُولٌ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾، ثم فسرهما فقال: إن جباراً من الجبابرة قال: لا أنتهي حتى أنظر إلى ما في السماء. فأمر بفراخ الثمور تُعْلَفُ اللحم حتى شَبَتْ وَغَلَطَتْ. وأمر بتايوت فَتُجَرَّ سَعِجَ رَجُلَيْنِ. ثم جعل في وسطه خشية. ثم ربط أرجلهم بأوتاد. ثم جَوَّعَهُنَّ، ثم جعل على رأس الخشبة لحماً. ثم دخل هو وصاحبه في التايوت. ثم ربطهن إلى قوائم التايوت ثم تحلَّى عنهن يُرْذَن اللحم، فَذَهَبْنَ به ما شاء الله تعالى. ثم قال لصاحبه: افتح فانظر ماذا ترى؟ ففتح فقال: أنظر إلى الجبال كأنها الذباب. قال: أغلق، فإِظْنِ بِهِ ما شاء الله، ثم قال: افتح، ففتح. فقال: انظر ماذا ترى؟ فقال: ما أرى إلا السماء، وما أراها تزداد إلا بُعداً. قال: صَوِّبِ الخشبة، فَصَوَّبَهَا. فَانْقَضَتْ تَرِيدُ اللحم، فَسَمِعَ الجبالُ هَذَنَهَا، فَكَادَتْ تَزُولُ عَنْ مَرَاتِبِهَا. وهناك روايات أخرى نحو ذلك. انظر: تفسير الطبري، ١٣/٢٤٤-٢٤٦؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٤/٥-٥٦.

^٢ وهي قراءة متواترة قرأ بها الكسائي. انظر: النشر في القراءات العشر لابن الجزري، ٢/٣٠٠.

^٣ ع م: اللام.

^٤ ع: وعلى.

^٥ * وقع ما بين النجمتين في تفسير الآية التالية، فقدمناه إلى هنا؛ انظر: ورقة ٣٩١ ط/سطر ١٦-٢٠.

^٦ ك - وقوله.

^٧ ع: كما ليرى؛ م: كما لين يكن.

^٨ ك - وقوله.

^٩ ع - بعضهم.

^{١٠} ن: فالخلق.

^{١١} ن: أو قاهرهم.

* وقع هنا مقطع من تفسير الآية السابقة، فقدمناه إلى هنالك؛ انظر: ورقة ٣٩١ ط/سطر ١٦-٢٠.

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [٤٨]

وقوله^١ عز وجل: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ، قال الحسن: نُفِيَّ هذه^٢ الأرض ثم تُعاد من ساعته مُستوية لا شجر فيها ولا جبال^٣ ولا آكام^٤، قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فيها عِوَجًا وَلَا أَمْتًا^٥. وقال بعضهم: تُبَدَّلُ هذه الأرض أرضًا غير هذه بيضاء تَقِيَّةٌ لم يُسْفَك عليها دمٌ ولم يُعْمَل عليها بالمعاصي، وكذلك السماوات. ومنهم من يقول: لا تُبَدَّلُ عينها ولكن تتَغَيَّرُ صِفَتُها وزِينَتُها، كما يقول الرجل لآخر: تَبَدَّلْتُ يا فلان، لا يريد تَبَدُّلَ أصله وعينه ولكن تَغْيِيرَ الأخلاق والدين، فعلى ذلك^٦ ما ذكر من تبديل الأرض والسماوات. والأشبه أن يكون على اختلاف الأحوال؛ لأنه ذكر في آية: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا^٧، وقال: وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ^٨، وقال: يَوْمَ تَشَقَّقُ^٩، وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ^{١٠}، وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ^{١١}، وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ^{١٢}، وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ^{١٣}، وقال: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ، وقال: فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا^{١٤}، ذكر مرة^{١٥} [أنه] تَمَدَّدَ^{١٦} الأرض، وذكر مرة^{١٧} أنها تُخَيَّرُ وتُحَدِّثُ عَمَّا عَمِلَ عليها، وذكر في السماء التَشَقُّقَ^{١٨} والانفطار، وفي الجبال السَّيْرَ^{١٩} والمروء مرة^{٢٠} ومرة الرِّفْعَ،

^١ ك - وقوله.

^٢ م: هذا.

^٣ ن ع م: جبل.

^٤ الآكام جمع أكمة، وهي التَّل الذي يكون ارتفاعه دون الجبل (لسان العرب لابن منظور، «أكم»).

^٥ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا، فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا. لَا تَرَى فيها عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ (سورة الكهف، ١٠٥-١٠٧).

^٦ ن ع م: يتغير.

^٧ ن ع م - ذلك.

^٨ سورة الزلزلة، ٤/٩٩.

^٩ سورة الانشقاق، ٣/٨٤.

^{١٠} ﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ﴾ (سورة ق، ٤٤/٥٠).

^{١١} سورة الانشقاق، ١/٨٤.

^{١٢} سورة الانفطار، ١/٨٢.

^{١٣} ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ (سورة النمل، ٨٨/٢٧).

^{١٤} ﴿يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالِ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَخَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (سورة الكهف، ٤٧/١٨).

^{١٥} ﴿وَبُئِتِ الْجِبَالُ بَشًا. فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾ (سورة الواقعة، ٥٦-٦٠).

^{١٦} ن: بمد.

^{١٧} ع - تمد الأرض وذكر مرة.

^{١٨} جميع النسخ: بالتشقق.

^{١٩} جميع النسخ: بالسير.

^{٢٠} جميع النسخ: بالرفع.

ومرة أخبر أنه جعلها^١ هباءً منثوراً، وأمثاله. فيُشبه أن يكون هذا كله على اختلاف الأحوال والأوقات؛ إذ يوم القيامة يوم ممتد، فيكون كل ما ذكر على ما قال: **يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ**،^٢ وقال^٣ في آية: **وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ**،^٤ وقال: **وَلَا يَتَسَاءَلُونَ**،^٥ وقوله: **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**،^٦ فهو -والله أعلم-^٧ على اختلاف الأحوال والأوقات، فعلى ذلك الأول. **وَاللهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ**.
وتبدل^٨ الأرض والسموات يحتمل وجهين. أحدهما تبدل^٩ أهلها على ما يُذكر الأرض والقرية والمراد منها أهل، كقوله: **وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا**،^{١٠} وقوله: **قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً**،^{١١} الآية، ونحوه كثير. والثاني تبدل نفس الأرض. ثم يحتمل كل واحد من الوجهين وجهين. أما تبدل أهلها هو أن يكونوا^{١٢} مستسلمين خاضعين له في ذلك ولم يكونوا في الدنيا كذلك.^{١٣} والثاني تبدل^{١٤} أهلها هو أن يكون الأولياء في النعم الدائمة واللذة الباقية والأعداء في عذاب وألم وشدة، وكانوا في هذه الدنيا جميعاً مشتركين -الأولياء والأعداء- في اللذات والآلام. فإن كان تبدل نفس الأرض فهو يخرج على وجهين أيضاً.^{١٥} أحدهما تغيير^{١٦} زينتها وصفتها. والثاني تبدل عينها وجوهرها، وهو ما ذكر أن أرض الجنة تكون من مشك وزعفران، ونحو ما روي في الخبر.^{١٧} **وَاللهُ أَعْلَمُ**.

^١ ن ع: جعلناها؛ م: جعلناه.

^٢ ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (سورة النمل، ٦٦/٢٧).

^٣ ع م: قال.

^٤ سورة الصافات، ٢٧/٣٧.

^٥ ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (سورة المؤمنون، ١٠١/٢٣).

^٦ ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (سورة الرحمن، ٢٩/٥٥).

^٧ ن ع م + ذلك.

^٨ ن ع م: وتبدل.

^٩ م: تبدل.

^{١٠} سورة يوسف، ٨٢/١٢.

^{١١} ﴿وَضُرِبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (سورة النحل، ١١٢/١٦).

^{١٢} ع: أن يكون.

^{١٣} ع م - كذلك.

^{١٤} جميع النسخ: تبدل.

^{١٥} ع م - أيضاً.

^{١٦} ك: تبدل.

^{١٧} انظر لمختلف الروايات في ذلك: تفسير الطبري، ٢٤٩/٣-٢٥٤؛ والدر المنثور للسيوطي، ٥٨-٥٦/٥.

كَانَ قَوْلُهُ: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ، / صَلَٰةُ قَوْلِهِ: فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ،^١ الآية،^٢ فقالوا: متى يكون ذلك؟ فقال: يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ، يَخْرُجُ^٣ جوابًا لسؤالهم.^٤ والله أعلم.

وقوله عز وجل: وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ، قد ذكرنا^٥ تخصيص بُرُوزِهِمْ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنشَأَ هَذَا الْعَالَمَ الْأَوَّلَ لِلْعَالَمِ الثَّانِي، فَالْعَالَمُ الثَّانِي^٦ هُوَ الْمَقْصُودُ فِي إِنْشَاءِ هَذَا الْعَالَمِ، فَخَصَّ بُرُوزَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَهُ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَقْصُودُ فِي إِنْشَائِهِمْ. وَقَالَ قَائِلُونَ: تَخْصِيصُ الْبُرُوزِ لَهُ يَوْمَئِذٍ لِأَنَّهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ لِلْحِسَابِ لَا لِغَيْرِهِ، فَهُوَ يُحَاسِبُهُمْ، فَأُضِيفَ الْبُرُوزُ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَخْرُجُونَ إِلَّا لَهُ، وَأَمَّا فِي الدُّنْيَا فَإِنَّمَا يَخْرُجُونَ لِحَوَائِجِ أَنْفُسِهِمْ، لِذَلِكَ خَرَجَ التَّخْصِيصُ لَهُ وَالْإِضَافَةُ.

وقوله: وَبَرَزُوا لِلَّهِ، يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ. أَحَدُهُمَا بَرَزُوا لَهُ مُسْتَسْلِمِينَ خَاضِعِينَ قَابِلِينَ^٧ طَائِعِينَ وَلَمْ يَكُونُوا فِي الدُّنْيَا كَذَلِكَ. وَالثَّانِي يَبْرُزُونَ لَهُ، [أَي] لِمَا وَعَدُوا وَأَوْعَدُوا، بَارِزُونَ لِوَعْدِهِ وَلِوَعْدِهِ وَلِمَا دُعُوا إِلَيْهِ وَرُعِبُوا فِيهِ. وَقِيلَ: يَبْرُزُونَ لَهُ، [أَي] لِمَا لَا يَمْلِكُونَ إِخْفَاءَ^٨ أَنْفُسِهِمْ وَسِتْرَهَا، بَلْ [يَكُونُونَ] ظَاهِرِينَ لَهُ.

وقوله عز وجل: اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، الْوَاحِدُ^٩ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ، وَالْقَهَّارُ، يَقَهِّرُ الْخَلَائِقَ كُلَّهُمْ وَيَغْلِبُ^{١٠} الْجَبَابِرَةَ وَالْفِرَاعَةَ. أَوْ يَبْرُزُونَ لَهُ لِيُخْرِجَهُمْ عَلَى مَا ذَكَرَ تَعَالَى: لِيُخْرِجَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ.^{١١} والله أعلم.

^١ سورة إبراهيم، ٤٧/١٤.

^٢ ك - الآية.

^٣ ع: تخرج.

^٤ ع: بالسؤالهم؛ م: لسؤال.

^٥ ك - وقوله.

^٦ انظر تفسير الآية من سورة إبراهيم، ٢١/١٤.

^٧ ن - فالعالم الثاني.

^٨ ع: هذه.

^٩ ع م: لا لما يخرجون.

^{١٠} ع م: قائلين.

^{١١} جميع النسخ: والثالث.

^{١٢} ك: خفاء.

^{١٣} ع م - الواحد.

^{١٤} جميع النسخ: ويغلبهم.

^{١٥} سورة إبراهيم، ٥١/١٤.

﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [٤٩] ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْشَىٰ
وُجُوهُهُمْ النَّارُ﴾ [٥٠]

وقوله^١ عز وجل: وتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ، وَذَكَرَ:
مِنْ قَطَرَانٍ، قيل: القَطَرُ هو النُّحَاسُ،^٢ والآيَةُ الذي قد انتهى حَرْهُ، كَقَوْلِهِ: كَيْمِ آيٍ.^٣ وقيل:
الضُّفْرُ. وقال بعضهم: مِنْ قَطَرَانٍ، أَي مِنْ نُحَاسٍ أَيْ لَمْ أَنْ يُعَذَّبُوا بِهِ.^٤ وقال بعضهم: هو
مِنْ الْقَطَرَانِ المعروف الذي يُطْلَى بِهِ^٥ الْإِبِلُ، ذَكَرَ هَذَا لِأَنَّهُ أَشَدَّ احْتِرَاقًا^٦ وَاشْتِعَالًا.

وقوله: وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ، إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ، جَعَلَ اللَّهُ عَذَابَ الْكُفْرَةِ
فِي الْآخِرَةِ بِالْأَسْبَابِ وَالْأَشْيَاءِ الَّتِي كَانُوا يَفْتَخِرُونَ بِهَا فِي الدُّنْيَا مِنَ الْبِلَاسِ وَالشَّرَابِ وَالْأَصْحَابِ
وغيره، وَهُوَ كَانَ سَبَبَ مَنَعِهِمْ عَنْ إِجَابَةِ الرِّسْلِ فِيمَا دَعَوْهُمْ إِلَيْهِ، فَجَعَلَ تَعَذُّبَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
بِذَلِكَ النَّوعِ مِنَ النَّارِ. فَقَالَ: وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ، يُقَرَّنُ^٧ وَيُقَيِّضُ^٨ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ، كَقَوْلِهِ: وَمَنْ يَغْشَى عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا،^٩ الْآيَةُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَتَّبِعُهُ وَيَأْتِمُرُ بِأَمْرِهِ،
وَكَقَوْلِهِ: أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا،^{١٠} الْآيَةُ، وَكَذَلِكَ الرُّؤَسَاءُ مِنْهُمْ وَالْمَتَّبِعُونَ. وَقَوْلُهُ: سَرَابِيلُهُمْ
مِنْ قَطَرَانٍ، لَمَّا كَانُوا يَفْتَخِرُونَ فِي الدُّنْيَا بِلِبَاسِهِمْ، وَكَذَلِكَ كُلُّ نَوْعٍ كَانُوا يَفْتَخِرُونَ بِهِ
فِي الدُّنْيَا وَمِنْهُمْ^{١١} عَنِ الْإِجَابَةِ إِجَابَةُ الرِّسْلِ. وَقَدْ ذَكَرْنَا هَذَا فِيمَا تَقَدَّمَ.^{١٢} وَالْأَصْفَادُ قِيلَ:
الْأَغْلَالُ، أَيِ قَدْ قُرِّنَ بَعْضُهُمْ^{١٣} إِلَى بَعْضٍ فِي الْأَغْلَالِ، وَاحِدُهَا صَفْدٌ، وَهُوَ قَوْلُ الْقَتَبِيِّ.^{١٤}

^١ ك - وقوله.

^٢ ذَكَرَ أَنَّ هَذَا مِنْ قُرْآنِهِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ هَكَذَا: قَطَرٍ آيٍ. انظر: تفسير الطبري، ١٣/٢٥٦-٢٥٧؛ ولسان العرب لابن منظور، «قطر».

^٣ ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ كَيْمِ آيٍ﴾ (سورة الرحمن، ٤٤/٥٥).

^٤ أَي لَأَن.

^٥ م - به.

^٦ ك: بها.

^٧ م: إحراقًا.

^٨ ن: يقترن.

^٩ ﴿وَمَنْ يَغْشَى عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (سورة الزخرف، ٣٦/٤٣).

^{١٠} ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ. مِنْ دُونِ اللَّهِ فَالْعَدُوَّهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ (سورة الصافات، ٢٣-٢٢/٣٧).

^{١١} ع م - كانوا.

^{١٢} ك: ومنعهم.

^{١٣} انظر مثلاً تفسير الآية من سورة التوبة، ٣٥/٩.

^{١٤} جميع النسخ: بعضه.

^{١٥} تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٤.

وكذلك قول أبي عوسجة^١ في الأضقاد، إلا أنه قال: واجدُها صقاد، والصقَد العطية، سرائلهم: قَمِيضُهم، واجدُها سِرْبال، مِن قَطْرانٍ، القَطِر ما ذكرنا النحاس والآبي الذي قد^٢ اشتدَّ حرُّه، وهو قول القُتبي^٣ وأبي عوسجة. ذكرَ هذه المَواَعيد والشدائد وأنواع ما يُعَدُّون به في الآخرة ونعيمها على ألسن من قد ظَهَرَ صدقُهم بالآيات والحقج ليحذروا ما أوعَدُوا ويرغبوا فيما رَغِبُوا لئلا يكونَ لهم الاحتجاج يومئذ، كقوله: لِقَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ،^٤ وقوله: لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ،^٥ الآية،^٦ ونحوه. والله أعلم.

وقوله^٧ عز وجل: وَتَغَشَّى وُجُوهُهُمُ النَّارُ، لأنَّ أيديهم مغلولةٌ إلى أعناقهم فلا يقدِّرون أن يَتَّقُوا النار بأيديهم. ذكر هذا لأنَّ في الشاهد من أصاب^٨ وجهه^٩ أذى يَتَّقِي عنه يده، فيخبر أنهم إنما يَتَّقُونَ ذلك بوجوههم. والله أعلم.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٥١]

لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ، لما ذكرنا^{١١} يَبْرُزُونَ لله لِيَجْزِيَهُمْ [على أعمالهم] من خير وشر. وقوله: ^{١٢} إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ، قال بعضهم: كأنَّ قد جاء حسابه. ^{١٣} والثاني ذكرَ هذا لأنَّ الحساب إنما يُطَيَّ لِمَا لا يَتَذَكَّر من له الحساب لمن يحاسبه في الشاهد فيما يحاسبه فيَطُولُ الحساب، أو للاشتغال^{١٤} بشيء يَشغَلُهُ^{١٥} عنه، أو للجهل^{١٦} بالحساب،

^١ ع + ذكر هذه المَواَعيد.

^٢ ك - قد.

^٣ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٢٣٤.

^٤ ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لئلا يكونَ للناسِ على اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (سورة النساء، ١٦٥/٤).

^٥ ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدَّةِ الْقُضُوءِ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا تَخْلُقْتُمْ فِي الْمِعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّى عَن بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة الأنفال، ٤٢/٨).

^٦ ن - الآية.

^٧ ك - وقوله.

^٨ ك: من أصابه.

^٩ ك - وجهه.

^{١٠} انظر تفسير الآية من سورة إبراهيم، ٤٨/١٤.

^{١١} ك - وقوله.

^{١٢} عبارة الشارح هكذا: «قال بعضهم: أي إذا حاسب فحسابه سريع» (شرح التأويلات، ورقة ٤٢٣ و).

^{١٣} ع م - لما.

^{١٤} جميع النسخ: أو الاشتغال.

^{١٥} ع م - يشغله.

^{١٦} ك: أو يجهل؛ ن: أو لجهل؛ ع م: أو للجهل.

فَأَمَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَا يَشْعَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ، كُلُّهُ مَحْفُوظٌ عِنْدَهُ، فَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ. **وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.** أو نقول: إِنَّمَا يَطُولُ الْحِسَابُ فِي الشَّاهِدِ وَيَمْتَدُّ لِمَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّفَكُّرِ وَالنَّظَرِ^١ وَالتَّذَكُّرِ فِي ذَلِكَ، فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ مُتَعَالٍ عَنِ التَّفَكُّرِ وَالنَّظَرِ، بَلْ كُلُّ شَيْءٍ مَحْفُوظٌ عِنْدَهُ. **وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.**

﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا وَلُؤْلُؤَ الْأَلْبَابِ﴾ [٥٢]
وقوله: **هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ**، يحتمل قوله: **هَذَا بَلَاغٌ**، القرآن هو **بَلَاغٌ** للناس على ما ذكر في صدر السورة: **كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ**^٢، الآية^٣، هو **بَلَاغٌ** على ما ذكر. **وَإِنَّهُ أَعْلَمُ.** **وَلِيُنذَرُوا بِهِ**، أي بالقرآن أيضاً على ما ذكر: **وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا**^٤. ويحتمل^٥ قوله: **هَذَا بَلَاغٌ**^٦، ما ذكر من المَوَاعِيد، وهو قوله: **وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمِئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ**^٧، إلى آخر ما ذكر، أي هذا، الذي ذكر، **بَلَاغٌ**، **يُنَلِّغُهُمْ** لا محالة، **وَلِيُنذَرُوا**، بما ذكر، **وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ**، لا شريك له بالآيات التي أقامها على وحدانية الله وألوهيته، **وَلِيَذْكُرُوا وَلُؤْلُؤَ الْأَلْبَابِ**، أي ذُؤُ^٨ العقول. **وَإِنَّهُ أَعْلَمُ**^٩.

^١ ن ع م: ويمتد.

^٢ م - والنظر.

^٣ ﴿الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (سورة إبراهيم، ١/١٤).

^٤ م - الآية.

^٥ ع + الآية.

^٦ سورة الأنعام، ٩٢/٦.

^٧ ع: يحتمل.

^٨ م - هو **بَلَاغٌ** على ما ذكر والله أعلم **وَلِيُنذَرُوا بِهِ** أي بالقرآن أيضاً على ما ذكر وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها ويحتمل قوله هذا **بَلَاغٌ**، صح هـ.

^٩ سورة إبراهيم، ٤٩/١٤.

^{١٠} ك م: أي ذؤوا؛ ن ع: أي ذو.

^{١١} ن: العدل.

^{١٢} م - أي ذؤوا العقول والله أعلم.

الفهارس

- فهرس الآيات المستشهد بها
- فهرس الأحاديث والآثار
- فهرس الأعلام
- فهرس الشعوب والقبائل والأماكن
- فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات
- فهرس الكتب
- فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

فهرس الآيات المستشهد بها

- أُنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب ٨
- أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديكم المنكر فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ٢٦٤
- أتأتون الذكران من العالمين ٢١٨
- أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب ٤٤٣
- أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ... والله لا يهدي القوم الظالمين ١١١
- أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ١٥٨
- أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ٤٨١، ٣٨٢، ١٣
- أفغير الله أتبعي حكما وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا ... فلا تكونن من الممترين ١٤٦، ١٣٨
- أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون ٣٣
- أفلم يسروا في الأرض ... فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ١٥١
- أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانتهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ١١١
- أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ... ٤٧٩
- أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ... ١٧٠
- أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ... ٣٦٨
- أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ... ٤٢
- أفمن كان على بينة من ربه ١٥٣
- أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ١٤٤
- أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولو الألباب ٤٣٧، ١٤٤
- أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم ٨٠
- ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك ... والله لا يهدي القوم الظالمين ١١١
- ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ١٥
- ألم تر أن الله يزجي سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله ٣٥٣
- ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ٤١٣
- ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ٤٩٥
- ألم تعلم أن الله له ملك السماوات والأرض ١٩٨، ١٣٣
- ألم تعلم أن الله له ملك السماوات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ٤٠٠
- ألم يجعل الأرض مهادا ٣٨٣
- ألم يروا أنا جعلنا الليل ليكنوا فيه والنهار مبصرا إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ٤٨٠، ١٥٧، ١٥
- ألم أرجل يمشون بها أم هم أبد يمشون بها ... قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تتظرون ١٨٩، ٨٩
- أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ٢٦٤
- أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون ١٣٣
- أولم يروا أننا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ٥٠٣
- أولم يروا أننا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ٤٠٠، ٢٨٩

- أولم يسبروا في الأرض فيظفروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم. ٤٤٨
- أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل. ٤٥١
- اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون. ١٠٩
- اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر. ٢٥٢، ٢٥١
- أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون. ٢٢
- احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون. ٥٢٧
- الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين. ٥٠٠
- إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضي الله أمرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وإن الله لسميع عليم. ٥٢٨
- إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا. ٥١٧
- إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون. ٣٢٥
- إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك ... إذ جنتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين. ٥٥
- إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين. ٤١٩
- إذ قالوا ليويسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين. ٣٤٦
- إذ قالوا ليويسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين. ٣٥٥
- إذ قالوا ليويسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين. ٣٥٦، ٣٥٤، ٢٩٤
- إذ تلقى الملقين عن اليمين وعن الشمال قعيد. ٣٩٧
- إذا السماء انشقت. ٥٢٤
- إذا السماء انفطرت. ٥٢٤
- إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور. ١٧٣
- إذا رآهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا. ٢٣٩
- أذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين. ٣٦٠
- أذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين. ٣٦١
- ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين. ٣٤٣
- ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين. ٣٤٦
- أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإنا له لحافظون. ٣٦٧
- أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذبا ... وما كيد فرعون إلا في تباب. ٢٣٥
- استكبارا في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا. ٨٠
- اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون. ٤٨٥
- اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين. ٢٨٣
- اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم حسيبا. ١٤٨
- اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم حسيبا. ٧٠
- أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا. ٢٤٩
- إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين. ١٧٧
- إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات. ١٣٧
- إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. ٨٠
- إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدين ربي لأقرب من هذا رشدا. ٣٦٢
- ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستخفون ثياهم يعلم ما يرون وما يعلنون إنه علم بذات الصدور. ١٣١
- إلا قليلا سلاما سلاما. ٢١

ألا الله الذين الخالص والذين اتقوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . . . ٥٤، ٨٦، ١٥٠، ٣٠٩، ٤٠٦، ٤٦٦، ٤٦٧
ألا الله الذين الخالص والذين اتقوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . . . ١٥٢، ٢٣٥
إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الناس أجمعين . . . ١١١
الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم . . . ٣٨٣
الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا . . . ٤٧٤
الذي له ملك السماوات والأرض . . . ١٣٣، ١٩٨
الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون . . . ٤٤٢
الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون . . . ١٤٦
الذين إذا اكْتالوا على الناس يستوفون . . . ١٣٠، ٣٠٠
الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا . . . ١٥١
الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل . . . ١١٠، ١٤٦
الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب . . . ٨٠
الذين يصدون عن سبيل الله ويغوونها عوجا . . . ١٥٠
الذين ينفقون أموالهم . . . ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . . . ٢٨٠
الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق . . . ٤٢٠
الَّذِ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ . . . ٢٧٥، ٤٤٣
الَّذِ كِتَابِ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ . . . ٥٢٩
الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا . . . ١٥، ١٥٧، ٤٨٠
الله الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع . . . ٤٧٤
الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر . . . ٣٠٦
الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر . . . ٤٧٤
الله الذي سخر لكم البحر لبحري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون . . . ٨٢
الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله . . . ٢٦٩
الله ولي الذين آمنوا يخزجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات . . . ٣٠٦
الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع . . . ١٣٦، ٤٢٧
الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار . . . ٣٩٦، ٣٩٨
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَى النَّبِيَّ الْكَافِرَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . . . ٢٦٧
إلى ربها ناظرة . . . ٤٥
إلى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيده . . . ٣٦٢
إليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا . . . ٣٨٢، ٤٧٤
أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ . . . ٣١٦
أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ . . . ١٦٢
أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ . . . ٩٠
أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبِاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ . . . ٣٧٦
أَمْ مِنْ هَوَاقِيتِ أَنْاءِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْزُرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . . . ١٤٤
أَمْ مِنْ هَوَاقِيتِ أَنْاءِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْزُرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . . . ٤١٧
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلِي إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يَجْرُمُونَ . . . ٦٠
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَعْطَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . . . ١٦٨
إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ . . . ٢٧٣

- ٢٨٠ إن الذين آمنوا والذين هادوا ... فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 ١٥٤ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأختروا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون
 ٢٨٠ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 ٩٣ إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون
 ٢٤٧ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
 ٤٥٦ إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون
 ٤٢٧ إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون
 ٤٦٢ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة
 ٤٩٩ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة
 ١٤ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 ١٩٨ ، ١٣٣ إن الله له ملك السماوات والأرض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير
 ٤٠٠ إن الله له ملك السماوات والأرض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير
 ١٣٧ ، ٢٤ إن الإنسان لفي خسر
 ١٦٣ إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون
 ٥٢٢ أن دعوا للرحمن ولدا
 ٩٣ إن الذين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم
 ١٩١ إن ربك لبالمرصاد
 ٣٠٩ إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ... ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين
 ٤٧٤ إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش
 ١٣٣ ، ١٣١ إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام
 ١٣٣ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم
 ٩٧ إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم
 ٤٦٠ ، ٣٦٩ إن في ذلك لآية للمؤمنين
 ٢٣٤ إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم بمسوح له الناس وذلك يوم مشهود
 ٣٦٩ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد
 ٤٢٥ إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم ... إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين
 ١٣٦ إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم ... إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين
 ١٦٦ أن لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم
 ٤٦٢ إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم
 ٤٢٦ إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين
 ١٤٢ إن هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون
 ٥١٨ إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين
 ٤٢٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير
 ٢٤٥ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون ... بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء
 ١٣٩ إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فلما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل
 ٤٤٣ إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون
 ٢٥٤ إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون
 ٢٤٥ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون
 ١٥٣ انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون
 ٤٠٥ انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون
 ١٦٩ ، ١٠٣ إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا

- إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين ٣٦٨
- إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ٢٣٢
- إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين ١٩٨
- إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ١٩٢
- إنما ننذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم ٩١
- إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ١٧٦
- إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون ١٨٥
- إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس ١٠١
- إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ٣٤٧
- إنه من عبادنا المؤمنين ١١٩
- إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ٤٧١
- اهدنا الصراط المستقيم ٤٩٣
- أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا ١٦٤
- أو يكون لك بيت من زخرف أو ترفى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرأه ١٦٤، ٤٢٥
- أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ٦٣، ٢٣١
- أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ١٥٣
- أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ١٤٢
- أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة ١٤
- يدع السماوات والأرض أن يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ٦٤
- بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ٥١٩
- بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ١٠٤
- بل عجبت ويسخرون ٣٨٨
- بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ٣١٤، ٣١٨
- بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ٣٩١
- بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ٥٥
- بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ٤٢٨
- بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ٢٨٠
- تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ٤١٣
- تبت يدا أبي لهب وتب ٢٣٦
- تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم كذلك يجزي القوم الجرمين ٢٣٣
- ترهقها قفرة ٤٦
- تسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ٤٠٢
- تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ١٧٣
- تكاد السماوات يتفطرن منه وتتشق الأرض وتخر الجبال هدا ٥٢٢
- تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين ١٨٢
- تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ٣٦٧، ٤٦٠
- تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ١٨٣

- ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا حزري ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ١٢٨
- ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ٤٧٢
- ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ١٠٣
- ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ٤٨٦
- ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ٢٣٢
- ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين ٦٥
- ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم هن إلا قليلا مما تحصنون ٣١٨
- حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني ١٠٤
- حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن ٣٩٨
- الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ١٤٦، ١٣٨
- الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ١٣٣
- خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد ٢٤٠
- خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد ٤٩٤
- خزوه فغلوه ٣٨٩
- خلق الله السماوات والأرض بالحق إن في ذلك آية للمؤمنين ٤٦٠، ٣٦٩
- خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ٧٤
- دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ٤٢٢
- ذلك الذي ييشتر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ٨٠
- ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد ١٧٠
- ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ٢٦٧
- ذلك ليعلم أي لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين ٣٢٢، ٣٢١، ٢٩٢
- رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ٥٠٩
- رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارا ١٨٣
- رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث ... توفي مسلما وأخلفني بالصالحين ٢٨٢
- ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم .. ٥١٠
- ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم .. ٥١٢
- ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم ٥١٢، ٥٠٧
- رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما ٥٢٨، ١٦٢
- زين للناس حب الشهوات ... ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب ٤٢٣
- سأل سائل بعذاب واقع ٣٨٩
- سلام على نوح في العالمين ١٨٢
- سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لستنا تحويلا ٨٠
- سواء متكم من أسر القبول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار ٣٩٧

صم بكم عني فهم لا يرجعون	١٥١
صاحكة مستبشرة	٤٦
ضرب لكم مثلا من أنفسكم	٨١
الطلاق مرتان ... فإن خفتن ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ...	١٥٧
ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون	٤٤٩، ٣٧
عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال	٤٨٢
عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين	١٧٩
علمت نفس ما قدمت وأخرت	٣٩٨
غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير	٤٧٤
فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ... فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم	٤٩٨
فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم إلى البر إذا هم يشركون	٣٥
فاستخف قومه فأطاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين	٢٣١
فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تقفوا إنه بما تعملون بصير	٢٤٨
فأمر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون	٤٧
فأصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار	١٨٤
فأصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار	٤٢٥
فاطر السماوات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثله شيء	٣٨١
فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومنواكم	١٤١
فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومنواكم	١٣١
فأقبل امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم	٢٠٦
فأقبل امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم	٢٠٤
فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله	٣٣
فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين	٢٥٩
فالق الإصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم	١٥٦
فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة	١٩١، ١٨٨
فأما من طغي	٣٢٢
فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا إن عليك إلا البلاغ	١٩١، ١٣٩، ١٢٣
فإن الجحيم هي المأوى	٣٢٢
فإن الجنة هي المأوى	٣٢٢
فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا	١٧٩
فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ... فلا تكونن من الممتريين	١٤٦، ١٣٨
فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون	٣٣٠، ٣٢٩، ٣٢٦
فأوحس منهم خيفة قالوا لا تحف ويشروه بغلام عليم	٢٠٤
فأوحس منهم خيفة قالوا لا تحف ويشروه بغلام عليم	٢٠٦

فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ٥٠٤
 فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ٢٤٤
 فجعله غثاء أحوى ٤١٤
 فجعلهم جدادا إلا كبيرا لهم لعلمهم إليه يرجعون ٢٤٣
 فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ١٦٧
 فذلکم الله ربکم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأن تصرفون ٥١
 فراغ إلى آلتهم فقال ألا تاكلون ٨٩
 فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين ٨٩
 فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين ٢٠٣
 فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ٤٩٠، ٢٤٩
 فعال لما يريد ٤٩٤
 فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون ٥٢٥
 فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب ٢٥٠
 ففتحت أبواب السماء وجاء منهم ١٧٣
 فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ١٦٥
 فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ١٦٣
 فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ٤٣٩
 فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ١٣٢
 فقولوا له قولوا لنا لعله يتذكر أو يخشى ٢٦٥
 فقولوا له قولوا لنا لعله يتذكر أو يخشى ١٨٦
 فكانت هباء منبثا ٥٢٤
 فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة إنه كان عذاب يوم عظيم ٢٣٠
 فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ١٤٨
 فلا تحسن الله مخلف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام ٥٢٦
 فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ٢٤٢
 فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ٢٤٧
 فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب ... لا حجة بيننا وبينكم ١٦٨
 فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك ١٦٤
 فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون ٦٧
 فلما استمسكوا منه خصلوا نجيا قال كبيرهم ... فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ٣٥٧
 فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين ٣٤٧
 فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون ٢٨٣
 فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ١٠٦
 فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيها العير إنكم لسارقون ٣٤٥
 فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين ٣٦٢
 فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ٢٥٥
 فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ٦٧
 فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ٤٩٩
 فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم ٢٩٥
 فلولا كانت قرية آمنت ففقهها إيمانها إلا قوم يونس ٣٥٩

فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض ٩٨
 فما تنفعهم شفاعة الشافعين ٥٠٠، ٣١٦، ١٥٠
 فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته ٢٩
 فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ١١١
 فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء ١٢٨
 فهزمهم بإذن الله وقتل داوود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ٤٦٩
 فهزمهم بإذن الله وقتل داوود جالوت ... ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ٤٤٩
 فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا إني معكم من المنتظرين ٢٢٨
 فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ٢٤٤
 في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال ٩٩
 في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ٤١٦
 فيذرهما قاعا صاففا ٥٢٤

قاتلهم بعدهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ٤١٦
 قال أبشركوني على أن مسني الكبر فم تبشرون ٥١٢
 قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة إني نبيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ٣١٣
 قال آمنت له قبل أن أذن لكم إنه لكبيركم الذي علمكم السحر ١١
 قال آمنت له قبل أن أذن لكم ... لأفطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين ٩٧
 قال إن هؤلاء ضيغي فلا تفضحون ٢١٢
 قال إنكم قوم منكرون ٣٢٥
 قال إنما أشكو بني وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون ٣٦٠
 قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا ١٦٥
 قال إني لعلمكم من القالين ٢٠١
 قال إني ليحزني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون ٢٨٥
 قال إني ليحزني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون ٢٧٩
 قال بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ٦٨
 قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا إنه هو العليم الحكيم ٣٤٥
 قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ٢٩٣
 قال تزرعون سع سنين دأبا فما حصدتم فذروه في سبيله إلا قليلا مما تاكلون ٣١٨
 قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ٤٤٩
 قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ٣٠٤
 قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ٣٢٢
 قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ٣٢٤، ٣٠٣
 قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين ٣٠٣
 قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين ١٨٢
 قال رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء ٢٠٦
 قال رب أنى يكون لي غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ٢٠٦
 قال رب بما أغويتني لأزين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين ٤٨٤
 قال سألني إلى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ٣٠١
 قال فما خطبكم أيها المرسلون ٢٠٤

قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب ... فانظروا إلى معكم من المنتظرين . ٢٢٨

قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . ٣٦٤ ، ٣٦٢

قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . ٣٤٤

قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى . ٢٦٥

قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا بأتاكم بتأويله قبل أن يأتيكما ذلكما مما علمني ربي . ٣١١ ، ٣١٠ ، ٣٠٨

قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا بأتاكم بتأويله قبل أن يأتيكما ذلكما مما علمني ربي إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله . ٣٠٧

قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه وإن كثيرا من الخلطاء ليفني بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات . ١٣٧

قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتيني به إلا أن يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل . ٣٤٠

قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتيني به إلا أن يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل . ٣٤٥ ، ٣٤٣

قال لو أن في بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد . ٢١٤

قال ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء . ٣٠٢

قال ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين . ٢٩٢

قال المأ للذين استكبروا من قومه لخنزرك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريبتنا أو لنعودن في ملتنا . ٢٢٨ ، ٢٢٢

قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون . ٩٥

قال موسى لقومه استمعوا بالله وأصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . ١٨٢

قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم . ١٩٨

قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين . ٣٣١

قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل فالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين . ٣٤٤

قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون . ٣٥٥

قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون . ٢٨٢

قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها . ٣٢١ ، ٣٢٠ ، ٢٩٦ ، ٢٩١

قال وما علمي بما كانوا يعملون . ١٦٥

قال ومن يقطع من رحمة ربه إلا الضالون . ٣٥٢

قال يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا إن الشيطان للإنسان عدو مبين . ٢٨٦

قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنذر مكموها وأنتم لها كارهون . ١٥٩

قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنذر مكموها وأنتم لها كارهون . ٢٢٢

قال يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم . ٤٢١ ، ٣٣٩

قالا ربنا إننا نخاف أن يقرط علينا أو أن يطغى . ٢٦٥

قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . ٣٠٣

قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . ٥٠٨ ، ٣٠٢ ، ١٨١

قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السماوات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى . ٤٦٥

قالت فذلكن الذي لثني فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين . ٣٠٢

قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده . ٤٧٥ ، ٤٧٣ ، ١٥٨

قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده . ٥٢١

قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ... وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا ياذن الله وعلى الله فليؤكل المؤمنون . ٤٧٠

قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ... وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا ياذن الله . ٤٦٨

قالت يا ويلي أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب . ٥١٢

قالوا أإذا متنا وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون . ٨

قالوا إنك لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخبي قد من الله علينا إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين . ٢٨٢

- قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين ٦٨
- قالوا أجبنا لنأفكما عن آهتنا فأنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ١٧٢
- قالوا أجبنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ١٧٢
- قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعلمين ٣١٨، ٣١٤
- قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين ٢٠٤
- قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين ٣٥٢
- قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون ٥٥
- قالوا تالله إنك لفي ضلالك القديم ٣٥١
- قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين ٣٤٥
- قالوا سنراود عنه أباه وإننا لفاعلون ٢٩٤
- قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا ٨٨
- قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء إن أنتم إلا تكذبون ١٥٨
- قالوا نفقد صواع الملك ولن جاء به جمل بعير وأنا به زعيم ٣٣٦
- قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين ٢٨٣
- قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستيق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ٢٨٠
- قالوا يا أبانا ما لك لا تأمنا على يوسف وإننا له لناصحون ٣٦٧
- قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول وإننا لراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجهناك وما أنت علينا بعير ٢٢٧
- قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أنتهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب ٢٢١
- قالوا يا نوح إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك ٤٧
- قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين ١٧٢
- قالوا يا هود ما جئنا ببينة وما نحن بتاركي آهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ١٨٦
- قد افترى على الله كذبا إن عدنا في ملكك بعد إذ نجنا الله منها ... على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ٤٧٦، ٤٧١
- قل أنبكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين ١٣١
- قل أغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والأرض ... قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين ١٣٨، ١٤٦، ١٤٤
- قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ٨٠
- قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ٤٣٠
- قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ١٦٨، ١٦٩
- قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وما على الرسول إلا البلاغ المبين ٦٠
- قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير ٣٦٥
- قل إنما أنا بشر مطلق يوحى إلي أنما إليكم إله واحد ٦٦
- قل إني هادي ربي إلى صراط مستقيم دينا قيما ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ٤٧٢
- قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ١٢٧
- قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ ٦٤
- قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ٤٧٢
- قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك إن أتبع إلا ما يوحى إلي ٥٥
- قل لا تسألون عما أجرمتنا ولا تسأل عما تعملون ٦٠
- قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين ١٨٧، ١٩٦
- قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين ٨٠
- قل للصلفيين من الأعراب استدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلوهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا ١١٥
- قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون ١٣٣، ١٩٨

قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الأمر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين ٣٩٢
 قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الأمر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين ٢٦٤ ، ١٦٦
 قل لو كان معه آفة كما يقولون إذا لا يغفوا إلى ذي العرش سبيلا ٣٧١
 قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين ٦٤
 قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين ٥٥
 قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ١٨٢
 قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم ١٢٢
 قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السماوات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت ١٩٨ ، ١٣٣
 قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون ٩٤
 قبل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سمعتهم ثم يمسهم منا عذاب أليم ١٨٥
 كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ٤٢٥
 كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب ٥٢٩
 كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة صلوا عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن ٤٤٣ ، ٤٤٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٢
 كذلك أرسلناك في أمة ... قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب ٤٧٤
 كراما كاتبين ١٤٨
 كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ١٣٥
 كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ١٥٠
 كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون ٥٣
 كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون ٧١
 كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين ١١١
 لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ... أولئك كتب في قلوبهم الإيمان ٤٤٥
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ٥٢٤
 لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين ٣٦٨ ، ١٣٨
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ١٢٢
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ٤٥١ ، ٣٧٩
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ٧
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ٢٤٥
 لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ٤٨٨
 لا يسمعون فيها لغوا ٢١
 لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم أجمعين ٩٧
 لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب ٤٢٣
 لتستروا على ظهوره ثم تكفروا نعمته ربكم إذا استرئتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ٣٦
 لست عليهم بمسيطر ١٣٩
 لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ١١٥
 لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ٣٦٨ ، ١٧٠ ، ١٣٨
 لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ١٠٤
 لعلني أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ٢٤٢
 لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ٢٦٩

لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ١٥٦

لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلقين رعوكم ومقصرين لا تخافون . ٢٤١

لكل نبي مستقر وسوف تعلمون..... ٣٦٦

لكم دينكم ولي دين ١١٩، ٢٢٨، ٢٦٣

للذين استجابوا لرحم الحسنى ٤١٢

للذين استجابوا لرحم الحسنى..... ٤٢٣

لم يلد ولم يولد..... ٨٥

لنرسل عليهم حجارة من طين ٢٠٤

له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كيأسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه .. ٤٦٥

له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم..... ٣٩٦

له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم..... ٤٥٠

له ملك السماوات والأرض ١٣٣، ١٩٨

لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق..... ١٣٤

لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين..... ٤٧٨

لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون ٤٧٨

لو أردنا أن نتخذوا لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين..... ٥٢١

لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون.. ٤١٤

ليجزى الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب..... ٥٢٦

ليحق الحق ويطل الباطل ولو كره الجرمون..... ٩٥

ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون..... ٦٤، ٤٤٧

ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق..... ٥٥

ما على الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون..... ١٩١، ٢١٩

ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ٣٠٧، ٣١١

ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين..... ٥١١

ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم..... ٣٢٤

ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد..... ١٤٨

ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربحكم والله يتخص برحمته من يشاء .. ٤٤٢

مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ... والله لا يهدي القوم الظالمين..... ١١١

مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن..... ٤٤١

مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون..... ٤١٣

محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا .. ٤٨١

الملك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم..... ١٢

مما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا..... ١٠٥

مما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا..... ١٧٢

من الذين هادوا يخرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعتنا ليا بالستهم وطعنا في الدين .. ٢٤٤

من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون..... ٨٩، ٢٢٨

من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون..... ١٩٢، ٥٢٠

من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون..... ٢٤٤

من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون..... ١٤٤، ١٥٣

- من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ . ٨٨
- من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون ١١١
- مهطعين مقنعي رعوهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء ٢٣٨
- التي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ٢١١
- غن أوليائكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون ٢٠
- نصارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ١٠١
- هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ٢٩
- هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ٤٦٠
- هل أتاك حديث الغاشية ٣٧١
- هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ٤٥
- هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها حيرا قل انتظروا إنا منتظرون ٤٩٩، ٦٧
- هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور ٤٧٤
- هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فعلنا غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ١٥٣
- هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون ٦٤
- هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا إلى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون ١٥٣
- هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ٦٤
- هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم والله جنود السماوات والأرض ٤٩٣
- هو الذي جعل لكم الليل لسكورا فيه والنهار مبصرا إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون ٤٨٠، ١٥٧، ١٥
- هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ١٣١
- هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ٤٧٤
- هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم ٦٤
- هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها ١٩٥
- واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين ٣٥٧
- واتخذوا من دون الله آلهة ليحكموا لهم عزا ١٣٥
- واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ١٥٠، ١٣٥
- واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمعة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ١٩٠
- وآثر الحياة الدنيا ٣٢٢
- وأخرى لم تقدرُوا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا ٤٣٥
- وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليتبينه للناس ولا تكمونه قبلوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبس ما يشترُونَ ٤١٨
- وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ٤١٨
- وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور ... قل بسم الله يا أيها الذين آمنوا إن كنتم مؤمنين ٢٢٠
- وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ٥٠٣
- وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ٤٨٦
- وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفتنان نكص على عقبيه ٢٢٨

وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين... ٤٨٥
 وإذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم... ١٠٦
 وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام... ٢٨١
 وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام... ٥١٢، ٥٠٩
 وإذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي... ٢٦٢
 وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول
 ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب... ٥١١
 وإذا قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتناخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين... ٦٨
 وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يوت أحدا من العالمين... ١٠٠، ٩٦
 وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يوت أحدا من العالمين... ٤٦٠
 وإذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم... ٣٩٨
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم... ٣٩٠
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم... ٢٣٧
 وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم... ٢٢
 وإذا قلنا للملك اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين... ١٧٧
 وإذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون... ١١٣
 وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار... ٤٧٣
 وإذا يمر بك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين... ٢٧٧
 وإذا يمر بك الذين كفروا ليشتكوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين... ٥٢٠، ٤٧٢، ٤٣٩، ٣٦٠
 وإذا أدقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمتم أيديهم إذا هم يقتطون... ١٣٥
 وإذا الأرض مدت... ٥٢٤
 وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم... ٣١٦
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات... وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين... ٥٥
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات... وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين... ١٠٦
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله
 من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم... ٥٥
 وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله... ٣٠، ٢٨
 وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد... ٨٩
 وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نأتى مثل ما أتى رسل الله أعلم الله حيث يجعل رسالته... ٢٦٤
 وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين... ١٥٠
 وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون... ٤٢٧
 وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون... ١٩٦
 وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون... ٣٨٩
 وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون... ٣١
 وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا... ٤٣١
 وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا... ١٤٩
 وإذا ما أنزلت سورة تمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون... ١٦٩، ٧٣
 وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأعْم قوم لا يفقهون... ٣٩٨
 وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه ميبسا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا
 ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار... ١٤٤

وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره ... ٣٥
 وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم مبینين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون ٣٦
 واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً ٣١٧
 وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ٥١٠
 وأسأل القرية التي كنا فيها والعمر التي أقبلنا فيها وإنا لصادقون ٥٢٥، ٣٤٤
 واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ٣٢١، ٣٢٠، ٢٩٦
 واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ٤٧٢
 وأصبح الذين ثنوا مكانه بالأمس يقولون ويكان الله يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ... ويكانه لا يفلح الكافرون ٩٤
 واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ١٣٨، ٣٦٨
 واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون ١٧٨
 وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم ٣١٢
 واغفر لأبي إنه كان من الضالين ٥١٣
 وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ٥٢٥
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ٤٣٢
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ٣٩٢
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ٤٣٢
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زاهدوا إلا نفورا ٤٩٦
 وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ٥١٨
 وأقم الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين ٢٥٢
 وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ٤١٩
 والأرض بعد ذلك دحاجها ٣٨٢
 والأرض وضعها للأنام ٣٨٠، ٣٠٦
 والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون ٤١٣
 والجبال أرساها ٣٨٠
 والذين اتقنوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل ١٣٩
 والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ... قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ ٤٧٤
 والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأتوا إلى الله لهم البشري فبشر عباد ٨٠
 والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان أحققنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين ٤٢١
 والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يمضون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ٣٣٤
 والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ... أولئك لهم عاقبي الدار ٤٢٠
 والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ... أولئك لهم عاقبي الدار ٤٢٢
 والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم ٤٥
 والذين كفروا أعماهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه ٤٧٩
 والذين كفروا أعماهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه ٤١٧
 والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب ٤٢٠
 والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ٤٢٤
 والعصر ٢٤، ١٣٧
 وألقوا إلى الله يَوْمَئِذٍ السُّلْمَ وضل عنهم ما كانوا يفترون ١٥٣
 والقواعد من السماء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ٢٠٤
 والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا إن الله عليم قدير ٣٥٩

والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.....	٤٩٥، ٤٢٠، ٤١٥
والمؤتفة أهوى	٢١٥
وإلى الأرض كيف سطحت.....	٣٨٣
وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون	١٨٨
وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ... قد جاءكم بينة من ربكم فآؤنوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم	٢٨٨
وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان	٢٨٨
وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ	٢٤١، ٢٤٠
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون	٥٠٦
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون	٤١٦
وأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون	٧٣
وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى	٣٢٢
وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفيتك فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون.....	٦٥
وإما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله.....	٢٧٣
وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب.....	٢٠١
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله.....	١٤
وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين.....	٥١٤، ١٤٦، ١٣٨
وإن تجهز بالقول فإنه يعلم السر وأخفى.....	٣٦٤
وإن تكذبوا فقد كذب أسم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ المبين.....	٦٠
وإن خفتهم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما.....	١٥٧
وإن عليكم خافضين	١٤٨
وإن كان طائفة منكم أمتوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين	٣٥٧
وإن كان كبير عليك إعراضهم فإن استطعت أن تتبغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين.....	١٨٠، ١٤٦
وإن كلا لما ليوفيهم ربك أوعدهم إنه بما يعملون خبير	٢٤٤
وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين	١٤٠
وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب	٢٥٠
وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا	١٣٣، ٤٢
وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا	٢٣٢
وإن منهم لفريقا يلوون ألستهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب.....	٢٤٤
وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون	٤١٥
وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون	٤٣٩
وإن يحسبك الله بغر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده.....	٣٩٩
وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتنبع الرسل.....	٥١٩
وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتنبع الرسل.....	١٠٤
وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون.....	١٣٤
وأنفقوا من ما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب	٤٩٩
وإنكم لتصرون عليهم مصحين	٢١٦
وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى.....	١٥٣
وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون	٣٧٥
وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون	٣٣٧

وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ١٣٨
وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها ١٠٧
وبالليل أفلا تعقلون ٢١٦
وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء ١٢
وتالله لأكنين أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ٣٤٨
وتبارك الذي له ملك السماوات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة وإليه ترجعون ١٣٣، ١٩٨
وترى الجبال تحسبها جامدة وهي كمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون ٥٢٤
وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد ٥٢٩
وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ٤١٤
وتولى عنهم وقال يا أسقى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم ٣٤٠
وجاء ربك والملك صفا صفا ٤٧٤
وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ٣٤٥
وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ١٣١
وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ١٣٠
وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سرورا وفيها ليلي وأياما آمنين ٣٧
وجعلنا في الأرض رواسي أن تعبد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون ٣٧٣
وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ٤٤٥
وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون ٢٣١
وجعلني مباركا أين ما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا ١٦٥
وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركاننا ٧٥
وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركاننا ٤٩٦
وجوه يومئذ مسفرة ٤٦
وجوه يومئذ ناضرة ٤٥
وحاجه قومه قال أحتاجوني في الله وقد هدانا ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا ٣٤٠، ٣٤١
وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون ٥٠٨
وحسبوا ألا تكون فتنة فعصوا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عصوا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون ٦٤
وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحث إنا وحدناه صابرا نعم العبد إنه أواب ٣١٥
ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها ... فوكره موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان ٢٧٢
ورأوده التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي ٢٩٣
ورأوده التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون ٩٤
ورسولا إلى بني إسرائيل أي قد جئتكم بآية من ربكم ... وأبرئ الأكمه والأبرص وأحي الموتى بإذن الله ٤٤٤
ورسولا إلى بني إسرائيل أي قد جئتكم بآية من ربكم ... وأبرئ الأكمه والأبرص وأحي الموتى بإذن الله ٤٦٩
ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلنا ربي حقا ٢٧١
ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلنا ربي حقا وقد أحسن بي
إذ أخرجتني من السجن وجاء بك من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي إن ربي لطيف لما يشاء ٣٥٧
وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ١٣٣
وسيق الذين اتقوا وهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ٢٠٢
وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله ٣٧٣، ٤٤٠
وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله ٥٢٥
وضل عنهم ما كانوا يَدْعُونَ من قبل وظنوا ما لهم من محيص ٤٠٥

وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما . . . ٢٠٧

وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون . . . ٢٥٤

وفاكهة مما يتخيرون . . . ٢٠

وفجرنا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمرٍ قد قدر . . . ١٧٣

وفي الأرض آيات للموقنين . . . ٤٦٠

وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد . . . ٣٨٧

وفي السماء رزقكم وما توعدون . . . ٧٤

وفي السماء رزقكم وما توعدون . . . ١٣٠

واقصصهما إني لكما لمن الناصحين . . . ٢٨٧

وقال الذي اشتراه من مصر لأمرائه أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا . . . ٣٥٢، ٣٠١، ٢٩١

وقال الذي اشتراه من مصر لأمرائه أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف في الأرض . . . ٣٢٢

وقال الذي غما منهما وادكر بعد أمة أنا أنبيكم بتأويله فأرسلون . . . ٣١٣

وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار . . . وأسروا الندامة لما رأوا العذاب . . . ٢٨٧

وقال الذين كفروا لرسولهم لئلا نحرجكم من أرضنا أو نتعودن في ملتنا فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين . . . ٤٧٤

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا . . . ٢٦٢

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا . . . ٢٦٤

وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا . . . ٥٠٠، ١٥٠

وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا . . . ٦٢

وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين . . . ٣٨٩

وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله . . . ٩٧

وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين . . . ٣١٩

وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين . . . ٣١٧

وقال الملك اتوبني به . . . ٣٢١

وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون . . . ٩٤

وقال نوسة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا إنا لنراها في ضلال مبين . . . ٣٠١

وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا . . . ١٦٩، ١٠٣

وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغني عنكم من الله من شيء . . . ٣٣٤

وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل

قاتلهم الله أنى يؤفكون . . . ٨٥

وقالوا إن تتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أو لم نمكن لهم حرما آمنا ينحى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا . . . ٤٦٧

وقالوا إن هذا إلا سحر مبين . . . ٥٥

وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور . . . ٤٨٨

وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب . . . ٣٩٠

وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون . . . ٢٢٥

وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون . . . ٢٢٥

وقالوا كونوا هودا أو نصارى فآمنوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين . . . ٤٧٢

وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا . . . ٣٩١، ١٦٤

وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا . . . ٤٢٥

وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . . . ٤٢٨، ٤٥١

وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير . . . ٢٢٥

وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين ٣٩٢
 وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ١٣٦، ٢٦٤
 وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعبد ١٣٦
 وقد مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ٨١
 وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ١٠٨
 وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا ٨٨، ٣١٠
 وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ٨٨
 وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ١٠٧
 وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ١٨٢
 وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ١٢٠
 وكانوا يقولون أإذا متنا وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون ٨
 وكان من آية في السماوات والأرض يرون عليها وهم عنها معرضون ٣٧٢
 وكان من قرية أُمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها وإلي المصير ٤٣٦
 وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا ١١٠، ٤٥٣
 وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ١٤٨
 وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ٣١٧، ٤٦٨
 وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ٣٢٢
 وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب ٢٨١
 وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب ٣١١
 وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا ١٩٠
 ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحسه ٣١٧
 ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله ٤٦٦
 ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن ياولنا إنا كنا ظالمين ٣٧٢
 ولا أقول لكم عددي خزائن الله ... ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيتهم الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم ١٦٣
 ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ٤٩١
 ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين ٢٨٨
 ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ١٠
 ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ١٣٨، ٣٦٨
 ولا تحسن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ٣٩١، ٥٠٦
 ولا تحسن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ٥١٦
 ولا تدع مع الله الها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون ٥١٤
 ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ٤١٩
 ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء ١٦٢
 ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء ١٦٨، ١٢٣، ٦٠
 ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون ٢٦٠
 ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفا وطمعا إن رحمة الله قريب من المحسنين ٢١٩
 ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا ٢٩٣
 ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ٣٥٣
 ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا ٣٦٢
 ولا تعدن عينيك إلى ما تمنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى ٣٦٩

ولا يحسن الذين كفروا أنما نلي لهم خير لأنفسهم إنما نلي لهم عذاب مهين ١٠١
ولا يصدنك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك وادع إلى ربك ولا تكون من المشركين ١٣٨، ١٤٦، ١٥٤
ولتجدنهم أحرص الناس على حياة... والله بصير بما يعملون ٦٤
ولهم طير مما يشتهون ٢٠
ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بني إسرائيل إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا... ١٠
ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم وإنهم لفي شك منه مريب... ٣٥
ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ٤٦٤
ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين ٣٦٢
ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ١٨٥
ولقد بوأنا بني إسرائيل ميثاقا صديق ورزقناهم من الطيبات ٩٩
ولقد جئناهم بكتاب فضلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون ٤٤
ولقد جاءتنا رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ٢٠٨
ولقد جاءتنا رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ٢٠٧
ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزجر ٤٦٣
ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون وما أعين لا يبصرون وما أذان لا يسمعون بما ٢٦٠
ولقد راودوه عن ضيقه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر ٢١٤
ولقد راودوه عن ضيقه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر ١٠٢
ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ١١٩
ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين... ٣٢٢
ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ٤٤٥
ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ٢٣
والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم ٤١٩
ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين ٢٧٤
ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ٤٧٦
ولما جهزهم بجهازهم قال اتقوا يا خ لکم من أيکم ألا ترون أني أوفي الكيل وأنا خير المنزلين ٣٢٧
ولما جهزهم بجهازهم قال اتقوا يا خ لکم من أيکم ألا ترون أني أوفي الكيل وأنا خير المنزلين ٣٢٨، ٣٢٦
ولما جهزهم بجهازهم قال اتقوا يا خ لکم من أيکم ألا ترون أني أوفي الكيل وأنا خير المنزلين ٣٣٠
ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه قال إني أنا أخوك فلا تبتس بما كانوا يعملون ٣٣٢، ٣٣٩
ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه قال إني أنا أخوك فلا تبتس بما كانوا يعملون ٣٣٧
ولما فصلت العير قال أبوه إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون ٢٨٣، ٣٥١
ولئن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فذروها كالمعلقة ١٤
ولنبين لكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ٤٨٢
وله الحمد في السماوات والأرض وعشيا وحين تظهرون ٢٤٩
وله من في السماوات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ٤٠٣
ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعته الأرض أو كلم به الموتى بل الله الأمر جميعا ٤٣٠
ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ٢٨٧
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ١١٧
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ٤٣٠
ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ١١١، ٤٣٤
ولو ترى إذ وقفوا على رءوسهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ١٤٧

ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ٤٥٧

ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته ... والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمية ٧٣

ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ٤٥٧، ٣٨٣

ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ١١١

ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ١٣٩

ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ٢٥٥

ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين ٢٦١

ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون ٤٣٠

ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ٥٥

ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ٤٤٥، ٢٣

ولولا إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ٢١٨

ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا ٢٩٢

ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا ١٣٨

ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ٤٢٦

ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ٢٥٨

ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى ٣٥

وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم ٣٢٥

وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ٤٥١

وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ٣٦٨

وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ١٧٠

وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا ٤٥١

وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا ٤٢٩

وما أنتم بمعجزين في الأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ٤٠٠

وما تشاءون إلا أن يشاء الله ١١٧

وما تقرقوا إلا ما بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم ٣٥

وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ١٧

وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم ٢٥٤

وما كان الناس إلا أمة واحدة فاخلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم فيما فيه يختلفون ٣٥

وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ٢٦١

وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ٤٦٥

وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطون ٥٦

وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطون ١١٠

وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطون ٤٥٣

وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبر على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون ٤٧٣، ٤٧٥

وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ٢٢٨

وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا آمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون ٣٤

وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا ٣٧٣، ٨

وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها ١٩٩

وما تؤخره إلا لأجل معدود ٣٩١

وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ٣٧٢

وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ٤٧٨

ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم عمي فهم لا يعقلون ١٥١

ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ٤١٣

ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ... فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ٢٩

ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً ٤٧٢

ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين ١١١

ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته إنه لا يفلح الظالمون ٩٤

ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ١٥٣

ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ... ألا لعنة الله على الظالمين ١٩٤

ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذكركم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتنبؤوا من فضله ولعلكم تشكرون ٨٢

ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتنبؤوا من فضله ولعلكم تشكرون ٨٤، ٨٢

ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ٢٤٦

ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ٤٨٣

ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد ٤٩٩

ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون ٨٩

ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون ٩٤

ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين ٤٧٧، ٥٢٧

ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ٤٠٣

ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ٨٤

ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين ٣٠٧، ٣٢٩

ونحيناه ولوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ٥٠٨

ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ١٠٧

ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاؤنا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ١٥٣

ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً ٢٣٢

ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسين ٥١٤

ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ٤٠٣

وشكّن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون ١٠٧

وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ٣٨٨

وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذر أم القري ومن حولها ٥٢٩

وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل أولم نعرفكم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير ١٠٤

وهو الذي خلق السماوات والأرض ... ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ٥٥

وهو الذي خلق السماوات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون ... عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير ٤٨٢

وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ١٣١، ١٣٣

وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ٣٧

وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً ... وترى الفلك مواخر فيه ولتنبؤوا من فضله ولعلكم تشكرون ٨٢

وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأبقاراً ٣٨٠

وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ١٣

وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم ينعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون ٤٧٤

ووجدك ضالاً فهدى ٢٧٦

ووجوه يومئذ عليها غبرة ٤٦
 ووهبا له إسحاق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين ٢٠٦
 ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ١٢٠
 ويا قوم استغفروا وبكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين ٥١٤
 ويا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا إني معكم قريب ١٩٠
 ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين ٢٨٨
 ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ٨٥
 ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا ٥٢٤
 ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون ٢٦٤
 ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات
 ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ... ٤٧، ٥٤، ٨٦، ١٥٢، ٢٣٥، ٣٠٩، ٤٠٦، ٤٠٨، ٤٦٦
 ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ... قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات ولا في الأرض ٤٣٨
 ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه ٤٣٦، ٤٣٣، ٤٣١
 ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه ٤٢٩
 ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه إنما أنت منذر ولكل قوم هاد ٤٤
 ويقولون سبحانه ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا ٦٣، ٥٢١
 ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون ٦١
 ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل إنما الغيب لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين ٤٢٩
 ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل إنما الغيب لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين ٢٢٨
 ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ٢٦٤
 ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا ١٣٢
 ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا ٢٣٩
 ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ٢٦٨
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملئين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزلبنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون ٦٢
 ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملئين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزلبنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون ٥٤
 ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا ٥٢٤
 يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطا سويا ٣٤٩
 يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحم عصيا ٤٩
 يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإفهم آتيتهم عذاب غير مردود ٢٠٨
 يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم ١٥٥
 يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ٤٩٨، ٤٩٣
 يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتقبلوا حاسرين ٤٦٥
 يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ... عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُرمون ٤٠٣
 يا أيها الذين آمنوا لا يصخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ... ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنازروا بالألقاب ٣٥٦
 يا أيها الذين آمنوا ليلوكنكم الله بشيء من الصيد تاله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب ٤٨٢
 يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقنتم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع
 الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ٤٢٥
 يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ٤٨١
 يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه ٢٤

يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم	٢٤، ١٠٩، ٥١٥
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس	٢٦٤
يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ... ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ..	٦١
يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ... ومنكم من يوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا	٣٥٩
يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تبسوا من روح الله إنه لا ينس من روح الله إلا القوم الكافرون ..	٣٥٥، ٢٨٣
يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تبسوا من روح الله إنه لا ينس من روح الله إلا القوم الكافرون ..	١٣٥، ١٥٨
يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون	١٩٦
يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار	٣١٢
يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض ... قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد ..	٢٣١
يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون	١٧٢
يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون	٥٢٠
يسأله من في السماوات والأرض كل يوم هو في شأن	٥٢٥
يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربي لا يجلها لوقتها إلا هو	٢٣٧
يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق	٦٩
يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين	٧١
يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون	٢٣٨، ٣١٦، ٥٠٠
اليوم أحل لكم الطيبات ... ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين	٤٧٩
يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار	١٣٢
يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار	٢٣٩
يوم تشقق الأرض عنهم سراحا ذلك حشر علينا يسير	٥٢٤
يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون	٤٨، ١٤٨
يوم ندعوا كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرعون كتابهم ولا يظلمون قتيلا	٢٣١
يوم نظوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين	١٣٢
يوم نظوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين	٢٣٩
يوم ينعهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون	٤٨٦
يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا	٢٣٨
يوم يقوم الناس لرب العالمين	٤٧٤
يومئذ تحدث أخبارها	٤٨، ٥٢٤

فهرس الأحاديث والآثار

ألا فليبلغ الشاهد الغائب.....	٣٦٩
الاستثناء في الآيتين كلتيهما لأهل الجنة.....	٢٤٠
الله علمنيها.....	٢٧٥
أما من يريد الله إخراجهم من النار فإهم يماتون فيها إماتة.....	٢٤٠
أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله.....	١١٥
أمن من يريد الله له الخلود فلا يخرجون منها.....	٢٤١
أنه سأل عائشة قال فقلت أرايت قول الله حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا.....	٣٧٥
بل على شيء قد فرغ منه وجرت به الأفلام يا عمر ولكن كل ميسر لما خلق له.....	٢٣٨
تركت بعدي الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي.....	٢٠٧
ثلاث من علامات النفاق من إذا حدث كذب وإذا أوعد أخلف.....	٢٨٤
رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي.....	٤٣
زجره السحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر.....	٤٠١
سمع الله لمن حمده.....	٨٤
الصلوات الخمس الحسنات يذهبن السيئات.....	٢٥١
الصلوات كفارات الخطايا واقربوا إن شئتم إن الحسنات يذهبن السيئات.....	٢٥١
قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.....	٢٤٢
قيل لي لنتم عينك وليعقل قلبك ولتسمع أذنك فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت أذني.....	٤٣
كل ميسر لما خلق له.....	٢٣٨
كل مولود يولد على الفطرة إلا أن أبويه يهودانه أو ينصرانه.....	٣٣
لا بل عام للناس كلهم.....	٢٥٠
لا يتوارث أهل ملتين.....	٤٧٢
لا يحل اللعب إلا في ثلاث وفيه معالجة الرجل فرسه أو قوسه وملاعبة الرجل امرأته.....	٢٨٠
لا يدخل الجنة إلا برحمة الله.....	١٩٣
لدوا للموت وابنوا للخراب.....	٢٥٩

- لن يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله..... ١٨٠
- لو اتخذت سوى ربي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً..... ٢١٧
- المؤمن تكون له ذنوب فيجازى بها عند موته فيفضي إلى الله في الآخرة ولا ذنب عليه..... ١٤٢
- ما أدري ما أرد عليك حتى يأتيك فيك شيء من الله..... ٢٥٠
- ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر..... ٤٦
- مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات..... ٢٥١
- ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله..... ٤٠١
- من بث فلم يصبر..... ٣٤٩
- من غش فليس منا..... ٥٠٦
- نعوذ بالله من بوار الأمم..... ٤٩٨
- ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته..... ١٩٣، ١٨٠
- ولا تحل لقطعتها إلا لمنشد..... ٢٤١
- يجتمعون فيكم عند صلاة العصر وصلاة الصبح..... ٣٩٧

فهرس الأعلام

إبراهيم (ع): ٢٠٤، ٢٠٢، ٢٠١، ١٩٠، ٢٣٤، ٢٦٢، ٢٠٦، ٢٠٥، ٢٨١، ٢٧٤، ٢٧٣، ٢٧٠، ٢٤٠، ٣٢٥، ٣١٧، ٣٠٧، ٢٩٣، ٣٤٨، ٣٤١، ٣٤٠، ٣٥٨، ٣٥٢، ٣٤٩، ٥٠٤، ٥٠٣، ٤٧٢، ٥١٣، ٥١١، ٥٠٥

إيليس: ٤٨٦، ٤٨٥، ٤٨٤، ٣٢٤، ١٧٧

أي، أي بن كعب: ٥٢١، ٤٠٨، ٣٩٤، ٢٤١، ١٦١، ٨٨

الأخضس بن شريق الثقفي: ١٢٨

آدم: ٣٤، ١٢٠، ١٨٥، ١٩٥، ٣٠٢، ٣٨٧، ٣٩٨، ٤٤٧، ٤٦٤، ٥٠٨

إسحاق (ع): ٥٠٨، ٣٥٩، ٢٧٤، ٢٠٦، ٢٠٥، ٢٠١

إسرائيل: ٩٦

إسماعيل (ع): ٥١٠، ٥٠٨

أبو بكر الأصم، أبو بكر الكيسان: ٨٩، ٧٧، ١٦، ٤٢٩، ٣٦٥، ٣٠٨، ٣٠٣، ٢٢٧، ١٨٨، ١١٠، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٥٥، ٤٦٤، ٤٨٨

أبو بكر (الصدّيق): ٢١٧

بنيامين: ٣٥٠، ٣٤٦، ٣٤٢، ٣٣٩

جابر بن عبد الله: ٢٥١، ٤٣

جبريل، جبرائيل: ٢٢٩، ٢١٥، ٢٠٠، ١٤٥، ٤٣

٣٤٦، ٢٥٠

أبو جهل: ٤٧٦

الحسن (البصري): ٢١٩، ١٥١، ١٢٩، ١٢٥، ٢١، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٣٩، ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٧٤، ٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣١٧، ٣٣٢، ٣٤٩، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٩٣، ٤٥٥، ٤٩٩، ٥٠٢، ٥١٣، ٥٢١، ٥٢٤

الحسن بن واقد: ٤١١

الحسين النجار: ٢٢٣

حفصة: ٤٠٨، ٣٩١، ٣٢٢، ١٥١، ١٦

حمزة: ٢٤٢

حواء: ٥٠٨، ٣٠٢، ١٢٠

زكريا (ع): ٢٠٦

أبو سعيد الخدري: ٤٠٢، ٢٤٠

شعيب (ع): ٢٢٤، ٢٢٢، ٢٢٠، ٢١٨، ١٩٠

٢٣٠، ٢٢٨، ٢٢٧

شمعون: ٣٤٦، ٣٤٣

الشيخ، أبو منصور: ٤١٥، ٣٦١

صالح (ع): ٢٣٠، ٢٢١، ١٩٨، ١٩٤

عائشة: ٤٣٣، ٣٧٥

ابن عباس: ١٠، ٢١، ٥٨، ٨٨، ١٢٨، ١٣٥، ١٤٢، ١٤٦، ١٥٣، ١٦١، ١٦٤، ١٦٥، ١٨٣، ١٨٩، ١٩٤، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢١٥، ٢٢٠، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٧، ٢٥١، ٢٦٨، ٣٢٣، ٣٢٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٥٣، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦١، ٣٦٣، ٤٠١، ٤١٠، ٤٦١، ٥٢١

عبد الله بن سلام: ٤٥٢

عبد الله بن شداد: ١٢٧

عبد الله بن مسعود: ٢٤١، ٢١١، ١٧٩، ١٥١

٥٢١، ٤٠٨، ٣٢٩

أبو عبيدة: ٢٧٨، ٢٥٠، ٢٤١، ٢٣٥، ١٩٤، ١٢٩

٤٥٢، ٤١٤، ٣٥٣، ٣١٩

عثمان: ٢٥١

عروة بن الزبير: ٣٧٥

عكرمة: ٢٠٥

علي، علي بن أبي طالب: ٤٠٢، ٢١٧، ٤٥

عمر (بن الخطاب): ٥٢١، ٢٥١، ٢٣٨

أبو عمرو: ٢٤٢

أبو عوسجة: ١٠، ٤١، ٨٨، ٩٤، ٩٩، ١٠٢، ١٢٨، ١٥٢، ١٥٣، ١٧٠، ١٧٣، ١٨٩، ١٩٧، ٢٣٢، ٢٣٥، ٢٤٣، ٢٥٠، ٢٧٣، ٢٧٨، ٢٨٥، ٢٩٣، ٢٩٧، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٥، ٣٢٧، ٣٥٣، ٣٥٦، ٣٧١، ٤٠٠، ٤٠١، ٤١٤، ٤٧٨، ٤٩١، ٤٩٧، ٥٠١، ٥٠٥، ٥٢٨
 عيسى (ع): ١٤٥، ١٦٥، ٤٤٤، ٥١١
 الفراء: ١٥٢، ٢٠٥، ٢٨٦، ٣٠٥، ٤٦١
 فرعون: ١٠، ٩٤، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ١٠٠، ١٠٤، ١٠٦، ١١٢، ١٨٦، ٢٣١، ٢٣٠
 قتادة: ١٢٧، ٢٣٢، ٤١٠، ٤٥٩
 القتيبي: ١٠، ٩٤، ١٠٢، ١٥٣، ١٥٩، ١٧٥، ١٧٧، ١٨٩، ١٩٤، ١٩٧، ٢٣٢، ٢٧٣، ٢٧٩، ٢٨٥، ٢٩٩، ٣١٨، ٣٣٧، ٣٤٦، ٣٥٣، ٣٥٦، ٤٠٠، ٤٠٤، ٤١٤، ٥٠١، ٥٠٥، ٥٢٧، ٥٢٨
 أبو قلابة: ٤٣
 الكسائي: ١٧٠، ٢٤٢
 الكلبي: ٤١١
 لوط (ع): ٢٠١، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٣٣، ٢٥٣، ٢٥٤، ٣٧٠
 مجاهد: ١٣٠، ٢٦٩
 محمد بن الحسن: ١٠٣
 محمد، النبي، رسول الله، نبي الله، أبو القاسم (ع): ٩، ١٠، ٢٨، ٣٣، ٣٦، ٤٣، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٦٠، ٦٤، ٦٥، ٦٧، ٦٨، ٧٦، ٧٧، ٨١، ٨٧، ٨٩، ١٠٣، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١٥، ١٢٢، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٨، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٥، ١٤٦، ١٦٤، ١٦٦، ١٦٨، ١٧٠، ١٧٤، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٩، ١٩٢، ١٩٣، ٢١١، ٢١٧، ٢٢٨، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٥، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٨٤، ٢٩٧، ٣٠٣، ٣١٧، ٣٢٤، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٧٧، ٣٧٩، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠١، ٤٠٣، ٤٢٨، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٤٢، ٤٤٤، ٤٤٧، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٤، ٤٥٦

مقاتل: ١٤٤، ٣٦٥، ٣٩٦، ٤١١، ٤٣٧، ٤٨٢
 موسى (ع): ١٠، ١١، ٩٢، ٩٤، ٩٦، ١٠٣، ١٠٧، ١٤٥، ١٤٦، ١٨٦، ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٦٥، ٢٧٢، ٣١٣، ٤٥٨، ٤٦٠
 ميكايل: ٤٣
 نوح (ع): ٨٧، ٨٩، ٩١، ١٥٩، ١٦٨، ١٧٠، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٣، ١٨٤، ١٩٠، ٢٣٣، ٢٥٣، ٣٠٢، ٣٣٩، ٣٧٠، ٤٢١، ٥١٤
 هارون (ع): ١٠٣، ٢٦٥
 أبو هريرة: ٢٤٠، ٢٥١
 هود (ع): ٨٩، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٣، ١٩٦، ٤٧١، ٥١٤
 الواقدي: ٥٨
 يعقوب (ع): ٢٠٥، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٣، ٣٢٧، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥١، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٦٦
 يهوذا: ٣٤٣، ٣٤٦، ٣٦٠
 يوسف (ع): ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩٤، ٢٩٦، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٧، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٦٧، ٣٧٧
 أبو يوسف: ٢٩٦
 يونس (ع): ١١٢، ١١٣

فهرس الشعوب والقبائل والأماكن

آل يعقوب: ٢٧٣	قريش: ٣٧٧، ٥٥
أهل مكة: ٣٥، ٢٥، ٥٠، ٥٥، ٧٥، ٩٢، ١٠٦	قوم شعيب: ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٠
٤٨١، ٣٦٨، ٢١٦، ١٥٥	قوم صالح: ٢٢١، ٢٣٠
بدر: ٤٩٥	قوم فرعون: ٩٦
البصرة: ٣٥٨	قوم لوط: ٢٠١، ٢٠٨، ٢١٦، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٣٣
بنو إسرائيل، أولاد إسرائيل: ٩٦، ١٠٤، ١٠٦، ٢٦٨	٢٥٤
٤٦٠، ٣١٠	قوم محمد: ١٦٨
بنو يعقوب: ٣٢٧	قوم موسى: ٩٦، ٢٤٣، ٢٤٦
بيت المقدس: ٥٠٨	قوم نوح: ٨٧، ١٦٨، ١٧٨، ٢٣٣، ٣٧٠
ثمود: ١١٣، ١٩٤، ٢٠١، ٢٣٠، ٣٧٠	قوم يونس: ١١٢، ١١٣
الجودي: ١٨١، ١٧٨	الكعبة: ١٠٠
الحبشة: ٤٢٨	كنعان: ٣٥٨
سحرة فرعون: ٩٤	الكوفة: ٣٥٨
الشام: ١٠٧، ٢٦٨	اللوح المحفوظ: ٧٨، ٢٦٧، ٢٦٨، ٤٤٧
عاد: ١١٣، ٣٧٠	مدين: ٢١٦، ٢٣٣
العرب: ٢٠٤، ٢١٣، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٦٨، ٢٨٦، ٣٥٣	المدينة: ١١٥، ٢٤٢، ٤٩٥
٤٨٨، ٤٦١، ٤٤٣، ٤٢٨، ٣٥٦	مصر: ٩٩، ١٠٠، ٢٦٨، ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٥٨، ٣٦١، ٣٦٢
العرش: ١٣٣	مكة: ٥٨، ٥٩، ٩١، ٢٤١، ٣٧٣، ٤٣٥، ٤٩٥، ٥٠٨
قري عاد: ٢٣٣	الهندية: ٤٢٨
قريات لوط: ٢١٥	
قرية عاد: ١٩٣	

فهرس الأديان والفرق والمذاهب والجماعات

أهل اللغة: ٣٦	الإسلام، دين الإسلام: ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٧٣، ٩٣
أهل المدينة: ٢٤٢	٩٧، ١٠٥، ١٤١، ١٤٦، ١٥٥، ١٦٩، ١٨١
الباطنية: ٣٩٢	٢٥٤، ٣٠٧، ٣٥٤، ٣٦٦، ٤٣٤، ٤٩٦، ٥١٣
الجهمية: ١٤١	أصحاب رسول الله، أصحاب محمد: ١٤١، ١٤٦
الخوارج: ٢٨٤	٤٤٢، ٣٥٧
دين إبراهيم: ٤٧٢	أصحاب عيسى: ١٤٥
الروافض: ٢١٧	أهل الأدب: ٣١٩
الفلاسفة: ٤٠٢	أهل الإسلام، ملة الإسلام: ١٥٦، ٢٣٣، ٢٥٣
القدرية: ٤٤	٢٥٤، ٣٠٧، ٣٧٢، ٤٥٦، ٤٧١
كفار قريش: ٥٥	أهل الاعتقاد: ٧٩
كفار مكة: ٥٨، ٥٩، ٩١	أهل التأويل: ١١، ٢٠، ٢١، ٢٣، ٢٧، ٣٠، ٣٥
المتشبهة للملحدة: ٢٠	٣٦، ٤٣، ٤٧، ٥٢، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٨، ٧٦
مشركو العرب: ٤٤٣، ٤٤٨	٧٩، ٨٠، ٩٤، ٩٦، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٦، ١٠٧
مشركو أهل مكة: ٢١٦	١١٨، ١٢٢، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٢، ١٣٦، ١٣٩
المعتزلة: ١٩، ٢٩، ٦٦، ٧٨، ١٠١، ١١٤، ١٢١	١٦٣، ١٦٥، ١٧٠، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٢، ١٨٣
١٤١، ١٥٠، ١٩٣، ٢٢٣، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦١	١٨٧، ١٩٥، ١٩٩، ٢٠١، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٣
٢٨٤، ٣٠٣، ٣٠٧، ٣٢٤، ٣٥٢، ٣٦٦، ٣٩٩	٢١٥، ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٥
٤٠٠، ٤٠٩، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٨٤، ٤٩٤، ٥٠٠	٢٤٩، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٨٠
٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٧، ٥١٢	٢٨١، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤
النصرانية: ٣٣	٢٩٦، ٢٩٨، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٩، ٣١٠
اليهود، اليهودية، أصحاب التوراة، أهل التوراة: ٣٣	٣١١، ٣١٢، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٥
١٤٥، ١٤٦، ٢٧٤، ٢٧٥، ٤٠١، ٤٤٢، ٤٤٤	٣٢٦، ٣٢٩، ٣٣٢، ٣٣٥، ٣٤١، ٣٤٣، ٣٤٦
	٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٨، ٣٦٠
	٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٦، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٨٤، ٣٩٣
	٤٠٩، ٤١٠، ٤٢٠، ٤٢٥، ٤٢٧، ٤٣١، ٤٣٨
	٤٣٩، ٤٤٤، ٤٥٢، ٤٥٥، ٤٦٦، ٤٨٠، ٤٨١
	٤٨٤، ٤٨٥، ٤٩١، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٩، ٥١٠
	٥١١، ٥١٩، ٥٢٢
	أهل التوحيد: ٧٩
	أهل الفقه: ١٢٦
	أهل الكتاب: ٨٢، ١٤٦، ٤٢٨، ٤٤٣، ٤٤٩

فهرس الكتب

الإنجيل: ٣٧٩

التوراة: ١٤٥، ١٤٦، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٨٤، ٣٧٩، ٤٥١
 القرآن الكريم: ٧، ٨، ١٠، ٢٢، ٢٣، ٢٧، ٢٨،
 ٢٩، ٤٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦٨،
 ٧١، ٧٣، ٧٧، ٨٠، ٨١، ٩٠، ١٠٧، ١٠٩،
 ١١٠، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٦، ١٣١، ١٤٠، ١٤٥،
 ١٤٦، ١٤٧، ١٥٤، ١٦٦، ١٦٨، ٢٣٢، ٢٤٣،
 ٢٦٤، ٢٧٤، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٧٧، ٣٧٩،
 ٣٨٢، ٣٨٨، ٣٩٢، ٣٩٨، ٤١١، ٤١٦، ٤٢٧،
 ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٨٨، ٤٨٩،
 ٤٩٤، ٤٩٦، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٨

فهرس المصطلحات والأفكار الرئيسية

٤٨٨، ٤٨٠	ألم تر: معناه
٥٠٨-٥٠٧	إبراهيم (ع): امتحنه الله بمحن ثلاث
١٧٧	إبليس: معنى قوله تعالى فيه: "وكان من الكافرين"
٢١٧	أبو بكر (رض): قول النبي (ص) في فضيلته
	الاجتهاد:
٢٧١-٢٧٠، ٢١٠-٢٠٩	مشروعيته
٢٩٥	جواز العمل به
٤٦٨-٤٦٧، ٢٥٩-٢٥٨	الأجل
٦٦	لا يُستأخر ولا يستقدم
٢٦٩	أحسن الحديث: معناه
٢٦٩	أحسن القصص: معناه
٣٥٧، ٣٤٤	أحكم الحاكمين: معناه
١٥٣	الإحيات: معناه
	الآخرة:
١٣-١٢	تسميتها بالمرجع إلى الله
١٥-١٣	معنى كونها يوم الجزاء بالقسط والعدل
١٨٥	الأخوة: تكون على وجوه
٤٧٠-٤٦٩	الإذن: معانيه في القرآن
	الإرادة:
١٢١، ١١٧-١١٤	إرادة الله
٤٩٥-٤٩٤	عموم إرادة الله تعالى
٢٦٠-٢٥٥	عموم إرادة الله تعالى وادعاء إرادة القهر والقسر
٢٩٤	إرادة العبد تكون مع الفعل
٣٥٧، ٣٤٤، ٣٣٠	أرحم الراحمين: معناه
٣٨٧-٣٨٦، ٣٨٤	الأسباب: حكمة جعل الله تعالى الأشياء بأسباب
٢٢٣-٢٢٢، ١٥٢-١٥٠	الاستطاعة
٣٨٢-٣٨١	الاستواء (على العرش)
٢٤	الإسراف: معناه
٣٤٧-٣٤٦	الأسف: معناه
	الإسلام:
٩٧	معناه
٤٤-٤٢	تسميته بدار السلام

الإسلام والإيمان: الاتصال بين معانيهما.....	١٨٢-١٨١
الأسماء الحسنى: لا يفهم منها ما يفهم مما يضاف إلى الخلق.....	٣٩٥
إسماعيل وإسحاق (ع): من كان ذبيحا منهما.....	٢٧٤
إصابة العين : العين	
الأصلح.....	١٢١، ٣٠٣، ٣٦٦-٣٦٧، ٣٩٩، ٥٠٥
الإضلال:	
معنى إضافته إلى الله تعالى.....	١٦٦-١٦٧
إضافته إلى الأصنام.....	٥٠٥-٥٠٦
الاعتداء: معناه.....	٩٢
إعجاز القرآن.....	٥٧
أفعال العباد.....	٣٧، ٢٥٥-٢٦٠، ٤٠٩
إقامة الصلاة:	
معناها.....	٤٩٨
مداومتها.....	٤١٩
الإكراه:	
حكم من أكره على شتم محمد أو الإله.....	٢١١-٢١٢
لا إكراه في الدين.....	١٦١
لا يعذر المرء بالخوف في ترك الإيمان.....	٩٧
الله: معنى إضافة جزئية الأشياء إليه وكتبتها.....	١٩٨
أم الكتاب: معناه.....	٤٤٧
الأمة: معناها.....	٣١٦-٣١٧
الأمر: أمر تكوين.....	١٧٦، ١٩٢
الإنذار: معناه.....	٩-١٠
الأنساب: تكلف معرفة الأنساب وحفظها إلى آدم شغل وتكلف.....	٤٦٤
أهل الفترة:	
كونهم مواخذين في حال فترتهم.....	٧٣
المآثم التي كانت لأهل الفترة مأخوذة عليهم ما لم يسلموا.....	٤٦٧
الأولاد: جواز تخصيص بعضهم بالحبّة والحبّة أو الصدقة عليه.....	٢٧٥-٢٧٦
الأزواج: معناه.....	٢٠٨-٢٠٩
أيام الله: معناه.....	٤٥٩-٤٦٠
الآية: الكفر بآيات الله كفر بالله.....	١٩٣
الإيقان: معناه.....	٣٩
الإيمان:	
معناه.....	٩٧
حكم تجدده وابتدائه في كل وقت وكل حال.....	١٦٩
هل هو مخلوق.....	٤٩٢
هل يزيد وينقص.....	٤٩٢
في حالة البأس غير مقبول.....	١٠٤-١٠٥

الإيمان والإسلام:

الاتصال بين معانيهما	١٨٢-١٨١
الإيمان والإسلام واحد	٩٧
بادي الرأي: معناه	١٦٠-١٥٩
الباطل: مثله	٤١٤-٤١٠
البر والتقوى: الاتصال بين معانيهما	١٨١
البشارة: معناها	١٠-٩
البصيرة: معناها	٣٧٢
البوار: معناه	٤٩٨-٤٩٧
البيت المحرم: معنى كونه محرما	٥٠٨
البيئات: معناها	٢٧
التأويل: معناه	٣٦٦، ٥٨-٥٧
التحدي بإيتاء سورة مثله	٥٧
التحدي بعشر سور ثم بسورة	١٤١-١٤٠
التدبير: معناه	١١
التسييح: معنى تسييح الرعد	٤٠٣-٤٠١
التفضيل: تفضيل البشر على الملائكة	٤٢١
التقوى والبر: الاتصال بين معانيهما	١٨١
التوحيد:	

أول دعوة من جميع الرسل هو توحيد الله	٢١٦، ١٩٥
من دلالة جريان تدبير السماوات والأرض على سنن واحد	٨٣-٨٢
من دلالة	٣٠٨
التوفيق: معناه	٢٢٣
التوكل: مشروعية التوسل إلى الأسباب	٣٣٣، ٣٣١، ٣١٢-٣١١
الجزع: معناه	٣٤٧
الجماعة: كم عددها في السرية	٢٧٦
جميع ما ذكر من القرآن من "الإنسان" فالمراد منه الكافر	٢٣
جميع ما ذكر من القرآن من القرية والقرى	٣٧٣
الحروف المقطعة	٤٥٣، ٣٧٩
الحزن: معناه	٣٤٧
الحزن والخوف: معناهما	٢٨٠
الحساب:	

معنى "يوم يقوم الحساب"	٥١٤
معنى كون الله سريع الحساب	٥٢٩-٥٢٨
الحسنات يذهبن السيئات: معناها	٢٥٢-٢٥٠
الحسنى وزيادة: معناهما	٤٦-٤٤

الحق:

معنى خلق الله بالحق.....	١٦-١٧
مَثَله.....	٤١٠-٤١٤
الحق والباطل: معنى إحقاق الحق وإبطال الباطل.....	٩٥
الحكيم: من أسماء الله تعالى.....	٣٦٤-٣٦٥، ٤٥٨
الخليل: معناه.....	٢٠٨-٢٠٩
الحميد: من أسماء الله تعالى.....	٢٠٨، ٤٥٥
الخذلان: معناه.....	٢٢٣
الخطاب: خطاب الله تعالى يخرج على وجوه ثلاثة.....	٣١٤-٣١٥
الخوف والحزن: معناهما.....	٢٨٠
الخوف والرجاء:	
الاتصال بينهما.....	١٥٧-١٥٨
معناها إذا كانا على غيره.....	١٥٧
دار الحرب.....	٢٥٤
دار السلام: معناها.....	٤٢-٤٤
دار الصلح.....	٢٥٤
الدلالة: جواز العمل بالدلالة الغالية.....	٢٩٥
الدين: لا يجوز أخذ الأجرة على تعليمه وتليغته.....	٣٦٨-٣٦٩
الدين القيم: معناه.....	٣٠٩
الذكر: اطمئنان القلوب بالذكر أي بالقرآن.....	٤٢٧
ذلك الكتاب: معناه.....	٢٦٧
الرؤيا: منها ما هو حق ومنها ما هو باطل.....	٣١٣-٣١٤
رؤية الله: من تأويلات "الحسنى وزيادة".....	٤٥
الرزق: معنى كونه منزلا من السماء.....	٧٤
الرسالة فضل من الله للرسول.....	٤٦٩
الرسول: الكفر بواحد من الرسل كفر بالرسول جميعا.....	١٩٣
الرسول: كون الرسل من البشر.....	١٥٨-١٥٩
الروافض: قولهم في تفضيل علي (رض).....	٢١٧
الرياء.....	١٤٢
الزيادة: معنى الحسنى وزيادة.....	٤٤-٤٦
سبحان الله: معناه.....	٣٢
سبحانك اللهم: معناه.....	٢٠
السجدة:	
سجدة من في السماوات والأرض.....	٤٠٦-٤٠٧
السجدة لغیر الله.....	٣٦٣
السحر: ماهيته.....	١٠
السلام:	
معناه.....	٤٨٨
من سنة الأنبياء والمرسلين والملائكة، وهو تحية أهل الجنة.....	٢٠٢

السنة:

- سنة الله في خلق السماوات والأرض وفي تدبيرهما ١٧-١٨
سنة الله في تدبير العالم ٥٠٢-٥٠١
الشرط: جواز تعليقه على الشرط ١٦٨
الشرك:
أسباب اتخاذ الولد في الشاهد ٨١-٨٢، ٨٥
معنى إضافة البنات والولد إلى الله، تعالى عنه ٨٥-٨٦
الشفاعة ٣٦٥
الشك: مثله ٤١٠-٤١١
الشكر والصبر:
معناها ١٨-١٩
الاتصال بين معانيهما ١٨١
الشكور: معناه ٤٦٠
الشهادة:
الشهادة بين الأقرباء ٢٧٢
عدل الشاهد ٣٢٩-٣٣٠
الشیطان: نسبة الأفعال إليه ٣١٣
الصبر: معناه ٤٦٠
الصبر: معناه ٤١٨
الصبر والشكر:
معناها ١٨-١٩
الاتصال بين معانيهما ١٨١
الصد عن سبيل الله: معناه ٤٥٦
الصديق: معناه ٣١٧
وجه الله ٤١٩
صفات الله:
العلم ١٤١
اتباع الإرادة العلم ١١٣
إضافة المقام إلى الله تعالى ٤٧٤
تنزيهه عن المكان والقرب ٩٣
الصفات الخيرية: وجه الله ٤١٩
الصفات الخيرية: العين واليد ١٧٠-١٧١
الصفات الخيرية: المجيء ١٥٦
الصلاة:
الصلاة مع الجماعة متوارثة مستنونة من الأنبياء ٩٩-١٠٠
دليل الصلوات الخمس من القرآن ٢٤٩-٢٥١
الصلة: الصلوات التي أمر الله بها أن توصل ٤١٨
الضلال البعيد: معناه ٤٥٦-٤٥٧

الضلالة: إضافتها إلى الشيطان	٤٩٤-٤٩٣
الضيف: آداب يرى الضيف	٢٠٣-٢٠٢
الطمس: معناه	١٠٢
طوي: معناها	٤٢٩-٤٢٨
الظلم: تعريفه	٢٣٤
الظلمات والنور: معناهما	٤٥٤
العتاب: معاتبة الأنبياء	١٧٩
العرش: معناه	٣٨٢
العزیز: من أسماء الله تعالى	٥٢٣، ٤٥٨، ٤٥٥-٤٥٤
العصمة:	
العصمة	٥٠٥-٥٠٤
العصمة لا ترفع الخنة	٥١٥-٥١٤
العصمة لا تزيل الأمر والنهي	١٤٧-١٤٦
عصمة الأنبياء عن كل أنواع الكذب	٢٧١
لا تزيل الخوف ولا تؤمن عن ارتكاب مضاداته	٢٨٢
عصمة يوسف (ع)	٢٩٣-٢٩١
العقل: مرتبه	٢٥٥
العلم: منع أخذ الأجر على تعليم العلم	٩٠
العلماء والفقهاء: مرتبتهم في الدين	٤٤٩
علي (رض): قول الروافض في تفضيله	٢١٧
العليم: من أسماء الله	٣٦٤
العنيد: معناه	١٩٤
العين: إصابة العين	٣٣٥، ٣٣٣-٣٣٢
الغضب: معناه	٣٤٧
الغفلة: تكون على وجهين	١٠٦
الغم: معناه	٣٤٧
الغيب: ما هو الغائب	٣٩٥-٣٩٤
الفترة : أهل الفترة	
فطرة الإسلام	١٤٧
الفقهاء والعلماء: مرتبتهم في الدين	٤٤٩
القائم: من أسماء الله تعالى	٤٣٧
قدم صدق: معناه	١٠-٩
القرآن:	
تسميته حكيمًا ومجيدًا	٨-٧
ما جالس القرآن أحد إلا قام من عنده بزيادة أو نقصان	٣٨٨
معنى كونه موعظة وشفاء	٧٢-٧١
منع أخذ الأجر على تعليم القرآن	٩٠

قصص الأنبياء:

٤٧٦-٤٧٥	حكمة ذكرها في القرآن
٤٦٤	معرفة جميع قصصهم غير ممكن
١٠٣	القنوت في الوتر
٦١	الكافرون: معنى وصفهم صئاً وغفياً
٩٤	الكبرياء: معناها
٣٩٥	الكبير: من أسماء الله تعالى
٢٦٨	الكتاب المبين: معناه
٣٤٨-٣٤٧	الكظم: معناه
٢٢١	الكفر: الأسباب التي منعت الكفرة عن النظر في حجج الله
٢٧٣	الكيد والمكر: معناهما
١٥٢	لا جرم: معناه
٣٦٤	اللطيف: من أسماء الله تعالى
١٤٩	اللجنة: معناها
٢٩	ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
	المثل:
١٥٦-١٥٤	ضرب مثل الكافر والمؤمن بالأعمى والأصم والبصير والسميع
٤٢-٤٠	مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء
٢٠٨	المجيد: من أسماء الله تعالى
٢٩٠	المحسين: معناه
	محمد (ع):
٣٦٨، ١٨٤	إثبات نبوته
٢٦٢-٢٦١	تثبيت الله فؤاده
٣٦٨	شفقته ورحمته على الخلق ورغبته في إيمانهم
١٢٣-١٢٢	معنى عدم كونه وكيلاً أي مسلطاً على الناس
٥٠٠، ٣٥٢-٣٥١، ٢٨٤-٢٨٣، ٧٩-٧٨	مرتكب الكبيرة
٤٩٧-٤٩٥	المستضعف والمستكبر
١٠٠-٩٩	المسجد: اتخاذ المساجد والقبلة متوارثة مستنونة من الأنبياء
٣٩٢-٣٩١	المعجزات الحسية
١٩٩	المعجزات الحسية ونتائجها
	المكر:
٢٩٨	معناه
٥٢١، ٤٥٠	إضافته إلى الله
٢٧٣	المكر والكيد: معناهما
١٧٨	المنافق: كان رسول الله وأصحابه لا يعرفون المنافقين إلا بعد إطلاع الله إياه
٥٢٣	المنتقم: معنى ذو انتقام
٣٠٧	المنزلة بين المنزلتين

٣٢٥	المنكر: معناه
٢٠٩-٢٠٨	المنيب: معناه
١٤٣-١٤٢	الموت: حكمة سكرات الموت للمؤمن
	الموعظة:
٧٢-٧١	معناها
١٧٤	شرط نفعها قبول الموعوظ إياها
٢٧٨	الناصح: معناه
	النتي:
٩-٨	حكمة بعثه من البشر
٣٧٤-٣٧٣	حكمة بعث الأنبياء من الأمصار والمدن
٢١١	معنى جعل النبي لأولاد قومه كالأب وأزواجه كالأم
٢٦٢-٢٦١	منازعتة نفسه ببعض الأشياء
١٩٣-١٩٢	النجاة: حصولها برحمة من الله لا بعمل العبد
٤٩٦	النعمة: معناها
٣٢٨	الطبة: تصح الهبة وإن لم يصرح بها
١٨١	المبيوط: معناه
٤٥٤	الهداية: تخرج على وجوه أربعة
٤٨٤	الهدى: معناه
٤٩٥-٤٩٣، ٤٥٨، ٤٢٧-٤٢٥، ١١١	الهدى والإضلال: معناهما
٢٢٥	الودود: من أسماء الله تعالى
٤٥٥	الويل: معناه
٤١١، ٤١٠	اليقين: مثله

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع

- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم؛
تأليف أبي السعود محمد بن محمد بن محي الدين العمادي، بيروت بدون تاريخ (دار الكتب العلمية).
- الإصابة
في تمييز الصحابة؛ تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني،
تحقيق علي محمد البجاوي، بيروت ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- بدائع الصنائع
في ترتيب الشرائع؛ تأليف أبي بكر علاء الدين بن مسعود بن أحمد الكاساني، بيروت ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.
- تذكرة الحفاظ؛
تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيماز الذهبي، بيروت بدون تاريخ (دار
إحياء التراث العربي).
- تفسير الطبري
... المسمى جامع البيان في تأويل آي القرآن؛ تأليف أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري،
بيروت ١٤٠٥هـ.
- تفسير عبد الرزاق
... المسمى تفسير القرآن؛ تأليف أبي بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني، تحقيق مصطفى
مسلم محمد، الرياض ١٤١٠هـ/١٩٨٩م.
- تفسير غريب القرآن؛
تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق السيد أحمد صقر، بيروت ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.
- تفسير القرطبي
... المسمى الجامع لأحكام القرآن؛ تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري القرطبي،
تحقيق أحمد عبد الحليم البردوني، القاهرة ١٣٧٢هـ.
- تفسير مقاتل
... المسمى تفسير مقاتل بن سليمان؛ تأليف أبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي
الخراساني، تحقيق عبد الله محمود شحاتة، القاهرة ١٩٧٩م.
- تقريب التهذيب؛
تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد عوامة،
حلب ١٤٠٦هـ.

- تهذيب التهذيب؛

تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، بيروت ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.

- الدر المنثور

في التفسير بالمأثور؛ تأليف أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي، بيروت ١٩٩٣م.

- روح المعاني

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني؛ تأليف أبي الثناء شهاب الدين محمود شكري بن عبد الله بن محمود الألويسي، بيروت بدون تاريخ (دار إحياء التراث العربي).

- سنن الترمذي؛

تصنيف أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن الدارمي؛

تصنيف أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل الدارمي، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن أبي داود؛

تصنيف أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سنن ابن ماجه؛

تصنيف أبي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- سير أعلام النبلاء؛

تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيمان الذهبي، تحقيق شعيب الأرنؤوط - محمد نعيم العرقسوسي، بيروت ١٤١٣هـ.

- شرح التأويلات؛

تأليف أبي بكر علاء الدين محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي، نسخة مخطوطة بمكتبة سليمانية، قسم حميدة، رقم ١٧٦ [Süleymaniye ktp., Hamidiye nr. 176]؛ ومكتبة بايزيد، قسم ولي الدين، رقم ٤٢٦ [Beyazıt ktp., Veliyyüddin nr. 426].

- شعب الإيمان؛

تأليف أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق محمد السعيد يسوي زغلول، بيروت ١٤١٠هـ.

- صحيح البخاري؛

الجامع الصحيح، تصنيف أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- صحيح مسلم؛

تصنيف أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، نسخة مصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- فتح الباري

بشرح صحيح البخاري؛ تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - محب الدين الخطيب، بيروت ١٣٧٩هـ.

- القاموس المحيط؛

تأليف أبي طاهر محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاهرة ١٣٣٠هـ.

- الكاشف

في معرفة من له رواية في الكتب الستة؛ تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قيمان الذهبي، تحقيق محمد عوامة، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- كتاب التوحيد؛

تأليف أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تحقيق بكر طوبال أوغلي - محمد آروتش، أنقرة ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م.

- كشف الخفاء

ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس؛ تأليف أبي الفداء إسماعيل بن محمد بن عبد الهادي العجلوني، تحقيق أحمد القلاش، بيروت ١٤٠٥هـ.

- لسان العرب؛

تأليف أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور المصري، بيروت ١٤١٤هـ.

- مجاز القرآن؛

تأليف أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، تحقيق فؤاد سزكين، بيروت ١٩٨١م.

- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد؛

تأليف نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، القاهرة - بيروت ١٤٠٧هـ.

- مسند أحمد بن حنبل؛

تصنيف أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، نسخة بصورة ضمن موسوعة السنة، الكتب الستة وشروحها، إستانبول ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.

- مصنف ابن أبي شيبة

... الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار؛ تصنيف أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي، تحقيق كمال يوسف الحوت، الرياض ١٤٠٩هـ.

- معاني القرآن؛

تأليف أبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء، تحقيق إبراهيم شمس الدين، بيروت ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

- معجم البلدان؛

تأليف أبي عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي المعروف بياقوت الحموي، بيروت بدون تاريخ (دار الفكر).

- معجم لغة الفقهاء؛

تأليف محمد رواس قلنجي - حامد صادق قنبي، بيروت ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

– النشر في القراءات العشر؛

تأليف أبي الخير شمس الدين محمد بن محمد المعروف بابن الجزري، تحقيق علي محمد الضباع، بيروت بدون تاريخ (دار الكتب العلمية).

– الهداية

شرح بداية المبتدي؛ تأليف أبي الحسين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني، بيروت بدون تاريخ (المكتبة الإسلامية).

دارالميزان
MİZAN YAYINEVİ

© Bütün yayım hakları Ahmet Vanlıoğlu ve M. Masum Vanlıoğlu'na aittir.